

قامت الطالبة بعمل المشروع
 مناقشة مناقشة
 المشرف
 در عبد الله بن طه
 ١٤٧٤/٥/٢٨

الجامعة العربية السعودية
 وزارة التعليم العالي
 جامعة أم القرى
 كلية الآداب والعلوم الإنسانية
 قسم الكتاب والسنة



الكتاب العبري ولوحته

كما

تصورها سورة الشورى

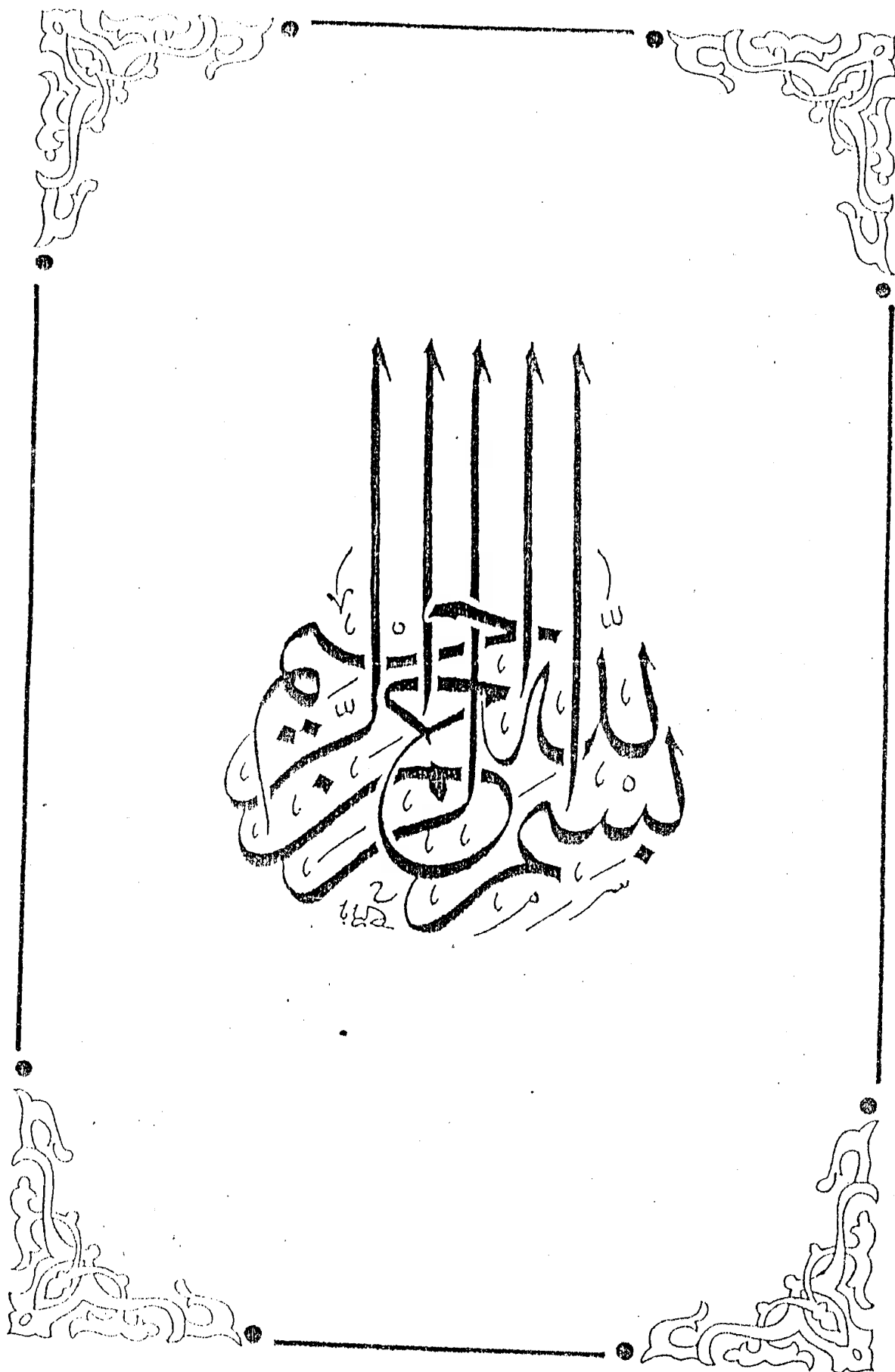
رسالة مقدمة لنيل درجة الماجستير ٢٠٢٧٣

إعداد الطالبة نور بنت جابر حجازي

إشراف الأستاذ الدكتور جابر بن جابر بن جابر



١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ

رواه البخاري في صحيحه ٢٣٦ / ٦
كتاب فضائل القرآن . باب خيركم من
تعلم القرآن وعلمه .

الإهداء

إلى نبع الحنان ونهر العطاء والحب . إلى من يعجز القلم والتلمحات
عن شكر فضلها « والدتي الغالية » .

إلى من أنار لي درب بنور الإيمان . وملا نفسي بحب
العالم والإخلاص « والدي العزيز » .

إلى أختي وأختي الحبيبتين فهاصة وإلى إخواني وأخواتي
من أبناء الأمة الإسلامية عامة .. أهدى إليهم جميعاً
ثمرة جهدي المتواضع راجية من المولى الكريم أن يجعلها
نبراً يرضي ربه هياتهم في الحاضر والمستقبل .

الباحثة

نور ليشه

شكر وتقدير

يارب العزة والجلالة . لك الحمد ، ولك الشاء ، ولك الشكر على ما
أنعمت به على من النعم الكثيرة ، وعلى ما منحني من توفيقه في
إخراج هذا البحث .

كما أقدم بشكري وتقديري إلى والدي العزيزين . فقد ..
تحمل المشاق والصعاب من أجلي وما يزالان يشجعاني على
تحصيل أكبر قدر ممكن من العلم والمعرفة .
كما أقدم بجزيل شكري وعظيم امتناني وعميق تقديري لأستاذي
الفاضل . الدكتور / عبد الباقى إبراهيم بلبول . الذي بذل جهداً
كبيراً في سبيل إرفادتي طيلة مراحل الرسالة .. فألفيته معاً مخلصاً
ومرشداً وموجهاً أميناً وأباً عطوفاً ، وأماطني برعاية صدق ومهارة
وعطفه وتشجيعه . وأعطاني الشيء الكثير من علمه العزيز وتوجيهاته
القيمة التي أنارت لي الطريق من غير ملل ولا كلل ولا ضجر ، والحق
إن الفضل في إنجاز هذا البحث على هذه الصورة يرجع إليه ، بعد
فضل الله تعالى .

ولن أنسى معروفه الكثير الكثير ما هيئت ، فجزاه الله عنى
وعن طلبة العلم أحسن الجزاء ، وأطال الله عمره ، وأعطاه
خير الدارين والآخرة . كما يعدني أن أقدم بالشكر لجامعة
أم القرى ولجميع القائمين عليها على ما يبذلونه من جهد كبير
لتوفير الراحة لجميع طلبة العلم . واهتمامهم الشديد بخلق الفرصة
للطلاب الذين يريدون مواصلة دراستهم الجامعية ..

كالا يفوتني أن أقدم شكرى وتقديرى إلى كل من مدلى
يد العون والمساعدة (ماديا ومعنويا) وإلى كل من دعا إلى بظهر
الغيب بالتوفيق والنجاح .

وأهال المولى القدير أن ينفعنى والمسلمين بالقرآن الكريم
ورنة سيد المرسلين ، وأن يجعل أعمالنا خالصة لوجهه الكريم
وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين ...

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم)

المقدمة

المقدمة

الحمد لله الذي نور قلوب المؤمنين بنور اليقين والوعاين
وشرفهم بكتاب عزيز فيه هدى للناس وبينات من
الهدى والفرقان. والصلاة والسلام على من أرسل الله
رحمته للعالمين وعلى آله وصحبه أجمعين.

وبعد... فإن أفضل ما يستغل به المؤمن من العلوم
علم الدين وأفضل العبادات الإقبال على كتاب الله الذي
"لأبش أباطل من بين يدينا وللأمن خلفه" فيستزيد المؤمن
بلاهوته ويتدبر آياته، يتعمق في معانيه وأهدافه وينفذ
زواجره خوفاً وخشوعاً لله عز وجل وزواجره حملاً
للوعاين في قلبه. ولا خروفي ذلك فإن القرآن
العزيز هو دستور الحياة ومصدر التشريع ومنبع الأحكام
وضياء الطرقات في دنيانا وآخرتنا متى نستمر زلونا
لعماده وحدثنا اليوم الشاهد...

سبب اختيار الموضوع

أولا :

نظرا لأننى من بلد عدد المسلمين فيه قليل ، ويعاني ماتعانيه الأقلية المسلمة ، في كل مكان من اختناق وحصار ، فقد رأيت أن يكون موضوع بحثى يمس العقيدة الإسلامية خاصة ، ثم نظام الحياة الاجتماعية عامة ، حتى أساهم في ترسيخ هذه العقيدة في نفوس المسلمين هناك ، وفي نشر الإسلام ، لتتسع رقعته في كل أنحاء هذا البلد - إن شاء الله - وبذلك يزيد عدد الداخلين فيه .

وقد رأيت أن سورة الشورى تشتمل على كثير من هذه المبادئ .

ثانيا :

ربما يتبادر إلى الذهن أن سورة الشورى تتحدث عن الشورى في آيات كثيرة ، كما نرى ذلك في سورة النساء وسورة الكهف وأمثالهما لكنها ليست كذلك ، وإنما وردت فيها آية واحدة في الشورى ، ضمن صفات كثيرة يصف الله تعالى بها عباده المؤمنين ومنها قوله تعالى : ﴿ فَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّعِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَمَاعِنَدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى ، لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ، وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْأَثَمِ وَالْفَوَاحِشِ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ، وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ، وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُم الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ﴾ (١) لذا رغبت في كتابة هذا البحث لأرفع عن بعض الالتهام ما يتبار حول هذا المفهوم وأجلى هذا المعنى .

(١) سورة الشورى ، الآيات من ٣٦ إلى ٣٩ .

وقد بينت أهمية الشورى ، وذكرت أنها صفة لازمة للمؤمنين
تشمّل كل نواحي الحياة .

• • • • •

ثالثا :

نشاهد في عصرنا هذا أن أكثر المسلمين يتسابقون إلى
المزيد من الثقافة الدينية ، ولا سيما في الكتاب الكريم والسنة
النبوية ولهذا أردت أن أشارك في دراسة القرآن الكريم دراسة
تحليلية وموضوعية •

رابعاً :

قد رأيت جيل اليوم في أمس الحاجة إلى مثل هذه الدراسة
التي تمكن في نفوسهم العقيدة والمنهج ، وتزيد من رصيد الإيمان
في قلوبهم ، وتدعو الراغبين إلى الدخول فيه •

خامساً :

إن أكثر الناس اليوم يتخلقون بأخلاق اجتماعية منحرفة عن
الدين كالغضب لحرمة جاهلية والظلم والتجاوز في الانتقام ، وبهذه
الأخلاق أعادوا الجاهلية الأولى ، وهذه السورة قد وضعت
حداً لكل خلق ، بما يحاسب الشريعة والفطرة الانسانية الصافية •

وعلى ضوء هذه الأسباب اخترت هذه السورة وجعلت عنوانها

(المبادئ العقدية والاجتماعية كما تصورها سورة الشورى)

خطة البحث

ولقد اشتمل هذا البحث على :

- ١- مقدمة ، تضمنت أسباب اختيار الموضوع ، ومنهج البحث فيه ،
- ٢- تمهيد ، تضمنته :
- أ - سر التسمية بسورة الشورى ، وبيان ماورد فيها من أسماء متعددة .

ب - المناسبة بينها وبين السورة السابقة .

ج - علاقة أول السورة بآخرها .

ثم قسمين : القسم الأول :

دراسة موضوعية ، وتشتمل على ثمانية مباحث

المبحث الأول : إثبات رسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بالأدلة العقلية والنقلية .

ويتكون من المطالب التالية :

المطلب الأول : حاجة البشر إلى رسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم .

المطلب الثاني : علو شأن الموحى إليه .

المطلب الثالث : علو شأن الموحى به .

المبحث الثاني : : الوحدةانية :

ويتكون من المطالب التالية :

المطلب الأول : أدلة الوحدةانية القطعية العقلية والنقلية منها :

الدليل الأول : إبداع السموات والأرض على غير مثال سابق .

الدليل الثاني : سلطان الله سبحانه على الكون .

الدليل الثالث : تنوع الخلق إلى أمم متعددة .

- الدليل الرابع : الله ليس كمثله شيء .
الدليل الخامس : الله ييسط الرزق لمن يشاء ويقدر .
المطلب الثاني : وحدة الألوهية ووحدة الربوبية

المبحث الثالث : وحدة أصول الأديان :

ويتكون من المطالب التالية :

- المطلب الأول : الايمان بما يجب التصديق به
المطلب الثاني : الالتزام بالأمر الإلهي والنهي الإلهي
المطلب الثالث : لا اختلاف في أصول الأديان
المطلب الرابع : الحكم لله بين سائر الأديان يوم القيامة .

المبحث الرابع : علامات أهل الايمان وأهل الالحاد :

ويتكون من المطالب التالية :

- المطلب الأول : المؤمن يثق في عدل الله بخلاف الملحدين
المطلب الثاني : المؤمن مشفق من لقاء ربه ويرجو رحمته ، بخلاف الملحدين .
المطلب الثالث : المؤمن يطلب الفوز في الدنيا والآخرة والملحد غايته الدنيا وحدها .
المطلب الرابع : الحق ثابت والباطل ذاهب لا محالة .
المطلب الخامس : من شأن المؤمن التوبة بخلاف الملحدين .
المبحث الخامس : من آيات الله في السماء والأرض .

ويتكون من المطالب التالية :

- المطلب الأول : المؤمن مطالب بالتأمل في الكون والكشف عن أسرارته .
المطلب الثاني : حكمة الابتلاء .
المطلب الثالث : الله لا يعجزه شيء .

المبحث السادس : من أمهات الفضائل :

ويتكون من المطالب التالية :

- المطلب الأول : الشورى وأثرها في المجتمع الاسلامي .
- المطلب الثاني : الغضب يجب أن يكون لله لا لحماية جاهلية .
- المطلب الثالث : العفو عن العاجز المعترف بجرمه محمود .
- المطلب الرابع : الانتصار من الظالم المصر على ظلمه محمود .
- المطلب الخامس : التجاوز في الانتقام مذموم .

المبحث السابع : استجيبوا للربكم .

ويتكون من المطالب التالية :

- المطلب الأول : الهداية والانهابة إلى الله قبل يوم القيامة .
- المطلب الثاني : الرسول مبلغ والملحد يتحمل مسؤولية إلحاده .
- المطلب الثالث : الله لا تصدر أفعاله من غير حكمة جليلة أو خفية .

المبحث الثامن : أنواع الوحي الالهى :

ويتكون من المطالب التالية :

- المطلب الأول : الوحي في اللغة وفي الشرع .
- المطلب الثاني : أقسام الوحي

القسم الثاني : تفسير تحليلي للسورة الكريمة .

خاتمة ، تضمنتها أهم النتائج التي توصلت إليها والوصايا والمقترحات
ثم تراجم الأعلام الذين ورد ذكرهم في الرسالة ثم المراجع والفهارس
التفصيلية .

المنهج الذى اتبعته في هذه الرسالة على النحو التالي

- أولا : قسمت الرسالة إلى قسمين حسب الخطة التى اعتمدها مجلس الكلية .
- القسم الأول : دراسة موضوعية
- القسم الثانى : دراسة تحليلية للسورة الكريمة
- ثانيا : وضعت النص القرآنى الذى تضمنه المبحث فى أول الصفحة
- ثالثا : استشهدت بالآيات الأخرى التى لها علاقة بالسورة الكريمة كما استشهدت بالأحاديث النبوية التى تؤيد ما ذهب إليه العلماء سلفا وخلفا .
- رابعا : ذكرت الآراء المتعددة وبينت أصحابها وأرجحها حسب فهمي وجهدى .
- خامسا : خرجت الأحاديث النبوية من مصادرها المعتمدة وبينت درجة كل حديث بما قاله العلماء من حيث الصحة أو الحسن ، أو الضعف .
- سادسا : بينت معانى الكلمات الغريبة من المعاجم اللغوية .
- سابعا : تناولت معنى كل عنوان فى اللغة والاصطلاح إذا رأيت أنه يلزم بيان معناه .
- ثامنا : وضعت نصب عينى المبادئ العقدية والاجتماعية ونهيت عليها فى نهاية كل مبحث .
- تاسعا : قمت بتراجم الأعلام الذين ورد ذكرهم فى هذا المبحث وأعددت فهرسا فى نهاية الرسالة وقد رتبته على حسب الحروف الهجائية وبدون اعتبار (ال) التى للتعريف
- عاشرا : قمت بفهارس تفصيلية فى نهاية الرسالة على النحو التالي :

- ١- فهرس السور والآيات
- ٢- فهرس الأحاديث النبوية .
- ٣- فهرس الأحاديث القدسية .
- ٤- فهرس الآثار .
- ٥- فهرس المصادر والمراجع .
- ٦- فهرس الموضوعات .

* * *

لما كان عنوان رسالتي

((المبادئ العقدية والاجتماعية))

رأيت لزوما على أن ألقى الضوء على هذا العنوان ، حتى

يكون القارئ على بينة من أمره .

المبادئ : (مفرداتها مبدأ الشيء أوله ومادته التي

يتكون منها ، كالنواة مبدأ الرطب ، أو يتركب منها كالحروف ، مبدأ

الكلام ومبادئ العلم أو القانون : قواعد

الأساسية التي يقوم عليها ولا يخرج عنها) . (١)



(والمبادئ في اصطلاح العلماء تطلق على ما يتوقف عليه مسائل

العلم) (١)

العقيدة : تقول (عقد الحبل والبيع والعهد ، يعقده عقدا ، فانهقد
والذى صرح به أئمة الاشتقاق أن أصل العقد نقيض الحل ثم استعمل فى
أنواع العقود من البيوعات وغيرها ، ثم استعمل فى التصميم والاعتقاد الجازم) (٢)
يقول الراغب : العقد (الجمع بين أطراف الشيء ، ويستعمل فى الأجسام
الصلبة كمقد الحبل ، وعقد البناء ، ثم يستعار ذلك للمعاني ، كمقد
البيع) ويضيف قائلا : وأصله من العزيمة ، وذلك يقال لها عزيمة ، كما يقال
لها عقد هـ) (٣) ، والنسبة اليها عقدى ، كمدنى فى مدينة .
قال أئمة اللغة : من معانى عقد (العزم والرأى والنظر فى مصالح
النفوس والملازمة) (٤) ، وتقول : (عقد ، يعقد كضرب يضرب ، وفرح يفرح) (٥)
والعقيدة شرعا : (الحكم الذى لا يقبل الشك فيه لدى معتقده و) (العقيدة
فى الدين) ما يقصد به الاعتقاد دون العمل ، كعقيدة وجود الله وبعثه
الرسل) (٦)

والاجتماع : من كلمة جمع ، (والجمع ضم الشيء بتقريب بعضه من

بعض ، يقال جمعته فاجتمع) (٧)

وعلم الاجتماع : (علم يبحث فى نشوء الجماعات الانسانية ونموها وطبيعتها
وقوانينها ونظمها ، ويقال رجل اجتماعى ، أى مزاول للحياة الاجتماعية
كثير المخالطة للناس) (٨)

والمقصود بالمبادئ العقدية والاجتماعية : الأسس التى يجب أن يلتزم
بها الناس ، ويعقدوا عليها العزم ، وتنطوى عليها قلوبهم اعتقادا ومنهجيا
لا يحيدون عنه فى حياتهم ، وذلك كالا اعتقاد بوحدانية الله والايمان بها جاء
عنه ، والتمسك بالقيم الفاضلة كالشكر والصبر .

(١) قطر المحيط ، ٢٨/١ ، ٧٩

(٢) تاج العروس ، ٤٣٦/٢

(٣) المفردات ، ص ٣٤١

(٤) النهاية فى غريب الحديث والأثر مادة : عقد ٢٧٠/٣ ، ٢٧١

(٥) القاموس المحيط مادة ع . ق . د .

(٦) المعجم الوسيط ، ٦١٤/٢

(٧) تاج العروس ٣٠٤/٥

(٨) المعجم الوسيط ١٣٥/١

وتبتدى السورة الكريمة بالحديث عن الوحي المنزل من عند الله عز وجل ، ثم تختتم به وأنواعه ، لتقرر أن الوحي كله من عند الله ، فهو واحد في مصدره وجوهره ، على اختلاف الرسل ، واختلاف الزمان ، وإن الرسالة السماوية التى تقوم عليها كل قضايا الإنسان في جميع العصور والأجيال واحدة .

هذه السورة كغيرها من السور المكية التى تعالج قضية العقيدة من جوانبها المتعددة ، فهي تتناول حقيقة الوجدانية وحقيقة يوم القيامة والإيمان بكل منهما ، وما يتعلق بذلك من صفات المؤمنين وأخلاقهم التى يمتازون بها ، كما تتناول قضية الرزق من بسطه وقبضه وصفة الإنسان في السراء والضراء وغيرها من لوازم الإيمان ، لكن حقيقة الوحي والرسالة هي الحقيقة البارزة ، والمحور الرئيسى في هذه السورة ، وسائر الموضوعات الأخرى مسوقة لتقوية تلك الحقيقة . (١)

فالكلام عن الوحي - كما أريد به هنا - هو كلام عن التزام المسلمين بكتاب الله ، الذى أوحاه إلى رسوله عليه الصلاة والسلام ، وجعله إماما لهم ، وذلك بقوله ﴿ وَكَأِذَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكِّمُوهُ إِلَى اللَّهِ ﴾ وقوله ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا ﴾ فإذا انتقلنا إلى الآيات (٣٦) وما بعدها نجد أن حال الإنسان يتردد بين اتصاله بالله وتأثره بنوازع الحياة ، لأن هذا التردد هو الذى أوجد الشرائع ، وأوجد دفع الناس بعضهم ببعض ومزاحمتهم في الأسباب وأوجد الطاعة والعصيان والعدل والظلم والحسن والقبيح والخير والشر ،

(١) انظر ظلال القرآن ، ٣١٣٧/٥ الى ٣١٣٩
(سيد قطب) الطبعة الثانية ١٣٩٥ هـ دار الشروق

فقد ذكرت الآية (٣٦) (وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ) . ثم ذكرت الآية (٣٧) الكافر والفواحش والغضب ، لأنها من الآفات التي يجب على الإنسان مقاومتها ، ثم ذكرت بعدها الصلاة والإنفاق ، ووضعت بينهما الشورى لأهميتها ثم ذكرت بعدها الظلم والانتصار منه لأنّ هذا هو شأن التصارع في الحياة ، وهو الذي يستوجب الرجوع إلى الشرائع والالتجاء إلى الشورى ، وهكذا تختلف أمور الدين والدنيا ونوازع العبادة والنفس في هذه الآيات . وهذه هي نظرتي العامة لهذه السورة الكريمة .

أولا : سر التسمية بسورة الشورى

مما لا شك فيه أن أسماء السور توقيفية ، ولكن بعد امعان ونظر لهذه السورة الكريمة وجدت أنها قد أطلق عليها اسم الشورى بما يلى :

أولا : هي السورة الوحيدة التى جعلت الشورى عنصرا من عناصر الايمان بدليل وضعها بين ركنين أساسيين فى الاسلام هما اقام الصلاة وايتاء الزكاة . (١)

ثانيا : تنويعها برفع مكانة الشورى فى الاسلام وأهميتها فى حياة المجتمع المسلم ، فردا أو جماعة .

ثالثا : ارشاد المؤمنين الى السير فى تصريف أمور حياتهم ومجتمعهم على هذا المنهج الأمثل الأكمل - أى الشورى - احقا للحق وتقريراً للعدل . (٢)

رابعا : (لا شعار آياتها بذلة الدنيا ، وعزة الآخرة ، وأهل طالبى الآخرة) (٣) .

خامسا : انما سميت بالشورى لورود آية الشورى فيها وكما سميت بسورة الشورى سميت بسورة حم عسق ، وسميت بذلك ، لأنها تين الآيتين فى صدر السورة الكريمة .

(١) انظر كتاب فى فصول الدين والادب ١٤٨/١ (ابراهيم السليمانى الطامى) مكتبة التراث الاسلامى .

(٢) انظر صفوة التفاسير ١٣٢/٣ (محمد على الصابونى) المكتبة الفيصلية بمكة المكرمة .

(٣) تفسير القاسمى ٥٣١٩/١٤ (محمد جمال الدين القاسمى) الطبعة الثانية ، دار الفكر ، بيروت ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي .

ثانيا : أسماء السورة الكريمة

من خلال اطلاعي على كتب التفاسير المختلفة وجدت لهم هذه
السورة خمسة أسماء هي : (١)

- | | |
|---------|--------------------------|
| أولا : | (سورة الشورى بالتعريف . |
| ثانيا : | سورة شورى من غير تعريف . |
| ثالثا : | سورة حم عسق . |
| رابعا : | سورة عسق . |
| خامسا : | حم سق) |

(١) حاشية الصاوى ٣١/٤ (احمد الصاوى المالكي) دار الفكر بيروت
وفتح البيان ٣٥٥/٨ (صديق حسن خان) مطبعة العاصمة القاهرة
ونظم الدرر ٢٣٠/١٧ برهان الدين أبى الحسن ابراهيم بن عمر
البقاعى ، الطبعة الاولى ، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية

ثالثا : مناسبة هذه السورة لما قبلها

تعرض المفسرون لعلاقة هذه السورة بما قبلها وأخلص ذلك فيما يلي :

أولاً : أن السورتين بدتتا على المحوالذي ترى ، بوصف الكتاب العزيز ، وأنه منزل من عند الله عز وجل ، ودفع مطاعن الكفار فيه ، وتسليية النبي صلى الله عليه وسلم (١) ، قال في مطلع سورة فصلت (حَمْ تَنْزِيلٌ مِنْ رَحْمَنِ الرَّحِيمِ) كما قال في أول سورة الشورى ﴿ حَمْ عَسَقَ كَذَلِكَ يُوجِىءُ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ .

ثانياً : اشتملتا على بيان كبر المشركين ، وإعراضهم عن الله عز وجل وعدم استجابتهم لدعوة الرسل عليهم الصلاة والسلام ، وريبهم في البعث والجزاء والحساب ، وهاتان السورتان تبيينان لإبطال حججهم ، وأن الله عز وجل أجل لهم العذاب إلى يوم القيامة . (٢)

ثالثاً : سورة الشورى بينت خلقاً من أعظم أخلاق المؤمنين في قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ﴾ (٣) وبينت نتيجة هذا الصبر والعفو ، ودفع السيئة بالحسنة ، بأن يصبح العدو صديقاً حميماً ، وسورة فصلت تناولت هذا الخلق الكريم في قوله تعالى ﴿ وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ، فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ ، كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾ (٤) .

(١) انظر روح المعاني ١٠/٢٥ للإمام أبي الفضل شهاب الدين الألوس البغدادي ط دار الفكر بيروت

ومجمع البيان في تفسير القرآن ٣٦/٢٥ لآبي الفضل بن الحسن الطبرس الطبعة الأولى ، دار مكتبة الحياة ، بيروت .
(٢) انظر نظم الدرر ٢٤٠/١٧ - ٢٤١ ، وتفسير القرآن للقرآن ٢٥/١٤ ، عبد الكريم الخطيب دار الفكر العربي .

(٣) آية (٣٧)

(٤) آية (٣٤)

رابعاً : اشتملتا على بيان جحود الإنسان بنعم ربه ، الذى أعطاه إياها ، فترى الإنسان إذا غمره الله بالنعم والخير يفرح وينسى خالقه الذى كان صاحب الفضل عليه ، وإذا أصابه البلاء والشر يحزن ويأس ، ويدعوه ليلاً ونهاراً ، ليكشف عنه هذا البلاء ، قال تعالى فى سورة فصلت ﴿ لَا يَسْتَمُ الْإِنْسَانُ ، مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِينَ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَوْسُقَنْوْطُ ، وَلَكِنْ أَذَقْنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرْحٍ مَسَّهُ ، لِيَقُولَنَّ هَذَا لِي إِلَى قَوْلِهِ ﴾ (١) وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأْ بِجَانِبِهِ ، وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ ﴾ (٢) وقال فى سورة الشورى ، (وَلِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ رَحْمَةً مِنَّا رَحْمَةً قَرَحَ بِهَا ، وَلِنَ تَصْنِبُهُمْ سَبِيحَةً بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ، فَلْيَنْزِلِ الْإِنْسَانُ كَفُورًا) (٣)

خامساً : اشتمل كل منهما على بيان انقسام الناس يوم القيامة ، إلى فريقين - فريق من أهل الجنة ، وفريق من أهل النار - فقال فى سورة فصلت ﴿ وَنَجِّنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴾ (٤) وفى سورة الشورى ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنَنَا عَرَبِيًّا لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَتُنْذِرَ يَوْمَ الْجَفَجِ لَا رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ ﴾ (٥)

سادساً : اشتملتا على بيان وجود الإله القادر ، وبيان نعمه على عباده ، وإذا كانت المناسبة بين السورتين على هذا النحو ، ففي ذلك دلالة على سمو أسلوب القرآن ، وسمو قضاياه المتى عالجهما فى جانب العقيدة والتشريع والاجتماع من أجل إسعاد المجتمع فى الدنيا والآخرة

(١) سورة فصلت ، آية (٤٩ - ٥٠ - ٥١)

(٢) آية (٤٨)

(٣) آية (١٨ - ١٩)

(٤) آية (٧)

وبعد أن ذكرت سبب تسمية السورة بالشورى وأسمائها ، المتعددة وعلاقة السورة بسورة فصلت التي سبقتها ، أبدأ في بيان شرح الآيات وأسباب نزولها ، مع بيان اختلاف أقوال العلماء في بعض معانيها واختلاف القراء في قراءة بعض الآيات ، وبيان بعض معنى الكلمات فيها قدر الإمكان (وتلاحظ أن الله سبحانه في أول سورة الشورى قطع حم عسق ولم يقطع غيرها مثل (الر) (١) و (كهيعص) (٢) وأمثالهما لأسباب كثيرة منها :

١- أنها تعتبر آيتين ، وغيرهما من الحروف المقطعة تعتبر آية واحدة .

٢- أن جميع الحروف المقطعة يذكر اسم الكتاب بعدها كقوله تعالى (حَمْ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ) (٣) وقوله (حَمْ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ) (٤) وغيرهما من الآيات ، إلا هذه السورة ، فإنها لم تصرح بذكر اسم الكتاب بعده ، وإنما صرحت بالوحي في قوله (كَذَلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ) (٥) والوحي ينزل بالكتاب وغيره (٦) ، بمعنى أنه لما خالف بعدها في النسق خالف في هذه الحروف

(١) سورة الحجر : آية (١)

(٢) سورة مريم : آية (١)

(٣) سورة الزخرف : آية (١-٢)

(٤) سورة الاحقاف : آية (٢٠١)

(٥) آية (١١٠)

(٦) تفسير التبيان ١٤٠/٢٥ للطوسي

رابعاً : (علاقة أول السورة بآخرها)

عندما نقرأ هذه السورة نلاحظ أنّ الله تعالى قد قال في أول السورة (حم ، عسق ، كَذَلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) وأعاد الكلام في آخرها ، عن نفس الموضوع في الوحي فقال : " وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكَلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا ، فَيُوحِيَ بِلَاذِنِهِ مَا يَشَاءُ ، إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ " ومن هنا كان الارتباط بين أول السورة وآخرها قويا ، فكأنّ السورة وحدة واحدة تناولت موضوعات تتعلق بالوحي من حيث اثبات الوحي وما نزل به الوحي ، على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، مما نصت عليه السورة الكريمة وبهذا يعلم أن موضوع الوحي هو علاقة السورة بأولها وآخرها لشرفه ومكانته العظيمة عند الله عز وجل .

القسم الأول

الدراسة الموضوعية

المبحث الأول :

إثبات رسالة سيدنا محمد ﷺ بالأدلة العقلية
والنقلية .

ويكون من المطالب الآتية :

المطلب الأول : عامة البشر إلى رسالة سيدنا محمد ﷺ

المطلب الثاني : علو شأن الموصى إليه .

المطلب الثالث : علو شأن الموصى به .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ ۝ عَسَقَ ۝ كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ
مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ
وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ۝ تَكَادُ السَّمَوَاتُ
يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ
وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ ۝ إِلَّا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝

"إثبات رسالة الرسول صلى الله عليه وسلم بالأدلة العقلية والنقلية"

تمهيد :

ليس كل إنسان يدّعي النبوة أو الرسالة ، يصدّقه الناس ويؤمنون به ، بل عليه أن يثبت رسالته ونبوته بالأدلة العقلية والنقلية ليتبين بتلك الأدلة والبراهين ، صدقه أو كذبه ، لذلك اقتضت حكمة الله عز وجل أن يختص كل رسول بالأدلة التي تبين صدق دعواه فيما يبلغه عن ربه .

ويجدر في هذا المقام أن أبين الفرق بين النبوة والرسالة وبين النبي والرسول " (فالنبوة في اللغة : مشتقة من النبأ ، وهو الخبر ، الذي يتضمن فائدة عظيمة يحصل بها علم ، أو غلبة الظن ومنه قوله تعالى : " عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ " (١) وقيل مشتقة من النبوة وهي الرفعة " (٢) وفي الاصطلاح : " اصطفاؤه الله عبداً من عباده بالوحي إليه " ، والمناسبة بين المعنى اللغوي والمعنى الاصطلاحي هو أن النبي صلى الله عليه وسلم ذو رفعة عظيمة وقدر كبير في الدنيا ، والآخرة ، والأنبياء أشرف الخلق ، والأعلام التي يهتدى بها الناس ، فتصلح دنياهم وآخرتهم وهذا عن النبوة . .

أما الرسالة ، في اللغة : فهي التوجيه بأمر ما ، والرسول هو الذي يتابع الأخبار التي بعثه الله بها ، وسمي الرسول رسولا لأنه ذو رسالة . . ومعناها في الاصطلاح : تكليف الله نبيا من أنبيائه بتبليغ شريعته . . فالنبي أوحى إليه بالوحي ولم يؤمر بتبليغه بينمما الرسول أوحى الله إليه وأمره بالتبليغ (٣) ، والنبوة طريق الرسالة ،

(١) سورة النبأ : آية (١)

(٢) المفردات في غريب القرآن ص ٤٨٠ ، لأبي القاسم الحسين بن

محمد الراعي الاصفهاني ، تحقيق محمد سيد كيلاني دار المعرفه

بيروت .

(٣) انظر الرسل والرسالات ص ١٣ - ١٤ (د . عمر سليمان الأشقر)

الطبعة الثانية ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م مكتبة الفلاح .

ولا رسالة بدونها لأنه لا يرسل إلا إذا أنباه الله وأخبره بأنه اصطفاه
لوحيه ثم يوحى إليه بأنه جعله رسولا إلى أقوام معينين لهدايتهم ،
وارشادهم (١) وعلى ذلك فكل رسول نبي وليس كل نبي رسولا ، وفى
كتاب النبوات فى بيان الفرق بين النبي والرسول قال (النبي هو الذى
ينبئه الله تعالى بما أنبأ الله به ، فإن أرسل مع ذلك إلى من خالق
أمر الله ليلغى رسالة من الله تعالى فهو رسول) (٢)

ومن هذا الفرق بين النبي والرسول يتبين أن النبي هو الذى يخبره
الله بما يريد أن يخبره به ، والرسول هو الذى يخبره الله بما يريد
أن يخبره به ويأمره بتبليغه للناس .
ورسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ثابتة "بالأدلة العقلية"
والنقلية ، وهذه الأدلة والبراهين ، تبطل رأى المنكرين من الفرق
المتعددة .

الأدلة النقلية على اثبات رسالته صلى الله عليه وسلم :
١ - " أعطيت خمسا لم يعطهن أحد قبلى نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت
لى الأرض سجدا وطهورا فأىما رجل من أمتى أدركته الصلاة فليصل وأحلت
لى المغانم ولم تحل لأحد قبلى وأعطيت الشفاعة وكان النبي يبعث الى قومه
خاصة وبعثت الى الناس عامة (٣)
وقوله تعالى : قل يا أيها الناس ، إني رسول الله إليكم جميعا " (٤)
وقوله : وما أرسلنك إلا كافة للناس ، بشيرا ونذيرا ولكن أكثر الناس
لا يعلمون " (٥)

٢ - الدليل الثانى من الأدلة النقلية على اثبات رسالته صلى الله عليه
وسلم ، المعجزة : (وهى أمر) يظهره الله على يد مدعى

(١) انظر الاعتقاد والهداية الى سبيل الرشاد ص ١٣٦ للبيهقى الطبعه

الاولى ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .

(٢) النبوات ، ص ١٧٢ لابن تيميه ط بيروت

(٣) صحيح البخارى : ٧٠/١ : كتاب التيمم .

(٤) سورة الاعراف : الآيه (١٥٨)

(٥) سورة سبأ : الآيه (٢٨)

النبوة والرسالة لتدل على صدقه وسميت معجزة لأن البشر يعجزون عن الاتيان بمثلها (١) . ولا يطلب المعجزة إلا لإنسان ناقص الإدراك عن الفرق بين الكلام الإلهي ، وكلام البشر ، فيحتاج إلى ما يدركه حسه ، لقصوره عن إدراك ذلك ، والإنسان الناقص والمعاند يطلبها لغرض المعاندة والمكابرة فقط (٢) ، ولا يلزم من كونها " مقرونة بالتحدي (أن يكون ذلك في كل الأحيان ، لأن كثيرا من المعجزات ، جرت على يديه صلى الله عليه وسلم ، دون ذلك التحدي ، عن جابر رضى الله عنه قال : " عطش الناس يوم الحديبية ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه ركوة (٣) ، فتوضأ منها وأقبل الناس نحوه ، وقالوا ليس عندنا ماء إلا في ركوتك ، فوضع النبي صلى الله عليه وسلم يده في الركوة ، فجعل الماء يفور من بين أصابعه ، كأمثال العيون ، وكان الناس حينئذ ألفا وأربعمائة (٤) وهذه المعجزة أعظم من تفجر الماء من الحجر ، كما وقع لموسى عليه السلام وذلك أن الماء يأتي من الأرض . . . وأما كونه يأتي من بين الأصابع ، فذلك أمر فوق عقول سائر البشر ، وهذه معجز عظيمة ، لم يأت بها أحد من الرسل والأنبياء سواه والمعجزات التي ظهرت على يديه كثيرة جدا ، وصلت حد التواتر وإن كان تفاصيلها آحادا ، والغرض منها تأييد الرسول وإظهار صدقه فيما يبلغ عن ربه بعجز خصوم دعوته المكذبين لرسالته ، وهي تكون دائما من النوع الذى تفوق فيه أهل زمانه على غيرهم ، لذلك كان القرآن الكريم وهو من النوع الذى اشتهر به قومه ، وهو الفصاحة والبلاغة ، وأنواع البيان وفنون الخطاب ، وغير ذلك . ومع براعتهم ،

(١) انظر الجامع لأحكام القرآن ٦٩/١ .

مطبعة حسان بالقاهرة .

(٢) انظر الذريعة الى مكارم الشريعة ص ٩٨ للراغب الأصفهاني ط ١٢٩٥هـ

(٣) اناء صغير من جلد ، يشرب فيه الماء ، النهاية : ٢٦١/٢ .

(٤) صحيح البخارى ٤ / ١٥٢٦ ، كتاب المغازى باب غزوة الحديبية .

وتفوقهم في جميع فنون الفصاحة والبلاغة وغيرهما عجزوا عن معارضته بأقصر آية من آياته ، مع تهالكهم على ذلك ، وحرصهم غايصة الحرص على الاتيان بمثله (١) ولما عجزوا عن الاتيان بمثله أو بأقصر سورة منه ، لجأوا إلى الأسلحة والسيوف عنادا وغيظا منهم ، ولم ينقل أن أحدا منهم استطاع الاتيان بشيء مما يدانيه فدل ذلك دلالة قاطعة على أنه من عند الله تعالى . (٢)

ومن العلماء من قال إن رسالته هي الأساس والمعجزات فرعها لذلك لم يعتمد على اثباتها بالمعجزات بل اعتمد على المعجزة الكبرى ، وهي القرآن الكريم ، ومن قال بذلك عبد الجبار الأسدي في كتابه المغنى في أبواب التوحيد (٣) . . . وهذا القول يعيد الاحتمال جدا لعدم وجود نص واحد ، يبين فيه اعتماد إثبات رسالته على القرآن الكريم ، دون غيره من المعجزات ، بل جميع معجزاته الباهرة ، تدل على إثبات رسالته كأنشق القمر شقين على مشهد من قريش ، وكلما أتت بمعجزة يزداد إيمان المؤمنين ، ويقتنع قلب المتشكك فيه .

والقرآن الكريم هو الكتاب الإلهي الوحيد الذي نقل بالتواتر عن جاء به بطريقتي الحفظ والكتابة ، وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم هو الرسول الوحيد الذي نقلت عنه سيرته بالتروايات المتصلة بالأسانيد حفظا وكتابة ، ولذلك لا تثبت رسالات الرسل السابقين ، إلا بثبوت رسالته صلى الله عليه وسلم ، لكون كتبهم

(١) انظر رسال العدل والتوحيد : ٢٣٨ / ١

(٢) انظر حواشي العقائد : ١٨٩ / ١ للتفتازاني

(٣) ٢٣٨ / ١ .

غير متواترة ، ولا يثبت ما نقلوه لا اختلاق ما كتبوه ، وتناقضه وتعارضه (١) والمقصود من كتبهم الكتب المحرفة التي بين أيدينا ، أما الكتب الصحيحة ، فقد نزلت من السماء ، ولا ينكرها مسلم أبداً ، ولكن أين هي ؟ القرآن الكريم أفضل المعجزات جميعاً بأمرين :-

(١) بقاؤه وخلوده بعد وفاته صلى الله عليه وسلم إلى أن تقوم الساعة ، بينما معجزات غيره من الرسل اندثرت ولم يوجد لها أثر بعد وفاتهم .

(٢) اشتماله على جميع أحكام الشريعة ، وأمور الحياة ، فلا توجد مشكلة من مشكلات الحياة إلا وله فيها حل وعلاج .

والرسول صلى الله عليه وسلم يبلغ عن ربه قرآناً كان أو سنة بقوله تعالى ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى ﴾ (٢) فسنته المطهرة تأتي في المرتبة الثانية بعد القرآن ، لأنها الشارح ، لما غمض من نصوص القرآن ، والمفصل لما أجمل فيه .

٣- الدليل الثالث : شهادة الكتب السابقة لله ، وتشير الأنبياء السابقين بنبوته ورسالته صلى الله عليه وسلم ، لذلك أذن له جماعة من أحرار أهل الكتاب ، مثل كعب الأحبار ، وبخيري الراهب والنجاشي ، وغيرهم (٣) وقد أخبر الله تعالى عن عيسى عليه السلام ، حيث بشر برسولنا محمد صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَبْنِي إِسْرَافِيلُ إِنَّنِي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيِّ مِنَ التَّوْرَةِ ، وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِيهِ

(١) انظر الوحي الممدى : ص ٨٣ - ٨٤ لرشيد رضا الدليعة التاسعة بيروت

(٢) سورة النجم : آية (٤)

(٣) انظر الأربعين في أصول الدين : للفخر الرازي ط ١ / ١٣٥٣ دائرة المعارف

مَنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدٌ ، فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ، قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ * (١)

وأحمد من أسماء نبينا محمد صلى الله عليه وسلم عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (إِنَّ لِي اسْمًا ، أنا محمد ، وأنا أحمد ، وأنا الماحي الذي يمحو الله به الكفر وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي وأنا العاقب الذي ليس بعده أحد) . (٢)

وجاء في كتاب اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم هذا النص : " جاء من سيناء وأشرف من ساعير واستعلن من جبال فاران " . وهذه شهادة صريحة من التوراة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، ورسالته ، إذ المعنى أن الله سبحانه وتعالى ناجي موسى عليه السلام ، وأوحى إليه بسامعير وهي أرض الجبل بالقدس ، وبعث محمدا رسولا في مكة وهي تسمى في التوراة فاران (٣) وقد عميت أبصارهم من هذا النص فتركوه ليكون حجة عليهم .

٤- الدليل الرابع : من الأدلة النقلية على اثبات رسالته صلى الله عليه وسلم شخصية الرسول صلى الله عليه وسلم وأخلاقه التي تتسم بسمات الكمال الإنساني ، فأخلاقه فذة غير عادية ، لا يوجد نظيرها إلا في الرسل والأنبياء ، كصداقه وأمانته ، وغيرها من الصفات الخلقية وقد وصف الله عز وجل بقوله (وَلَئِكَ لَعَلَّ خُلُقٍ عَظِيمٍ) . (٤)

-
- (١) سورة الصف : آية (٦)
 (٢) صحيح البخاري : ٢٢٥/٤ : كتاب المناقب ، باب ما جاء في أسماء الرسول صلى الله عليه وسلم . . . وصحيح مسلم ، بشرح النووي : ١٥٤/١٥ ، كتاب الفضائل ، باب ما جاء في أسمائه صلى الله عليه وسلم والنظر لمسلم
 (٣) اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم : ص ١٥٧ لهارون الحسيني الزبيدي
 (٤) سورة القلم : آية (٤)

وقالت خديجة رضي الله عنهما قولتهما المشهورة (كلا والله ما يخزيك الله أبدا إنك لتصل الرحم وتحمل الكل وتكسب المعدوم وتقري الضيف وتعين على نوائب الحق) (١) ، فذكرت له أن الله لا يخزيه وذلك لما تعرف بأن الله قد جبّله بالأخلاق المحمودة ونزّهه عن الأخلاق المذمومة . ويشهد على ذلك قول عائشة رضي الله عنها ، حين سئلت عن أخلاقه فقالت : (فإن خلقه نبي الله صلى الله عليه وسلم كان القرآن) (٢) .

هـ - الدليل الخامس : ظهوره صلى الله عليه وسلم على فترة من الرسل ، وانتشار الضلال ، والانحراف عن الحق في العالم ، فالعرب على عبادة الأوثان وغيرها والفرس على عبادة النار وعلى الإباحية ، والهنود على عبادة البقر ، واليهود على الحقد والأنانية والشرك ، والنصارى على الإشراك بالله ، فبعث الله إليهم رسوله صلى الله عليه وسلم ليزيل الشرك والوثنية والتثليث والتشبيه والمقالات الفاسدة (٣) يقول الله تعالى : ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يَبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ ، فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ ، وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (٤)

قال الفخر الرازي في تفسيره : إن الغرض من بعثة محمد صلى الله عليه وسلم بعد فترة من الرسل هي أن التغيير والتحريف ، قد تطرق إلى الشرائع السابقة لقدم عهدها وطول زماؤها ، ولذلك اختلط الحق بالباطل والصدق بالكذب وذلك عذر لهم فبعث الله

-
- (١) صحيح البخارى : ٧/١ باب كيف بدء الوحي الى رسول الله .
 (٢) صحيح مسلم بشرح النووي : ٢٦/٦ كتاب صلاة المسافرين ، باب صلاة الليل .
 (٣) أنظر اصول الدين : ص ٣٠٨ الطبعة الأولى د/ رشدى عليان .
 (٤) سورة المائدة : آية (١٩) .

تعالى في هذا الوقت محمدا صلى الله عليه وسلم لهداية البشره (١)

٦- الدليل السادس : إنه صلى الله عليه وسلم أعقل الناس وأعلمهم جميعا لأنه أعلن على الملأ أنهم لا يأتون بمثل ما تحداهم به ، ويشهد على ذلك قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا ﴾ ولن يستطيعوا الاتيان بمثله أبدا . وهو مبلغ عن ربه هذا التحدى وليس له من الأمر شئ في هذا التحدى (٢)

٧- الدليل السابع : شهادة الله عز وجل وملائكته لـه بالنبوة والرسالة في قوله تعالى : ﴿ لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ ، وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ ، وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴾ (٤)

فإن كذبك يا محمد هو لا اليهود ، فلا تبال بهم فإن الله يشهد لك بالنبوة ، بهذا القرآن الذى أنزله عليك ومن صدقه الله وملائكته أجمعون ، لم يبال بأقوالهم الباطله .

الأدلة العقلية على إثبات رسالته صلى الله عليه وسلم :

إن رسالة محمد صلى الله عليه وسلم ، لا تثبت بالعجائب الكونية . وإنما تثبت بالبراهين العلمية والعقلية (٥) ، وذلك أن الله تفضل على الناس بالعقل وإرسال الرسول فيجب الانتفاع بالعقل أولا ،

(١) انظر تفسير الفخر الرازى : ١٩٩/١١ ط بيروت ١٤٠١ هـ ١٠

(٢) سورة البقرة : آية (٢٤)

(٣) انظر الاعتقاد : ص ١٣٦ بتصرف .

(٤) سورة النساء : آية (١٦٦)

(٥) انظر الوحي المحمدى : ص ٨٣ .

ثم بالرسول ثانيا ، لأن العقل يعرف صحة دعوى الرسول وبطلانها ،
فلولاه لما وجدت ولم يكن الدين باقيا ، ولو لم يكن الدين لأصبح
العقل حائرا .

١- الدليل الأول من الأدلة العقلية على إثبات رسالته
صلى الله عليه وسلم - إثبات الرسالات السابقة وهي دليل أكبر على
إثبات الرسالة المحمدية ، وذلك أن الرسالات ، قد ثبتت وتحققت في
الجنس البشرى ، منذ أن خلق الله الناس إلى عيسى عليه السلام ، فمن
باب أولى أن تثبت رسالة محمد صلى الله عليه وسلم وهي لم تكن
بدعا حتى تنكر ، أو فريدة حتى تستحق السخرية لأنها سبقتها رسالات
السابقين .. (١)

٢- الدليل الثانى من الأدلة العقلية :

الظروف التى اكتنفت بعثته صلى الله عليه وسلم تتطلب رسالة
سماوية جديدة ، ورسولا جديدا ، يجدد للبشرية عهد معرفتهم
بخالقها عز وجل ..

٣- الدليل الثالث :

ما تواتر من أحواله قبل النبوة ، فهو صلى الله عليه وسلم
قد عرف بالأخلاق العالية والمحاسن الرفيعة ، كإيمانه ، وصدقته
وغيرهما التى من أجلها اختارته السيدة خديجة رضى الله عنها فى
تجارة مالها ثم زوجها لها ، كما عرف بهرجاجة عقله ، وسلامة فكره ،
وحسن منطقته وعدالة حكمه ، كما فعل فى وضع الحجر الأسود ، من
حيث قطع النزاع بين قريش ، بحكمه وعقله .. (٢)

٤- الدليل الرابع :

عدم رغبته فى المنافع الذاتية ، والمطامع الخاصة ،

(١) أنظر منهاج المسلم : ص ٤١ لأبى بكر الجزائري ط دار الشروق ١٤٠٢هـ

(٢) أنظر أصول الدين : ص ٣٠٤

مهما ضاق عليه الأمر وهذا الأمر يجلب عليه الشدائد ، وأكبر دليل على ذلك حين عرض عليه قومه المال والجاه بغيرهما ، على أن يترك دعوتهم ويرجع عن دينه ، رفض رفضاً باتاً ، وأصر على الاستمرار في أمره ، وقال لعمه أبي طالب قوله الخالدة : " ياعماء لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر حتى يظهره الله أو أهلك فيه ماتركته (١) " وقد استمر على دعوته مع كثرة ما لقي من قومه وبغيرهم من أنواع الأذى ، وألوان المتاعب والمشقات . .

٥ - الدليل الخامس :

ما قبل الناس على دعوته صلى الله عليه وسلم ، بإخلاص وطاعة دون منفعة دنيوية ، مع فقره وقلة أنصاره وضعفهم المادي ، في أول الدعوة ولا يملك أى وسيلة من وسائل الأمراء والملوك وهذا من أقوى الأدلة ، وأكثرها إقناعاً على صدق رسالته صلى الله عليه وسلم :

٦ - الدليل السادس :

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمياً لا يقرأ ولا يكتب ، ولا يعرف العلوم بأقسامها ، وبأنواع تخصصها ومع كونه أمياً فإنه

(١) هذا الحديث ضعيف فقد رواه محمد بن اسحاق في المغازي وقد هذبها ابن هشام " سيرة ابن هشام " عن يعقوب بن عتبة بن المغيرة بن الأخنس وهو من ثقات التابعين توفي سنة ١٢٨ هـ وابن اسحاق متوفي سنة ١٥١ هـ فبين الراوى ومن روى عنه ثلاث وعشرون سنة " قال حديث معضل . انظر سيرة ابن هشام ٢٨٤/١ وتقريب التهذيب ٣٧٦/٢ والاعلام للزركلي ٢٨/٦ . وله شاهد باسناد حسن ونصه (ما أنا بأقدر على أن أدع لكم ذلك على أن تستشعلوا لى فيها شعلة) يعنى الشمس ، انظر سلسلة الاحاديث الصحيحة ١٣١/١ وانظر الضعيفة والموضوعة

أتى بأشرف العلوم والحكمة الباهرة ، وعلم أمته جميع الأحكام الشرعية ،
وأمر دنياهم وآخرتهم ، وأتم مكارم الأخلاق والفضائل العلمية والعملية ،
ونور العالم بهدايته ودعوته إلى الإيمان والعمل الصالح . (١)

ولو ثبت أنه يعلم القراءة والكتابة لأشتهر ذلك بين قومه ،
ولدونه أصحابه الذين لم يتركوا من أفعاله وأقواله شيئا إلا وقـــــد
كتبوه ، ولا ذاعه أعداؤه ، ليكون ذلك طعنا في رسالته وقد حاولوا
محاولات شديدة ، إطفاء رسالته مع كثرة عددهم وعدتهم ، وشـــــدة
شوكتهم فلم يقدرُوا على ذلك . . . وذلك بعون إلهي ، وتأيد سماوي ،
وآية كبيرة في إثبات رسالته صلى الله عليه وسلم . (٢)

٧- الدليل السابع :

تحقيقه الأمور التي لا تتحقق ولا تتم إلا في خلال سنين عديدة
وبعوامل كثيرة ، لكنه حققها ، وأتمها على يديه في فترة محدودة ، كتوحيد
الأمّة العربية وجعلها كأُسرة واحدة بعد أن كانوا متفرقين ، وتأليف
قلوبهم ، كقلب رجل واحد ، بعد أن كانت العداوة بينهم مستمرة ،
كحرب الأوس والخزرج ، وكقضائه على أديانهم المتوارثة منذ عدة قـــــرون
من آباءهم ، وأجدادهم وعلى أخلاقهم الجاهلية ، وعاداتهم القبيحة
من النهب والسلب ، ووأد البنات ، والانغماس في اللذات والشهوات ،
وما إلى ذلك . (٣) .

٨- الدليل الثامن :

إنّ العرب مشهورون بالعزة والكبر والحمية ، وغير ذلك من

-
- (١) انظر حواشي العقائد : ١٨٩/١ .
(٢) انظر اظهر الحق : ٢١٣/٢ إلى الشيخ رحمه الله الهندي تحقيق عمر الدسوقي
(٣) انظر روح الدين الاسلامي : ص ٤٤٩ لعفيف طيارة ط ١٥ بيروت .

الأمر ، التي تمنعهم أن ينقاد بعضهم لبعض ، لقوة قلوبهم ومع ذلك كله أطاعوا الرسول صلى الله عليه وسلم . كل الطاعة حتى فضله على آباءهم وأبنائهم ، وخضعوا لأحكامه ، وامتثلوا أوامره واجتنبوا نواهيه . (١)

٩- الدليل التاسع :

جوهر الرسالة التي يحملها : من أمعن النظر في جوهر الرسالة التي جاء بها الرسول صلى الله عليه وسلم ، يفهم ، وانصاف لعلم أنها اشتملت على الاعتقادات والعبادات والمعاملات والسياسات والآداب والأخلاق والحكم ، وعلى العدل والمرونة ، مما يجعلها صالحة لكل زمان ومكان وموافقة للحق بلا مزية ولصالح الناس وسعادتهم في شتى مطالب حياتهم ، وأن صاحب هذه الرسالة رسول من عند الله الحكيم العليم . (٢)

(١) أنظر اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم : ص ١٢٠
(٢) أنظر العقيدة الإسلامية وأسسها : ٤٠/٢ للشيخ عبد الرحمن الميداني
الطبعة الأولى ١٤٨٥ هـ - ١٩٦٦ م .

المطلب الأول

" حاجة البشر إلى رسالة محمد صلى الله عليه وسلم "

لو ترك الناس بلا عقيدة كالإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، لكانوا يعيشون كالأنعام التي ليس لها هدف معين ، ولا غرض مطلوب إلا الأكل والشرب ، وتكون حياتهم حياة الغوضى والعبث . . . وعلى ذلك ، فهم بحاجة شديدة إلى هداية الرسل ، لأن هدايتهم من هداية الله عز وجل الذى خلقهم ، وعلى لسان رسله ، يشرع لهم ما ينفعهم فى الدنيا والآخرة . . . والعقل الذى وهبه الله للإنسان لا يستطيع أن يصل إلى العقيدة الصحيحة ، ولا إلى النواحي الاجتماعية الصحيحة إلا بالوحى الإلهى ، وكذلك الإنسان لا يستطيع أن يرتبط بغيره بعيدا عن الأنانية والجشع ، والطمع وغير ذلك إلا إذا سلك هذه التوجيهات التى جاء بها الرسل عليهم الصلاة والسلام ، وإذا ترك الناس وأهوائهم ، فإن النواحي الاجتماعية ستكون حسب الأهواء والمطامع ، كل يعمل فى دائرة منفعة ومصالحه ، أما فى غير ذلك ، فإنه لا يمكن أن يعمل ، ومن هنا فإنه يجب عليه أن يخضع لتعاليم الرسل الذين يبعدونه عن الأنانية ، وحب الذات ويدفعونه إلى محبة غيره ، ليعيش فى حياة اجتماعية كريمة ، والمسلمون قد اهتموا بهداية الله عز وجل عن طريق الرسل عليهم الصلاة والسلام ولذلك فالواجب عليهم الإيمان بكل ما جاءوا به فى العقيدة ، والتشريع والاجتماع وغير المسلمين يجب عليهم أن يهتموا بمثل ما اهتموا به المسلمون . . . ورسالة الرسل ، وبعثة الأنبياء ضرورة للعباد ، لا غنى لهم عنها وحاجاتهم إليها فوق حاجاتهم إلى كل شيء ، لأنهما روح العالم ونوره (١) ، وحياته . . . وأى صلاح للعالم ، إذا فقد

(١) أنظر مختصر لواع الانوار ص ٥٠ لابن سلوم ط ١٣٨٦ تحقيق محمد

الروح والحياة والنور (١).

ويجب العلم أن الشرائع السماوية قد حرفت ، واندست قبل بعثة النبي عليه الصلاة والسلام ، لقدم عهدها وطول زمانها (٢) . . . ونتيجة ذلك انحلت الأخلاق ، وكثرت المعبودات غير الله عز وجل ، وانتشرت عوامل الشر والفساد والطغيان والجهل والانحراف ، ولم تكن حينئذ أمة صالحة ، ولا مجتمع قائم على الأخلاق والفضائل ، ولا حاكم قائم على العدل والرحمة ، ولا دين صحيح مأثور ، عن الأنبياء على وجه الأرض إلا قليل من المتمسكين ببقايا دين إبراهيم عليه السلام .

وكان من الضروري إزاء هذه الفوضى والانحلال والانحطاط الديني والخلق أن يرسل الله رسولا ، ليخلص البشرية من الضلالات الفاسدة ، فبعث إليهم محمد رسول الله رحمة وناقذا لهم ليرشدهم إلى أمور دينهم وآخرتهم وما ينفعهم وما يضرهم ، فمرسالته صلى الله عليه وسلم أخرجت الناس من الظلمات إلى النور ، ومن شقاءهم إلى سعادتهم ، وهذه سنة الله في خلقه ، كلما ضلت الأقسام ، وانحرفت الأمم ، يبعث الله إليهم الرسل ليجددوا ما اندرس من دينهم ، ويصلحوا ما فسد من أحوالهم (٣) ، حتى تقوم عليهم الحجة بالبينات وتنقطع عنهم سائر التعللات (٤) ، كما يقول الله تعالى : **رَسُولًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ، لَعَلَّ النَّاسَ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ** (٥) ، وأن لا يعذبهم حتى يرسل إليهم الرسل ، كما في قوله تعالى **لَا تَكُنَّا**

-
- (١) انظر مختصر لوايح الانوار ، ص ٤٠٥
(٢) انظر منجى القريب المجيب في الرد على عباد الصليب ص ٤١
(٣) انظر تذكرة المسلم ، ص ٩
(٤) مختصر لوايح الانوار ، ص ٤٤٩
(٥) سورة النساء آية (١٦٥)

مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا * (١) ولولا هؤلاء الرسل لما تحققت حكمة الله في خلقه لماذ أنه خلقهم للعبادة والطاعة ، وتحمل أمانة التكليف والابتلاء في هذه الحياة ، وقد ختمت الرسالات الإلهية برسالة محمد عليه الصلاة والسلام .

المطلب الثاني

"علو شأن الموحى إليه"

إنّ محمداً صلى الله عليه وسلم بعثه الله هدى ورحمة للعالمين وأرسل إليهم بالإنسان والرحمة لهم بلا عوض ، وهو أفضل الخلق وصاحب المقام المحمود ، واللواء المعنود ، وأول من يستفتح باب الجنة فيقول الخازن من أنت ؟ فيقول : أنا محمد ، فيقول بك أمرت أن لا أفتح لأحد قبلك (وأسعد الخلق وأعظمهم نعيماً وأعلاهم درجة ، وبلغ الرسالة وأدى الأمانة ، وجاهد في الله حق جهاده ، وعبد الله حق عبادته حتى أتاه اليقين) (١)

ونلاحظ أن بعض الناس جعلوا البطولة والعبقرية والرسالة من قبيل واحد فجعلوا محمداً صلى الله عليه وسلم رسولا وبطلاً ، وهو لاء أبعد الناس عن تعاليم الدين الحنيف ، لأن هناك فرقاً كبيراً بين البطولة والعبقرية والرسالة ، فالبطولة والعبقرية باختيار الإنسان نفسه ، يستطيع أن يكون بطلاً أو عبقرياً ، حسب مقوماته الجسدية ومقدراته الذهنية أما الرسالة فلا اختيار للإنسان فيها ، لأنها من الله عز وجل ، وهو أعلم حيث يجعل رسالته هذا من جانب ، وجانب آخر ، أن البطل والعبقري غير معصومين ، بخلاف الرسول ، فإنه معصوم ، لأن الله عز وجل خلصه من الشوائب السيئة ، وطهره من كل الآثام ، وجعله إنساناً كاملاً ، معداً للهداية البشرية ، ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم

(١) الفتاوى لابن تيمية: ٢٧ / ٣٢٠ والحديث رواه الترمذى بنحوه - كتاب المناقب باب فضل النبي صلى الله عليه وسلم وقال هذا حديث غريب ولكن له شواهد .

وحده الذى تلقى الرسالة العامة الكاملة ، وحمل أعباءها التى تعجز عنها البشرية (١) ، والإنسان لا يستطيع الوصول إلى سعادته واستقامة أموره إلا باقتدائه برسول الله صلى الله عليه وسلم قدر الإمكان ، فهو صلى الله عليه وسلم المثل الكامل في الإنسانية ، ولا يستطيع غيره قط ، أن يصل إلى ما وصل اليه من الدرجة العالية ، لكن الإنسان يستطيع أن يتأسى به ، وصدق الله العظيم حيث يقول : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾ (٢) .

فرسول الله هو القدوة الحسنة الطيبة الصالحة الكاملة ، والناس يتأسون به في أخلاقه وفي أحواله وفي معاملته ، وفي عبادته وفي أكله وفي شربه وفي كل شيء يصدر عنه صغيرا كان أو كبيرا ، إلا في بعض الأمور الخاصة به كتعدد الزوجات أكثر من أربعة .

واليك بعض الأدلة على علو شأنه صلى الله عليه وسلم على غيره من الرسل :

١- الدليل الأول : فهو كما لمصلى الله عليه وسلم أصح الأنبياء والرسل مزاجا ، وأكملهم عقلا وجسدا ، وأصفاهم قلبا ، لأن الله اصطفاه بالوحي من خيرة خلقه للرسالة العامة ، والله عز وجل لا يصطفى بالوحي إلا أكمل الخلق ، حتى يمكن أن يلتقى الملك بالبشر وهو في أعلى مستوى من الكمال البشرى ، لذلك قدمه في الذكر في القرآن الكريم على غيره في قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ (٣) * تنويعها بشرفه ورفعته

(١) انظر الإسلام في عصر العلم : ص ٩٠ - ٩١ محمد أحمد الغمراوي
ط الشَّعَادَة بمصر ١٣٩٣ هـ .
(٢) سورة الاحزاب : آيه (٢١) .
(٣) سورة النساء : آيه (١٦٣) .

مكانته عند الله عز وجل وقد روى الترمذى بسنده عن أبي سعيد رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ، ولا فخر ، وبيدى لواء الحمد ، ولا فخر ، وما من نبي يومئذ ، آدم فمن سواه إلا تحت لوائى ، وأنا أول من تنشق عنه الأرض ، ولا فخر) (١) .

٢ - الدليل الثانى : الله لم يخاطبه باسمه الصريح فى القرآن لم يخاطبه الله باسمه الصريح إلا إذا قرنه بذكر الرسالة (٢) فى قوله تعالى : " وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل " (٣) وقوله " محمد رسول الله " (٤) .

وغالبا يخاطبه بكتابة النبوة والرسالة كما فى قوله تعالى : " يا أيها النبی انا أرسلناك شهيدا ومبشرا ونذيرا " (٥) وقوله : يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك " (٦) . وغيرها من الآيات الكثيرة ، وهذه الكتابة تدل على رفعة مكانته صلى الله عليه وسلم وعلو شأنه وشرفه عند ربه عز وجل بينما غيره من الأنبياء يخاطبهم بأسمائهم ، كما فى قوله تعالى : " يا آدَمُ اسكن أنت وزوجك الجنة " (٧) وقوله : " قال يعقوب ابن مريم اذكر نعمتى عليك وعلى والدتك " (٨) وقوله " يعقوب ابن مريم اذكر نعمتى عليك وعلى والدتك " (٩) وغيرهم من الأنبياء المذكورين فى القرآن الكريم .

٣ - الدليل الثالث : تحريم نداءه ومخاطبته باسمه الصريح على الناس : وذلك فى قوله تعالى : " لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا " (١٠) قال ابن عباس فى هذه الآية : " لا تقولوا يا محمد قولوا يا رسول الله بيننا الأمم السابقة يخاطبون أنبياء هم بأسمائهم الصريحة

(١) سنن الترمذى : ٢٤٧/٥ : أبواب المناقب باب ما جاء فى فضل النبي صلى

الله عليه وسلم ثم قال : وهذا حديث حسن ط دار الفكر العربى .

(٢) انظر الوفا بأحوال المسلمين صلى الله عليه وسلم : ٣٥٦/١ لابن الجوزى ط الحلبي

(٣) سورة آل عمران آية ١٤٤ .

(٤) سورة الفتح آية ٢٩ .

(٥) سورة الأحزاب آية ٤٥ .

(٦) سورة المائدة آية ٦٧ .

(٧) سورة الأعراف آية ١٩ .

(٨) سورة الأعراف آية ١٤٤ .

(٩) سورة المائدة آية ١١٠ .

(١٠) سورة النور آية ٦٣ .

فى قوله تعالى " يهود ما جئتنا ببينة " (١) قوله " قالوا يموسى
أجعل لنا الهة كما لهم آلهة " وقوله " يعسى ابن مريم هل يستطيع
ربك " (٣) وغيرهم من الأنبياء المذكورين فى القرآن الكريم (٤) .

الدليل الرابع : ان دافع الله عنه سبحانه وتعالى هو الذى يتولى
الدفاع عنه حين اتهمه قومه بالجنون والسحر والشعر ، فقال
عز وجل (ما أنت بنعمة ربك بمجنون) (٥) وقوله : (وما
علمنه الشعر وما ينفعى له) (٦) وغيرهما من الآيات ، بينما
سائر الأنبياء هم الذين دافعوا عن أنفسهم ، فقال قوم نوح
(انا لنرنا فى ظل مبين) . فقال مدافعنا عن نفسه (يقوم
ليس بى ظله) (٧) وقال قوم هود (انا لنرنا فى سفاهة) فقال هود
مدافعنا عن نفسه : " ليس بن سفاهة " (٨) .

-
- (١) سورة هود آية ٥٣
(٢) سورة الاعراف آية ١٣٨ .
(٣) سورة المائدة آية ١١٢ .
(٤) انظر دلائل النبوة ٢٦/١ للبيهقى الناصر المجلس الأعلى للشئون
الاسلامية بالقاهرة .
(٥) سورة القلم : آية (٢) .
(٦) سورة يس : آية (٦٩) .
(٧) سورة الاعراف : آية (٦٠ ، ٦١)
(٨) سورة الاعراف : آية (٦٦ ، ٦٧)

٥ - الدليل الخامس : من علو شأنه صلى الله عليه وسلم أن الله غفر له ذنبه ، فقد غفر الله عز وجل له بدون أن يكون له ذنب محدد كما حدث لبعض الأنبياء ، نارا للمقامه العالى ، يقول الله تعالى : (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) (١) وفى آية أخرى بدأه بالعفو عنه قبل عتابه فى قوله تعالى : (عفا الله عنك لم أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكذابين) (٢) أما غيره من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فقد طلبوا منه المغفرة مع ذكركم السبب ، كما فى قوله تعالى عن موسى عليه السلام (فوكزه موسى فقضى عليه) الآية ، ثم " قال (رب انى ظلمت نفسى فاغفر لى فغفر له) (٣) وقال فى آدم : (وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتبه ربه فتاب عليه وهدى) (٤) .

٦ - الدليل السادس طاعة الله متلازمة مع طاعة رسوله والرسول مبلغ عن ربه : فقد قرن الله عز وجل اسمه باسم الرسول صلى الله عليه وسلم فى الطاعة ، وفرض طاعته فرضا مطلقا ، يقول الله تعالى : (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول) (٥) وقوله : (ان الذين يؤذون الله ورسوله) (٦) وقوله : (وما اتكم الرسول فخذوه وما نهكم عنه فانتهوا) (٧) .

-
- | | |
|-----|---------------------------|
| (١) | سورة الفتح : آية (٢) |
| (٢) | سورة التوبة : آية (٤٣) |
| (٣) | سورة القصص : آية (١٥-١٦) |
| (٤) | سورة طه : آية (١٢١ ، ١٢٢) |
| (٥) | سورة النساء : آية (٥٩) |
| (٦) | سورة الأحزاب : آية (٥٧) |
| (٧) | سورة الحشر : آية (٧) |

٧ - الدليل السابع : أخذ الميثاق على الأنبياء والرسل

بالإيمان به ونصرته : إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَخَذَ الْمِيثَاقَ عَلَى جَمِيعِ
الأنبياء والرسل ، بَأَن يُوْءِمْنُوا بِهِ وَيَنْصُرُوهُ إِن أَدْرَكَهُ (١) ، يَقُولُ
اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِنَ النَّبِيِّينَ لَمَّا أَتَيْتُكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ ،
وَحِكْمَةً ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ ﴾ (٢) *
روى الإمام أحمد في مسنده (٣) عن جابر بن عبد الله أن عمر بن
الخطاب ، أتى النبي صلى الله عليه وسلم بكتاب أصابه من بعض أهل
الكتاب ، فقرأه على النبي صلى الله عليه وسلم قال : فغضب وقال :
أمته وكون فيها يا ابن الخطاب ؟ والذي نفس بيده ، لقد جئتكم
بها بيضاء نقية ، لا تسألوهم عن شيء ، فيخبروكم بحق ، فتكذبونه
أو يباطل فتصدقونه ، والذي نفسي بيده لو أن موسى كان حيا ما وسعته
إلا أن يتبعني ﴿ (٣)

٨ - الدليل الثامن : فقد أوجب الله كمال محبة
الرسول وشروط في الإيمان على الوالد والولد والنفس ،
فحين أنس بن مالك رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : ﴿ لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده
وولده والناس أجمعين ﴾ (٤) .

-
- (١) انظر دلائل النبوة : ٨/١ .
(٢) سورة آل عمران : آية (٨١) .
(٣) مسند الإمام أحمد ٣/٣٨٧ الطبعة الثانية ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م ، المكتب
الإسلامي وتفسير ابن كثير ٢/٤٦٧ المكتبة الشعبية ومجمع الزوائد
١٦٣/١ ، ١٧٤ وقال الهيثمي : رجاله رجال الصحيح إلا أن فيه جابر ()
الجعفي ، وهو ضعيف ، وله شواهد الطبعة الثالثة دار الكتاب العربي
(٤) صحيح البخاري ١/١٢ كتاب الإيمان ، باب حب الرسول صلى الله عليه وسلم
وسلم من الإيمان .

٩ - الدليل التاسع : فضل الأمة الإسلامية على من سواها من الأمم : فضل أمته على سائر أمم الأنبياء السابقين في قوله تعالى : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ ، وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ (١)

١٠ - الدليل العاشر : عموم رسالته إن رسالته ملى الله عليه وسلم عامة لكل الثقليين " الإنس والجن " على اختلاف أجناسهم وألوانهم ولغاتهم وعاداتهم ، وكافهم وموهمهم في كل زمان ومكان ، لأنهم آخر الأنبياء والمرسلين (٢) ، فليس بعد هذا الرسول ، رسول وليس بعد هذا القرآن قرآن ، وليس بعد الدين الإسلامي دين ، فمن ادّعى النبوة ، أو الرسالة بعد محمد صلى الله عليه وسلم فهو كافر ، يقول عز وجل ﴿ ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين ﴾ (٣) والآية اكتفت بذكر ختم النبوة فقط ، دون الرسالة لأن الرسول لا يكون رسولا إلا إذا نزل عليه الوحي ، والنبي معناه المنبأ من قبل الله عز وجل ، فإذا انتفت النبوة انتفت الرسالة ، ومعلوم أن كل نبي أرسل بالهداية حتى تمت تلك الهداية بالبعثة المحمدية . روى أبو هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ﴿ إن مثلى ومثل الأنبياء من قبلى ، كمثل رجل بنى بيتا ، فأحسنه وأجمله إلا موضع لبنة من زاوية ، فجعل الناس يطوفون به ويعجبون له ، ويقولون هلا وضعت هذه اللبنة ، فأنا اللبنة وأنا خاتم النبيين ﴾ (٤) . وبه أكمل الدين وتمت الشريعة أصولها

-
- (١) سورة آل عمران : آية (١١٠)
 (٢) أنظر الوفا بأحوال المصطفى ١ / ١٨٥ ، ٣٧٦
 (٣) سورة الاحزاب : آية (٤٠)
 (٤) صحيح البخارى : ٢٢٦ / ٤ : كتاب المناقب ، باب خاتم النبيين وصحيح مسلم بشرح النووي ، ٥٠ / ١٥ : كتاب الفضائل ، باب ذكر كونه صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين .

وفروعهها ، يقول الله تعالى : (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت
عليكم نعمتي ، ورضيت لكم الاسلام ديناً) (١).

١١ - الدليل الحادى عشر : فضله على سائر الأنبياء و الرسل
لقد فضل الله نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم على سائر الانبياء
والرسل يقول الله تعالى : (تلك الرسل فضلنا بعضهم
على بعض منهم من كلم الله ، ورفع بعضهم درجات) (٢) والمقصود من
قوله / منهم من كلم الله " رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى الحديث
الصحيح (أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ، وأول من ينشق عنه القبر) (٣)
فان قيل : هذا يتعارض مع قوله صلى الله عليه وسلم : لا تخيرونى
على موسى فان الناس ، يصعقون يوم القيامة ، فأكون فى أول من
يفيق ، فاذا موسى باطش بجانب العرش ، فلا أدري ، أكان موسى ، فيمن
صعق قبلى ، أو كان ممن استثنى الله) (٤) أجيب عنه بأن له سببين .

أ - السبب الأول : بينما يهودى يعرض سلعة ، أعطى بها شيئاً كرهه
فقال : لا والذى اصطفى موسى على البشر .

ب - السبب الثانى : كان بين رجل من اليهود وبين رجل من الصحابة
كلام فى شىء ، فقال اليهودى : والذى اصطفى موسى على
البشر فلما سمعه الصحابى لطمه عقوبة له على كذبه عنده ، لما

(١) سورة المائدة : آية (٣)

(٢) سورة البقرة : آية (٢٥٣)

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي : ٣٧/١٥ : كتاب الفضائل ، باب تفضيل
نبينا محمد صلى الله عليه وسلم .

(٤) صحيح البخارى : ١٣٤/٨ : كتاب الرقاق ، باب نفخ الصور .

فهم أن البشر يدخل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويعرف أنه أفضل الخلق .

والسبب الأول : رواية عبد الله بن الفضل وقال : ان الذي لطمه رجل من الأنصار ، وقال : أتقول هذا ورسول الله بين أظهرنا والسبب الثاني : رواية عمرو بن دينار وقال ان الذي لطمه أبو بكر الصديق ، الا اذا كان المراد بالانصار المعنى الأعم هو مقدمهم وسابقتهم وأكبرهم . (١)

() فان قيل : فما الجمع بين هذه الآية وبين هذا الحديث الصحيح ؟ فالجواب من وجوه :

- أحدها : أن هذا كان قبل أن يعلم بالتفضيل ، وفي هذا نظر
الثاني : أن هذا قاله من باب هضم النفس والتواضع .
الثالث : أن هذا نهى عن التفضيل في مثل هذه الحال التي تحاكموا فيها عند التخاصم والتشاجر .
الرابع : لا تفضلوا بمجرد الآراء والعصبية .
الخامس : ليس مقام التفضيل اليكم وانما الى الله عز وجل وعليكم الأنقياد والتسليم له والايمان به (٢) .

(١) انظر فتح الباري : ٤٤٣/١ وما بعدها .
(٢) انظر تفسير ابن كثير : ٣٠٤/١ .
(٣) صحيح البخاري : ٢٧٠/٢ كتاب المناقب ، باب خاتم النبيين .

والجواب : نزول عيسى عليه السلام من أمارات الساعة الكبرى ، فالثابت أنه سينزل قبل قيام الساعة ، ويحكم الأرض ، لكنه لم يأت بنبوة ولا برسالة جديدة ، وإنما هو تابع لرسول الله صلى الله عليه وسلم يحكم بشريعته ويقرر ويؤكد أنها شريعة صحيحة ، فكأنه من أمته صلى الله عليه وسلم (١) وقد ختمت الرسالات السابقة بالرسالة المحمدية لأن شريعة الرسول صلى الله عليه وسلم بينه شاملة ، يأخذ منها الانسان في أى وقت وفي أى مكان ما شاء مما يسد حاجاته ، وأكبر دليل على ذلك أنها أعطيت حكمها في كل المشكلات العديدة التي لاحت لها ، وشملت سائر ما يتعلق بشئون المسلمين في حياتهم من عصر النبوة الى عصرنا هذا . (٢) .

١٢ - الدليل الثاني عشر : حفظ السماء من استراق السمع ببعثته كان الشياطين يصعدون الى السماء الذين استرقوا السمع ، ثم يلقونهم على أوليائهم ، فلما بعثه الله عز وجل حرس الله السموات بالملائكة ، ورموا الشياطين بالشهب ، منعا من قربهم من السماء ، وذلك لعظيم شرفه ورفعته مكانته . ويدل عليه قوله تعالى : " وأنا لمنا السماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا وأنا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا " (٣) .

١٣ - الدليل الثالث عشر : قبض روحه صلى الله عليه وسلم بان نباه : فملك الموت لم يقبض روحه الطاهرة الا باذنه ، فهو قد خيره بين أن يموت ميتا طيبا ، أو يحيى حياة لا هرم فيها ، فاختار صلى الله عليه وسلم الموت (٤) ويشهد على ذلك ما رواه البخاري (٤) بسنده من حديث عائشة رضي الله عنها قالت : (كنت أسمع أنه لا يموت نبي حتى حتى يخير بين الدنيا والآخرة ، فسمعت

(١) انظر أصول الدين : ص ٣٣٤ . د . رشدي عليان الطبعة الاولى .

(٢) انظر مبادئ الاسلام : ص ٦٠ لابي الاعلى المودودي / بيروت .

(٣) سورة الجن آية ٨ ، ٩ .

(٤) انظر منهاج الطالبين : ٣٥٦/٢ وما بعدها .

(٥) صحيح البخاري : ٩٢/٣ كتاب المغازي ، باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم .

النبي صلى الله عليه وسلم يقول في مرضه الذي مات فيه ، وأخذته بحة (١) ، يقول : ﴿ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ﴾ (٢) الآية فظننت أنه خير) وممن حديث أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال : خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : (إن الله خير عبدا بين الدنيا وبين ما عنده ، فاختار ذلك العبد ما عند الله ، قال : فبكى أبو بكر ، فعجبنا لبكائه أن يخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عبد خير ، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو المخير ، وكان أبو بكر أعلمنا (٣) الخ .

١٤- الدليل الرابع عشر : شهرته في السماء والأرض ، حيث يذكر اسمه مع اسم الجلالة في الشهادة وفي التشهد ، وفي الخطب ، وفي الأذان ، وفي مفاتيح الرسائل وعند نهايتها . (٤)

١٥- الدليل الخامس عشر : عدم انزال العذاب على أمته في الدنيا ، مادام الرسول صلى الله عليه وسلم بين أظهرهم ، ويستغفرون ، ويسدل عليه قوله تعالى : ﴿ أَكَاذِبُ الْفَرِيقَيْنِ ﴾ بخلاف غيره من الأنبياء فقد أهلك الله معذبهم وهم يستغفرون) بخلاف غيره من الأنبياء فقد أهلك الله أممهم في وجودهم . (٥)

١٦- الدليل السادس عشر : معايدل على علو شأنه . الإسرائء والمعراج ، وهذا أكبر دليل على علو مكانته وأفضليته عند الله عز وجل يقول الله تعالى : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ ﴾ (٦)

(١) بحة : بضم الباء ، ومعناها غلظة في الصوت ، النهاية في

غريب الحديث ١٠ / ٨٨ .

(٢) سورة النساء : آية (٦٩)

(٣) صحيح البخارى : ٢ / ٢٨٩ : كتاب الفضائل ، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم سدوا الأبواب إلا باب أبى بكر .

(٤) انظر الفخر الرازى : ٥ / ٣٢

(٥) سورة الأنفال : آية (٣٣)

(٦) سورة الإسرائء : آية (٦)

١٧- الدليل السابع عشر : الشفاعة العظمى يوم القيامة ، إذ لا يستطيع أى نبي غيره أن يتقدم إلى تلك الشفاعة ، يدل عليه ما رواه أبو هريـرة" رضى الله عنه قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في دعوة ، فرفع إليه الذراع ، وكانت عـجبه فنهس منها نهسة" ، وقال : (أنا سيد القوم يوم القيامة ، هل تدرون بمن يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد ، فيبصرهم الناظر ويسمعهم الداعي ، وتدنو منهم الشمس ، فيقول بعض الناس ألا ترون إلى ما أنتم فيه إلى ما بلغكم ؟ ألا تنظرون إلى من يشفع لكم ، إلى ربكم ، فيقول بعض الناس أبوكم آدم ، فيأتونه فيقولون : يا آدم أنت أبو البشر ، خلقك الله بيده ، ونفخ فيك من روحه وأمر الملائكة بالسجود ، فسجدوا لك ، وأسكنك الجنة ألا تشفع إلى ربك ألا ترى ما نحن فيه ؟ وما بلغنا ؟ . . فيقول : ربي غضب غضبا لم يغضب قبله مثله ، ولا يغضب بعده مثله ، ونهاني عن الشجرة فعصيت) نفسي نفسي إذهبوا إلى غيري إذهبوا إلى نوح ، فيأتون نوحا ، فيقولون : يا نوح أنت أول الرسل إلى أهل الأرض ، وسماك الله عبدا شكورا ، أما ترى إلى ما نحن فيه ؟ ألا ترى ما بلغنا ؟ ألا تشفع لنا إلى ربك ؟ فيقول : ربي غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ، ولا يغضب بعده مثله ، نفسي نفسي ، أئثتوا النبي صلى الله عليه وسلم ، فيأتونني فأسجد تحت العرش ، فيقال : يا محمد ارفع رأسك ، واشفع وسل تعطه (١)

(١) صحيح البخارى : ٢٣٠/٢ : كتاب أحاديث الأنبياء ، باب قوله تعالى : ﴿ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه﴾

المطلب الثالث

" علو شأن الموحى به "

استنادا على ما سبق ذكره من أدلة علو الشأن الموحى بإليه ، اقتضت الضرورة أن يكون الكتاب المنزل عليه عظيم الشأن ، على المنزلة ، من بين سائر الكتب السماوية ، وهو القرآن الكريم الذى أنزل على أفضل الأنبياء والرسل وخاتمهم ، " محمد صلى الله عليه وسلم " هداية ودستورا للناس عصمة لمن تمسك به ، ونجاة لمن اتبعه ، وهو كتاب " لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه " ، ولم يبلغ أى كتاب دينى أو دنيوى ما بلغه من روعة بيانه ، وبلاغة تركيبه وأسره للقلوب ، وقوة اقناعه وتأثيره على النفوس حتى يقول الوليد بن المغيرة أحد خصوم الرسول صلى الله عليه وسلم حين سمعه يتلو آية من آياته : " والله لقد سمعت من محمد كلاما ما هو من كلام الإنس والجن وإن له لحلاوة ، وإن عليه لطلاوة (١) ، وإن أعلاه لمثمر ، وإن أسفله لمغدق " (٢) ويلاحظ الوليد ملاحظة صادقة هي أن القرآن لا يماثل كلام الإنس ولا كلام الجن ، الذى انقطعت آمال العرب دونه في محاكاته أو الاتيان بشيء منه .

بعض الأدلة على علو شأن الموحى به . .

١- الدليل الأول :

إن القرآن الكريم له تأثير وسلطان كبير على قلوب الثقلين ،

-
- (١) طلاوة : بضم الطاء ، وقد تفتح ومعناها الرونق والحسن ،
النهاية ٣ / ١٣٧ .
- (٢) غدق : الغدق بفتح الدال المطر الكبار والقطر ومنه مغدق ،
النهاية ٣ / ٣٤٥ ، وانظر تفسير الكشاف ، ٤ / ١٧٣ .

وولايته المطلقة على مداركهم وأحاسيسهم ، وجاذبيته المضيفة
 لقلوب المهتدين والجاحدين جميعا ، مثال ذلك ما حدث للجن
 حين سمعوا القرآن من النبي صلى الله عليه وسلم ، فقد اهتـزوا
 لسماعه ، حتى آمنوا به ، يقول الله تعالى : (قُلْ أَوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ
 اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ ، فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ، يَهْدِي إِلَى
 الرُّشْدِ ، فَأَمَّا نَا بِهِ ، وَلَكِنْ نُّشْرِكَ بِهِ رَبَّنَا أَعْذَابُ (١)) وروى عن الحارث
 الأعور قال : (مررت في المسجد ، فإذا الناس يخوضون في الأحاديث
 فدخلت على عليّ ، فقلت : يا أمير المؤمنين ألا ترى الناس قد
 خاضوا في الأحاديث ؟ قال : أو قد فعلوا ؟ قلت : نعم
 قال : أما إنني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ألا إنها
 ستكون فتنة فقلت ما المخرج منها يا رسول الله ؟ قال : كتاب الله
 فيه نبال ما قبلكم وخير ما بعدكم ، وحكم ما بينكم وهو الفصل ليس بالهزل
 من تركه من جبار قصمه الله ، ومن ابتغى الهدى في غيره ، أضله
 الله ، وهو حبل الله المتين وهو الذكر الحكيم ، وهو الصراط المستقيم
 هو الذي لا تزيغ به الأهواء ، ولا تلبس به الألسنة ولا يشبع منه العلماء ،
 ولا يخلق (٢) عن كثرة الرد ، ولا تنقضي عجائبه هو الذي لم تنته
 الجن ، إذ سمعته حتى قالوا : إنا سمعنا قرآنا عجبا ، يهدي إلى
 الرشد ، فأما ناه به ، من قال به صدق ، من عمل به أجر ، ومن حكم
 به عدل ومن دعا إليه هدى إلى صراط مستقيم ،
 خذها إليك يا أعور. (٣)

- (١) سورة الجن : آية (٢-١)
- (٢) تقول : خلق الثوب ، (كنصر وكرم وسمع) خلوقه "يفتح الخاء"
 وخلقاً محركاً ، بمعنى بلى ، القاموس المحيط ، مادة خ . ل . ق
- (٣) سنن الترمذي : ٢٤٦ / ٤ : أبواب فضائل القرآن ، باب
 ما جاء في فضل القرآن ، وقال : هذا حديث غريب لا نعرفه
 إلا من حديث حمزة الزيات واسناده مجهول وفي حديث الحارث
 فقال : أقول لكن الوصف صادق على القرآن .

وكذلك ما حدث للوليد بن المغيرة ، حين سمع بعض آياته من الرسول صلى الله عليه وسلم ، فقال : (ما هو بقول البشر) وقد وصل تأثيره وسلطانه على النفوس بحيث وصل به المسلمون إلى قمة التضحية في سبيل نشره بالمال والنفس ، إيماناً به وبقيتنا بسلطانته ، بينما الكتب الأخرى ، قد يكون لها سلطان على المشاعر ، وجاذبيتها على النفوس ، لكنها لم تصل أبداً إلى هذه الدرجة العالية ، التي وصل إليها القرآن الكريم والواقع خير شاهد على ما أقول .

٢- الدليل الثاني : على علو شأن الموحى به :

شبهته وصموده منذ نزوله إلى أن تقوم الساعة ، فقد بذل الكفار وأعداء الإسلام جميع وسائل المنع في عدم نشره ، بل محوه من وجه الأرض فلم تزد تلك المحاولة ، وذلك البذل إلا كثرة الداخلين فيه بعد تأكدهم بأنه كتاب سماوي ، أنزله الله على نبيه صلى الله عليه وسلم رحمة وهداية ، للبشر ، ونشره في الآفاق ، وتمسك المسلمون به ، وهو لا الأعداء جميعاً ذلوا أمام صلابته الحق في القرآن وذهلوا عندما عجز المال والسلاح ومختلف مخططاتهم وهجماتهم عن النيل من إيمان أهل القرآن . (١)

٣- الدليل الثالث :

أنه : مصدق للكتب السابقة ومهيمن عليها فما وافقها من قضاياها فهو حق وما خالفه فهو باطل وشاهد عليها بالصديق عند الاتفاق ومصحح لها عند الاختلاف ، وليس المقصود من المخالفة هنا هو أن تذكر التوراة أموراً لم يذكرها القرآن ، وإنما المقصود منها

(١) انظر أسرار ترتيب القرآن ، ص ١٠

الطبعة الأولى : ١٣٩٦ هـ - ١٩٧٦ م دار الاعتصام .

أن يكون الامران متناقضين في الكتابين (١) بقوله تعالى : * وأنزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيمننا عليه (٢) والمقصود من الكتاب الاول هو القرآن الكريم به دليل ضمير الخطاب وعبر بالكتاب للتنبيه والتنويه على أنه هو الكتاب الذي لا يساويه ولا يدانيه من الكتب المنزلة غيره وقوله : مهيمننا عليه فيه أقوال :

- أ - عن ابن عباس ، قال : مؤتمنا عليه .
- ب - قال علي بن ابي طلحة : المهيمن ، الأمين اى القرآن آمين على كل كتاب قبله وهذا ما ذهب اليه الأكثرون مثل عكرمة ، وسعيد بن جبير ومجاهد وقتاده والحسن وغيرهم .
- ج - مهيمن أى شهيدا ، وهذا ما ذهب اليه السدى وغيره .
- د - قال العوفي مهيمن أى حاكما على ما قبله من الكتب .

وهذه الأقوال غير متعارضة فلو أن اسم المهيمن يشتمل على هذا كله فهو أمين وشاهد وحاكم على كل كتاب قبله ، وقد جعل الله هذا الكتاب الذى أنزله آخر الكتب وخاتمها وأشملها وأعظمها وأكملها حيث جمع فيه محاسن ما قبله وزاده من الكمالات ما ليس في غيره ولهذا جعله شاهدا وأمينا وحاكما عليها كلها (٣) قال الرازى في تفسيره : إنما كان القرآن مهيمننا على الكتب السابقة لكونه لا يأتى عليه النسخ أبدا ولا يتطرق إليه التبديل والتحريف والزيادة والنقصان . (٤)

٤- الدليل الرابع :

لأنه كتاب حضارة تختلف عن جميع الحضارات بكونها لا تختلف فيها أمة ولا جنس ومقنع للبشر جميعا بعظيم منافعه ، فلا عنصريّة ولا عصبية ولا استمساك بالذات ، فالأمة الاسلامية تأمر بالخير وتنهى

(١) أنظر الاسلام في عصر العلم : بتصرف ص ١٤٧ - ١٤٩ للدكتور محمد احمد الغمراوي .

(٢) سورة المائدة : آية (٤٨)

(٣) انظر تفسير القرآن العظيم : ٦٥ / ٢

(٤) انظر تفسير الفخر الرازى ١٨ / ١٤٠ بيروت ١٤٠١ هـ .

عن المنكر وتأمر بالحق والعدل ، وب حفظ الكرامة وعدم الامتهان وتمقتت
الظلم والظالمين وغير ذلك من النواهي ، وتكشف دساتير الحضارة التي
فيها أشياء كثيرة تخالف الشريعة المحمدية وحضارتها سريعة الانتشار
والتأصل ، بينما غيرها من الحضارات لاتصل إلى أهدافها صلاحيتها
لعدم إلماها بكل دساتيرها أو تقصيرها ، ولهذا كان دستوراً حضارياً
عملياً تطبيقياً عن طريق الحفظ والدرس والتلاوة الواعية والتطبيق السلوكي
الدقيق .

أمر الله عز وجل المؤمنين أن يبدؤوا بأنفسهم وأهليهم
في تنفيذ وتطبيق الأوامر الإلهية قبل أن يأمرؤا بتطبيقها غيرهم كما
أمر الله عز وجل بتدبره وفهم معانيه وأهدافه وحكمه يقول الله تعالى
(كِتَابُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ) (١) وقد ورد في الأثر
الصحيح عن الذين كانوا يقرأون القرآن ، كعثمان بن عفان ، وعبد الله
ابن مسعود وغيرهما ، أنهم كانوا إذا تعلموا من النبي صلى الله عليه
وسلم عشر آيات لم يتجاوزوها حتى يعلموا ما فيها من العلم والعمل ،
قالوا: فتعلمنا القرآن والعلم والعمل جميعاً (٢) ، ولهذا كانوا يبقون
مدة في حفظ السورة ، ولم يؤثروا خلاف بين الصحابة على معاني
القرآن إلا نادراً ، ولم يهرب المذنبون منهم من الحدود القاسية
لهم بل بادروا إلى تنفيذ الحكم عليهم تطهيراً لذنوبهم وخوفاً من عقاب
الله يوم القيامة ، حتى وصل هذا التطهير إلى حد الموت بالرجم

(١) سورة ص : آية (٢٩)

(٢) مستدرك الحاكم ٥٥٧/١ ، وقال : هذا حديث صحيح الإسناد
ولم يخرجاه ، وأقره الذهبي ، وانظر الفتح الرباني ٩/١٨ ، كتاب
فضائل القرآن ، باب ما جاء في قراءة القرآن بأجر ، أو تعليمه بأجر

عليهم مثلاً ، وما كان ذلك إلا أنهم قد وصلوا إلى درجة من الوعي القرآنى الكامل التى لم يصل إليها واضعوا الدساتير الأرضية وتلك عظمة لا تؤخذ بالقوة والسلطة وإنما تؤخذ بالإيمان واليقين ولا توجس في غير القرآن من الكتب والحضارات .

٥- الدليل الخامس :

إجماع أهله بكونه حجة في كل زمان ومكان وهذه الصفة خاصة فقط لأمة القرآن ، وذلك لعلو دستورها ورفعة مكانته وشأنه .

وقد اكتسبوا هذه الصفة من القرآن ، فلو لم يكن مهيمناً على جميع الكتب السابقة ، ورسوله شاهد على شهداء الأمم لما كان لأهله تلك الصفة . (١)

٦- الدليل السادس :

إعجازه العلمى بحيث لا تستطيع البشرية معارضته من عصر الرسول صلى الله عليه وسلم إلى أن تقوم الساعة لقوله تعالى : ﴿ قُلْ لِّمَنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً ﴾ (٢) وإذا كان العرب الذين نزل القرآن بلغتهم قد عجزوا عن الاتيان بمثله أو أقصر سورة من سورته ، فغيرهم من باب أولى ، لن يستطيع الاتيان بمثله أو بأقصر سورة منه ، ولقد خاض العلماء في وجوه إعجازه خوفاً كبيراً حتى انتهى بعضهم وجوه اعجازه إلى ثمانين وجهاً والصواب أنه لا نهاية لوجوه اعجازه . (٣)

٧- الدليل السابع :

حفظه من التبديل والتحريف فقد تكفل الله عز وجل بحفظه من عوامل التبديل والتحريف والزيادة والنقصان وأن يأتيه الباطل

(١) انظر أسرار ترتيب القرآن ، ص ١٠ إلى ١٣

(٢) سورة الإسراء : آية (٨٨)

(٣) انظر معترك الأقران في إعجاز القرآن : ٣/١ (لجلال الدين السيوطى) دار الفكر العربى ، بيروت - تحقيق : على محمد البجاوى

من بين يديهم ولا من خلفه حتى يرث الله الأرض ومن عليها يقول الله تعالى ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ (١) وكيف يقع عليه التحريف والتبديل قصدا أو غفوة منذ نزوله ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يحفظه من ظهر قلب ، وكثير من أصحابه . . . وكلما تنزل عليه الآية أو الآيات يتلوها ساعة نزولها على المحيطين به ويستمع لهم ليطمئن على دقة حفظهم ويأمرهم بأن يعلم بعضهم بعضا ، كما يأمر كتاب الوحي بتدوينه كلما ينزل عليه الوحي بعد حفظه له .

ثم توالى عناية الله به في زمن عبد الملك بن مروان بوضع نقط للكلمات ثم تأليف قواعد النحو وكتب اللغة والأدب والقواميس التي حفظت اللغة العربية منذ نزوله حتى اليوم (٢) ، ومن عناية الله به بذل العلماء جهودهم لفهم آياته ومعانيه وكثرت وتنوعت الكتب المؤلفة حول القرآن على حسب أذواقهم وميولهم ، وأفهامهم ومعارفهم وحفظه الناس في كل جيل ، وهكذا توافرت الدواعي والأسباب ، لحفظ القرآن وصيانته فقد حفظه بالمشافهة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم جميع كبير من الصحابة ورواه عنهم جمع عظيم ، ثم حفظته في الصدور ، الجموع الكثيرة المتعاقبة وتناقلته ثقات الأمة مكتوبا في السطور كما أنزل والنقل بهذا التواتر القطعي خصوصية لهذا الكتاب بينما غيره من الكتب السابقة نقلت نقلا آحاديا - وهكذا حفظ الله تعالى كتابه العزيز منذ نزوله إلى قيام الساعة على الرغم من محاولات أعداء الإسلام تحريفه وتبديله وإنفاق الأموال الطائلة في سبيل القضاء عليه ، ومع ذلك

(١) سورة الحجر : آية (٩)

(٢) انظر الاسلام في عصر العلم ص ١٤٥ - ١٤٦

لم يستطيعوا تهديل أو تحريف حرف واحد من حروفه ، وكيف يستطيعون ذلك ، وهو معجزة الرسول صلى الله عليه وسلم العظمى التى ليست كسائر المعجزات حيث كانت فى وقت محدد ثم انقضت بعد وفاة الأنبياء الذين أتوا بها فلم يعد لها وجود بعد ذلك إلا أخبارها الموجودة فى القرآن الكريم أما هو ، فقد أراد الله لها البقاء والخلود ما بقيت الدنيا لتتعلمها الأجيال وتدارسها الأقوام فى أى زمان ومكان ويأخذوا منها أمور حياتهم الدنيوية والآخروية . وصدق الله العظيم حين يقول : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾^(١) *

(١) سورة الحجر : آية (٩)

المبادئ العقدية والاجتماعية في المبحث الأول :

- ١- ثبت بالأدلة العقلية والنقلية حاجة الناس إلى الرسالة المحمدية وأن الإيمان بها واجب ، وأنها كفيلة بتحقيق السعادة الدنيوية والأخروية وأن الشرائع السماوية ، قد نسخت بهذه الرسالة ، وجاءت رسالة محمد صلى الله عليه وسلم مهيمنة على سائر الرسائل السابقة .
- ٢- الناس عاجزون عن التشريع لأنفسهم ، لما يسبقهم من هوى نفوسهم لتشريع ما فيه منفعتهم وهم هنا كان الخضوع للتشريع الإلهي ملزما لأن الخالق - جل وعلا - هو الذى يعلم ما فيه منفعة المخلوق دينيا واجتماعيا .
- ٣- معجزات الرسول - صلى الله عليه وسلم - الحسية كثيرة جدا ، ولكن المعجزة الكبرى هي المعجزة العقلية الخالدة ، وهي القرآن الكريم ، ولذلك كان دستور الأمة الإسلامية ، وبلاستناد إلى الأدلة اليقينية علمنا أن القرآن هاد للتي هي أقوم ، وكفيل بإصلاح شؤون الناس أفرادا وجماعات ، وأنه الكتاب الذى عجز الإنس والجن عن الاتيان بأقصر سورة منه ، وذلك لما فيه من اعجاز نفسي وتشريعى وتنوع الهدايات في العقيدة والسلوك وأنه أخذ بيد الأمة الإسلامية في الصدر الأول إلى أرقى ما يصل إليه الأفراد والجماعات ، ولو أن الأمة الإسلامية عادت إليه ، لصارت مثل ما كان عليه سلفها من رقي وحضارة .
- ٤- ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم - مع كونه بشرا فإنه سيد ولد آدم يوم القيامة ، وقد أعطاه الله مزايا لم تكن لغيره من الأنبياء والرسل ، وأنه رحمة الله للعالمين ، وأنه المثل الكامل للإنسانية ، ولذلك كان قدوة حسنة للناس أجمعين .

المبحث الثاني الوحدانية

ويتكون من المطالب الآتية :

المطلب الأول : أدلة الوحدانية العقلية والنقلية . ومنها :

الدليل الأول : إبداع السموات والأرض على غير مثال سابق .

الدليل الثاني : سلطان الله سبحانه على الكون .

الدليل الثالث : تنوع الخلق إلى أهم متعددة .

الدليل الرابع : الله ليس كمثل شيء .

الدليل الخامس : الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر .

المطلب الثاني : وحدة الألوهية ووحدة الربوبية .

المبحث الثاني : الوحدانية

يجب على كل مسلم ومسلمة أن يؤمن بوحداية الله وأن يتجنب
الشرك وأنواعه ويجب عليه مقاومته والقضاء عليه .

والشرك هو صرف شيء من العبادة لغير الله تعالى كالذهب
لغيره .

ومن يشرك بالله تعالى يحبط أعماله : يقول الله تعالى : ﴿ وَلَوْ
أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (١)

ويحرم عليه دخول الجنة ، ويخلد في النار ، بدليل قوله تعالى :
﴿ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ ، وَمَا لِلظَّالِمِينَ
مِنْ أَنْصَارٍ ﴾ (٢)

(١) سورة الأنعام : آية (٨٨)

(٢) سورة المائدة : آية (٧٢)

قال تعالى :

(فَأَمَّا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضُ فَجَعَلَا
لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا
وَمِنْ الْأَشْجَارِ أَزْوَاجًا يَنْزُرُونَ
فِيهِ) (١)

(١) الآية : (١١)

الدليل الأول

"إبداع السموات والأرض على غير مثال سابق"

الإبداع : (هو تكوين الشيء من غير احتذاء ولا اقتداء وبالنسبة لله عز وجل هو إيجاد الشيء بغير آلة ولا مادة ، ولا زمان ولا مكان) (١) ، فهو عز وجل بديع السموات والأرض أى خالقهما ومنشئهما ومحدثهما على غير مثال سابق ، ويقال لمن أتى في فن من الفنون بطريقة لم يسبقه فيها أحد ، إنه أبدع فيه (٢) . كما يقال لمن خالف أهل السنة والجماعة مبتدع ، لأنه أتى في دين الإسلام ما لم يسبقه إليه الصحابة والتابعون رضی الله عنهم . (٣)

والذى ابتدع السموات والأرض من غير أصل هو على غير مثال سابق هو الذى ابتدع كل شيء في الكون ، ومن غير ممانعة ، ولا مدافعة ولا معاناة ولا تجربة ولا فكر (٤) ، إذا الله عز وجل يبدع الأشياء بمحض إرادته ويقول (كن فيكون) ، وهي كلمة تدل على سرعة نفاذ قدرته عز وجل (٥) (والله سبحانه وتعالى أبدع خلق السماء من حيث جعل سعتها لا يستطيع البصر أن يمتد إليها ، وسعتها التي عرفها العلم الحديث اليوم ، لم تخطر على قلب بشر في العصر الذى نزل به القرآن ، بحيث يقطع الضوء في الثانية (١٨٦) ألف ميل أو (٣٠٠) ألف كيلو متر أى أنه يقطع في الدقيقة (٩١) مليون و ١١٦٠ ألف ميل) .

(١) المفردات : ص ٣٨

(٢) الفخر الرازى : ١١٨ / ١٢

(٣) تفسير النسفي : ٧١ / ١

(٤) انظر تفسير الطبرى : ٥٠٨ / ١

(٥) انظر الفخر الرازى : ٢٨ / ٤

وهناك أقرب نجم إلى الأرض يبعد عنها أربع سنوات ضوئية (١)، ومنها ما يبعد عنا ١٤ سنة ضوئية ، ومنها ما يبعد عنا ٣٠ سنة ضوئية ومنها ما يبعد عنا ٥٠ سنة ضوئية ، ووراء ذلك نجوم تبعد عنا ألف سنة ضوئية (٢) ومن بديع خلقه أن جعل الله لون السماء أزرق ^{يميل إلى لون الخضرة} وهو من أحسن الألوان وأشدّها موافقة للنظر ، بحيث لا يضر البصر بطول النظر إليها (٣) .

كما أن الله تعالى أبدع خلق الأرض بأن جعلها السيارة الوحيدة الصالحة للحياة ، بما خصها الله به من كثافة ، وجاذبية ، وحركة وهواء ، وماء وغير ذلك من أسباب الحياة ، فقربها من الشمس ، معتدل ، والحرارة التي تصل إليها معتدلة وكثافتها تفوق كثافة كل السيارات حتى الشمس وجاذبيتها معتدلة ، ودورتها اليومية معتدلة وكافية لإحداث نهار وليل ، معتدلين صالحين للسعي والراحة ، ودورتها السنوية معقولة وكافية لإحداث فصول معتدلة صالحة لأرواء الزرع وانضاجها ، وهي ممتازة بالماء والهواء الصالحين للحياة (٤) ، كما أنه من بديع خلقه أن جعلها الله عز وجل ساكنة وثابتة غير متحركة ولا مضطربة ، لينبت النبات والزرع ، ولتستقر الأمتعة عليها ، وليتمكن الحيوان ، والإنسان من العيش عليها ، وجعل ييسرها ولينها متوازنا لتتهيأ عليها جميع مصالح الخلق ، فلو كانت شديدة اللهن لما تمكن أحد من المشي عليها ، كما كانت شديدة اليبس كالحجر ، لما أمكن الزرع عليها . (٥)

(١) متى قيل لنا أن نجما يبعد عنا سنة ضوئية فهمنا أنه يبعد عنا ستة ملايين ميل .

(٢) قصة الايمان : ص ٣٠٤ - ٣٠٥ .

(٣) مفتاح دار السعادة : ٢٠٧/١

(٤) قصة الايمان : ص ٣١٧ - ٣١٨ للشيخ نديم الجسر - ١٢٨٩ هـ

المكتب الاسلامي لابن القيم مكتبة الرياض الحديثة .

(٥) انظر مفتاح دار السعادة : ٢١٧ / ١ - ٢١٨

(والإنسان كلما تأمل وتدبر في خلق السموات والأرض ومما
فيهما من المخلوقات ، ويزداد فيهما نظرا وتفكرا ، يظهر له مــــن
أسرارهما وعجائبهما ما لم يكن يعلم ولا يظن ، ويظهر من منافعهما مــــا
ما لم يكن يتخيل ويتوهم) . (١)

فسبحان خالق هذا الكون ومبدعه .

.. ..

(١) تفسير المنار : ٢٣٧/١١ . (محمد رشيد رضا)
الطبعة الثانية ١٢٩٢ هـ - ١٩٧٣ م طبع بالافتاء .

قَالَ تَعَالَى :

(لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ

وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا الْعِلْمُ

الْعَلِيمُ) .

الدليل الثاني

"سلطان الله سبحانه وتعالى على الكون"

أما بعد ع اللـه السموات والأرض على غير مثال سابق ، وأتقن خلقهما ، وما فيهما من المخلوقات ، أردف بعد ذلك أن كل شيء يجري في الكون تحت سلطانه عز وجل وإرادته ، لأن الخالق هو وحده صاحب السلطان الكامل والتصرف التام في خلقه ، وما سواه لا يملك السلطان إلا بإذنه تعالى ، لذلك من اعتقد أن سلطان القائد على جنوده وغيره ناشئ عن قوته وشجاعته دون أن يعتقد أن اللـه تعالى أعطاه هذا السلطان نعمة عليه منه ، فإنه يأثم إثما كبيرا بذلك الاعتقاد . . . وبالتالي يكفر إن أصر على ذلك . ومظاهر هذا السلطان في الكون متعددة ومتنوعة منها أنه سبحانه أجرى السفن في البحر وهي ثقيلة محملة بالركاب وأمتعتهم وبضائعهم وأكثر آلاتها من الحديد ، ومنع ذلك لا ترسب تحت الماء * وهذا دليل واضح على سلطانه تعالى ، كما أن هذه السفن من صنع البشر ، لكن الله عز وجل هو الذي خلق آلاتها وخلق الرياح التي سخرها لأجرائها ولولاها لم تبق السفينة ، ولم تسلم في قوة البحر وسلطانه إذا هاج وعظم الهول فيه ، ولم تصل إلى الشاطئ * ، ولم تخلص من حيوانات عظيمة في البحر^(١) التي لا تعد ولا تحصى وأشكالها مختلفة ، وأنواعها كثيرة جدا . ولم ينج ركاب السفينة التي تنزل على ظهر الحيوان الذي حجمه كالجبل وظهره كالجزيرة . . .

(١) انظر الفخر الرازي : ٢١٨/٤ .

وكل هذه الأدلة تدل على سلطان الله تعالى (١)، كما أنه من أدلة سلطانه عدم سقوط الطائر حين يطير، فهو يبسط جناحيه مرة ويقبضهما مرة أخرى وهذا يدل على أن الممسك له حين يطير هو الله تعالى (٢)، وكما لا يخفى على العاقل أن أحدا لا يستطيع أن يرفع الشيء الثقيل كالحديد أكثر من ساعة إلا إذا أسنده إلى شيء آخر، ومع ذلك ترى سلطانته تعالى يتجلى على الطائرة التي صنعت أذواتها من الحديد، وتطير في السماء أكثر من ساعة بلمسكه تعالى لها. وهذا الإمساك يحصل بقوة الجاذبية (٣) التي خلقت بقدرته الله تعالى وسلطانه.

ومن أدلة سلطانه عز وجل (البحر المالح والبحر العذب يلتقيان في ممر مائي واحد، ورغم التقائهما في هذا الممر لم تختلط مياههما) (٤) بوجود الحاجز بينهما، وهذا الحاجز لا يرى ولا يلمس يقول وحيد خان في كتابه (٥) إن المراد بالبرزخ في قوله تعالى: ﴿مَجَّ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ﴾ هو الخط السطحى الذى يوجد فى الماءين والذى يفصل أحدهما عن الآخر (٦).

ومن أدلة سلطانه تعالى طلوع الشمس على مكان دون مكان آخر فلولا لصار الليل سرمدا على من لم تطلع عليهم، وصار النهار سرمدا على من تطلع عليهم، وذلك يفسد هؤلاء وهؤلاء، فاقتضت حكمته الإلهية

-
- (١) انظر مفتاح دار السعادة : ٢٠٤/١ - ٢٠٥ .
 - (٢) انظر الفخر الرازى : ٢٠/٩٠ .
 - (٣) قصة الايمان : ص ٣١١ .
 - (٤) انظر الفخر الرازى : ١٠٢/٣٩ .
 - (٥) الاسلام يتحدى ص ١٢٥ . وحيد الدين خان
 - (٦) انظر فتح البيان ٢٢٤/٩ - ٢٢٥ .

وعنايته الربانية أن ^{على}قدراً الشمس طلوعها على أهل المشرق دون أهل المغرب ، وبالعكس ، وبذلك يختلف عندهم الليل والنهار ، فتنتظم مصالحهم ومآربهم (١)

ومن أدلة سلطانه عز وجل على الأرض كون حجمها يتناسب مع سرعتها ودورتها ، وكون ثقلها وكثافتها يتناسب مع قوة جذبها ، فلو كان حجمها أكبر أو أصغر لتغيرت سرعتها ودوراتها ولو تغيرت عن هذا القدر لا اختل نظام العمل في النهار والراحة والنوم في الليل ولكن هذه السرعة ثابتة لم يدخل عليها أى تغيير وأى تبدل فى ثانية واحدة منذ ملايين السنين . . . كما لو قل جذبها لأفلت الأوكسجين منها ، كما لو بعدت الأرض عن الشمس أكثر من المسافة الحالية لنقصت كمية الحرارة التى تتلقاها من الشمس ، ولو قربت منها أكثر لصارت درجة الحرارة تبلغ إلى حد الموت ، ولكن سلطانه تعالى جعل حرارة الشمس معتدلة ، وجعل فى الأرض كل أسباب الحياة التى بها يمكن للإنسان العيش فيها (٢).

(١) انظر مفتاح دار السعادة : ٢٠٩/١ .

(٢) انظر قصة الايمان : ٣٢٠ .

قال تعالى :

(وَلَوْ يَآءُ اللّٰهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً

وَاحِدَةً وَلَكِنِّي يَدْخُلُ مَن

يَمَآءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ

مَالَهُمْ مِّن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ)

الدليل الثالث

"تنوع الخلق إلى أمم متعددة"

خلق الله آدم ومن آدم وحواء^١ بث الله منهما رجالا كثيرا ونساء .
وأصل أهل الأرض جميعا من ذرية سام وحام ويافث ، وهم أولاد نوح
عليه الصلاة والسلام ، لقوله تعالى ، ﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ﴾^(١)
فالعرب والفرس والروم أصلهم من سام ، والسودان أصلهم من حام والترك
والقبط والفرنجة أصلهم من يافث ، أما أصل الأمم الأخرى فمن ذرية
أولادهم (٢) .

وإن انقسام الناس إلى أمم متعددة دليل^{على} أوحداية الله عز وجل
وقد رتبته التامة ، وذلك ليعلموا أن الذي جعلهم على هذا الاختلاف
والتنوع هو إله واحد لا شريك له ، قادر على كل شيء ، يستطيع
أن يجعلهم أمة واحدة على دين واحد .

لكنه عز وجل أراد ألا يكونوا كذلك ليجعل منهم المسلمين
والملحدين . . وهؤلاء الملحدون لهم ملل متعددة ، منهم من يظن
أنه على الجادة والاستقامة . . ولكن المقياس الذي نزن به منهج هذه
الأمم هو مقياس الإسلام فمن التزم به نجا ، ومن حاد عنه هلك .

كما أنه عز وجل جعل الناس شعوبا وقبائل وأمما شتى ليتعارفوا
وليتحابوا وليتعاونوا على الخير ، وليتكافل بعضهم مع بعض بجميع أنواع

(١) سورة الصافات : آية (٧٧)

(٢) انظر المختصر في أخبار البشر : ١٠ / ١ . عماد الدين
اسماعيل أبو الفداء - الناشر : دار المعرفة للطباعة
والنشر بيروت .

التكافل الاجتماعي . . لا ليتناكروا وليتفاخروا وليتقاطعوا وليتشاجروا ،
وذلك في قوله تعالى : " يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى
وَجَعَلْنَكُمْ سُوءَ بَاقِلٍ لِّتَعَارَفُوا ، إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَىٰكُمْ . (١)

وهذه الآية قضت على جميع الفوارق في الأجناس ، فليس هنا ك
شعب أفضل بجنسه من شعب ، ولا قبيلة أكرم بأصلها من قبيلة ، ومهما
اختلفوا في الصفات الهيكلية كشكل الوجه وحجمه والأنف والقامة ، وفي
الصفات السطحية كلون البشرة والشعر والعين فإنهم يرجعون إلى أصل
واحد وهو التراب .

أما اختلاف عقولهم ولغاتهم وألوانهم وطبائعهم وأخلاقهم
وسلوكلهم ومواهبهم واستعداداتهم فهي ترجع في أغلب الأحيان إلى
البيئة التي يعيشون فيها وإلى الظروف الاجتماعية والثقافية التي
يتأثرون بها .

وأفضل هذه الأمم والشعوب والقبائل والأجناس وأكرمهم عند الله
تعالى أتقاهم ، وذلك بأداء أوامره واجتناب نواهيه ، لا أفضلهم وأحسنهم
جنسا ولا أصلا ولا نسبا ولا حسبا ، ولا أكثرهم مالا ولا عشيرة ولا أعظمهم
بيتا (٢) .

(١) سورة الحجرات آية (١٣)

(٢) انظر تفسير الطبري : ٢٦ / ٤٠ .

والناس أبرار وفجار، والفاجر فاجر ولو كان ابن الأكابر والبربر
ولو كان فقيرا ، ولذلك يجب عليهم أن يتسابقوا إلى راية التقوى
لا إلى راية الجنس الوطنية والعشيرة والجاه والمال فكلها رايات زائفة
وباطلة يجهلها إلا سلام (١).

ولا بأس بالتفاخر بالأعمال والأخلاق والأحوال إذا كان الغرض
منه طاعة الله تعالى ورسوله ، كأن يظهر أخلاقه الحسنة وأعماله الصالحة
ليكون قدوة لغيره (٢) ، يتأسى به . . .

والدليل على أن الفضل في الجنس واللون والمال والحسب
والبيت ليس له اعتبار عند الله تعالى إلا التقوى قوله صلى الله عليه وسلم
في خطبة الوداع ، تلك الخطبة التي كانت دستور المؤمنين ونور للصالحين
وسراجا للعارفين قال فيها : (يا أيها الناس ألا إنَّ ربكم واحد ، وإن
أباكم واحد ألا لا فضل لعربي على أعجمي ، ولا لعجمي على عربي
ولا لأحمر على أسود ولا أسود على أحمر ولا بالتقوى . . ثم قال ليبلغ
الشاهد الغائب) (٣) .

وقوله صلى الله عليه وسلم : (لنَّ الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم
ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم) (٤) .

ولهذا يجب على المؤمن أن ينكر هذا التمييز العنصري الذي
يسود بين الناس في هذا العصر، وأن لا يفضل ويميز أحدا على أحد
إلا بالتقوى .

-
- (١) انظر ظلال القرآن : ٣٣٤٧/٦ .
(٢) انظر روح البيان : ٩٢/٩ .
(٣) مسند الإمام أحمد : ٤١١/٥ وفي مجمع الزوائد ٢٦٦/٣ وقال الهيثمي :
رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح .
(٤) صحيح مسلم بشرح النووي : ١٢١/١٦ كتاب البركباب ظلم المسلم
وخذله واختاره .
وابن ماجه : ٤١٦/٢ : ابواب الزهد ، باب القناعة ، واللفظ للمسلم .

قال تعالى :

(لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ)

(١)

وَمَوْءُو السَّامِيعِ الْبَصِيرُ)

(١) الْآيَةُ : (١١)

الدليل الرابع

" الله ليس كمثله شيء "

الله عز وجل لا يشبهه شيء في صفاته ، وفي أسمائه ، وفي أفعاله وفي أقواله ، وطريقة السلف الصالح في إثبات الصفات هو الوصف بها كما وصف الله عز وجل ورسوله ، فعلينا أن نتبع نهجهم الذي سلوكوه فنثبت لله عز وجل ما أثبتته لنفسه من غير تكيف ولا تمثيل ولا تحريف ، ولا تعطيل وكذلك ننفي عنه ما نفاه عن نفسه وهذه هي عقيدة صحيحة في إثبات الصفات التي لا ننساها طرفة عين ، أما الذين ينكرون مذهب أهل السنة في إثبات الصفات فهم ما قدروا الله حق قدره ، وما عرفوه حق معرفته ، ولا وصفوه حق صفته .

ونذيرا لأهمية هذه القضية التي يكفر من لا يؤمن بها فإن سورة الشورى نهت عليها ، وأكدت وجوبها على الناس .

والبحث في آيات الصفات يتركز على ثلاثة أسس :

١- تنزيه الله عن مشابهة خلقه ، يقول الله تعالى : (فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ) (١)

٢- الإيمان بما وصف به نفسه ، لأنه لا يصف الله أحد أعلم بالله من الله . قال تعالى (قُلْ أَنتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ) (٢) والإيمان بما وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم لأنه لا يصف الله بعد

(١) سورة النحل : آية (٧٤) .
(٢) سورة البقرة : آية (١٤٠) .

الله أحد أعلم بالله من رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى قال في حقه: (وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ)

-٣- قطع الأمل عن ادراك حقيقة الكيفية، ومن ظن أن صفة الخالق تشبه شيئاً من صفات المخلوق فهو ملحد، ومن آمن بصفات ربه عز وجل منزها ربه عن تشبيه صفاته بصفات الخلق فهو مؤمن، سالم من ورطة التشبيه والتعطيل.. قال الله تعالى: (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) (٢) . وهذه الآية تحل جميع الاشكالات، وتجيب عن جميع الأسئلة حول ^{هذه} الموضوع، وذلك لأن الله تعالى، قال في ختام هذه الآية "وهو السميع البصير" .. فكان الله يشير للخلق أن لا ينفوا عنه صفة سمعه وبصره بل دعاء أن الحوادث تسمع وتبصر، وأن ذلك تشبيه، بل عليهم أن يثبتوا صفة السمع والبصر، وغيرها من الصفات على أساس قوله تعالى: (ليس كمثله شيء) وهذا هو مذهب السلف في إثبات صفاته عز وجل .

ويرى البيهقي في إثبات الصفات لله عز وجل أنها توقيفياً لذلك يجب الإيمان بها كما وردت في الكتاب والسنة، مع ترك الكيفية وبيان المقصود منها إلى الله عز وجل، وعدم التعرض لها بالرد والتأويل، ووجوب تلقيها بالتسليم والقبول، والاعتقاد بتنزيه الله

-
- | | |
|-----|--|
| (١) | سورة النجم : آية (٤) |
| (٢) | سورة الشورى : آية (١١) |
| (٣) | انظر أضواء البيان : ٣٠٤ / ٢ - ٣٠٥ . للشنقيطى |
- مطبعة المدنى - القاهرة .

عن المشابهة لخلقه (١)، يقول صلى الله عليه وسلم : (تفكروا في خلق الله ولا تتفكروا في الله فإنكم لن تقدروا قدره) (٢) " قال محمد بن الحسن، صاحب أبي حنيفة رضي الله عنهما : لا تفق الفقهاء كلهم من المشرق إلى المغرب على الايمان بالقرآن، والأحاديث التي جاءت بها الثقات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفة الرب عز وجل من غير تفسير ولا وصف ولا تشبيه ، فمن فسر شيئا من ذلك فقد خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وترك الجماعة ، فإنهم لم يؤولوا ولم يفسروا ، ولكن أفتوا بما في الكتاب والسنة ، ثم سكتوا (٣) ، (فإذا وصفت شيئا من ذلك ، فلا تشبيهه بخلقه ، فإذا شبهته بخلقه أو نفيت عنه شيئا صرت كافرا ، ومن شبه الله بخلقه أو من جحد ما وصف الله به نفسه فقد كفر) . (٤)

(ولئن لله أسماء وصفات لا يسع أحد ردها ، ومن خالف بعد ثبوت الحجة عليه كفر ، وأما قبل قيام الحجة ، فإنه يعذر بالجهل) (٥).

(قال الإمام الشافعي رحمه الله : آمنت بالله ، وبما جاء عن الله على مراد الله ، وآمنت برسوله وبما جاء عن رسول الله على مراد رسول الله وعن الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله في قول النبي صلى الله عليه

-
- (١) انظر البيهقي وموقفه من الالهيات : ص ١٥٣ .
 (٢) أخرجه أبو نعيم بسنده عن ابن عباس ، وقد وردت أحاديث بهذا المعنى قال السخاوي ، أسانيد ها ضعيفة ، لكن اجتماعها يكتسب قوة ، والمعنى صحيح ، المقاصد الحسنة للسخاوي ص ٩٥٩ .
 (٣) انظر مجموعة رسائل حسن البنا : ص ٣٢٥ الناشر : دار الشهاب القاهرة .
 (٤) شرح العقيدة الطحاوية ص ٦٣ لأبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الأزدي - الطبعة الاولى ١٣٩٢ هـ المكتبة الاسلامي .
 (٥) فتح المجيد ص ٥١٤ وما بعدها للشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ الطبعة السابعة ١٣٧٧ هـ - ١٩٥٧ م طبعة السنة المحمدية ، القاهرة تحقيق محمد حامد الفقي .

وسلم : (ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة
الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل
الآخر ، فيقول من يدعوني فأستجيب له) (١) وفي
قوله صلى الله عليه وسلم : (انكم سترون ربكم
كما ترون هذا القمر) (٢) الخ .

وما أشبه هذه الأحاديث قال : نؤمن بها ونصدق
بها بلا كيف ولا نرد شيئا منها ، ونعلم أن ما جاء به
الرسول صلى الله عليه وسلم حق اذا كان بأسانيد صحيحه
ولا نصف الله بأكثر مما وصف به نفسه ، بلا حدود
ولا غاية ، وسئل الامام مالك رحمه الله عن استواء الله
تعالى على العرش فقال : الاستواء معلوم ، والكيف مجهول ،
والسؤال عنه بدعة) (٣) .

-
- (١) صحيح البخارى : ١٠١/٤ : كتاب الدعوات ، باب الدعاء
نصف الليل ، وصحيح مسلم بشرح النووي : ٣٦/٦ ، كتاب
المسافرين ، باب صلاة الليل مثنى مثنى ، واللفظ له .
- (٢) صحيح البخارى : ١٠٥/١ : كتاب الصلاة ، باب فضل صلاة
العصر .
- (٣) تذكرة المسلم : ٢١٨ .

والحق أن لله عز وجل صفات لا تُلحقه بكماله
وجلاله ، وللمخلوق صفات مناسبة لعجزه وافتقاره
وفنائه ، وبين الصفتين مخالفة ، كالقدرة وغيرهما
فإن لله قدرة تليق بكماله وجلاله ، وللمخلوق قدرة تليق
بعجزه وفنائه وافتقاره فيجب على المؤمن أن يذهب
إلى ما ذهب إليه أهل السنة والجماعة ، فيثبت لله
ما أثبت لنفسه من الصفات والأسماء والأفعال وينفى
عن الله ما نفى عن نفسه ، فلا يجوز له أبداً أن ينفى وصفاً
أثبتته الله جل وعلا لنفسه مدعيًا أن هذا الوصف
لا يليق بجلاله ، قال عبد الله بن مسعود ما عرف الله عز
وجل من شبهة بخلقه .

قال تعالى :

(لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

يَهْبِطُ الرِّيحَ لِمَن يَشَاءُ

وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) (١)

(١) الآية : (١٣)

الدليل الخامس

" الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر "

الرزق : بكسر الراء وسكون الزاى ، ومعناه في اللغة ما يأتي :

- ١- (كل ما ينتفع به .
- ٢- العطاء
- ٣- المطر ، لأنه سبب الرزق) (١) . لقوله تعالى : (وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ) (٢)
- ٤- (هو الذى يؤكل ويلبس أو يستعمل) . (٣)
- ٥- قال الراغب : هو العطاء الدنيوى ، أو العطاء الأخرى ،
والعطاء الدنيوى ظاهر يعرفه كل مؤمن ، أما العطاء الأخرى (٤)
فمثل قوله تعالى : (وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ) أى تفيض عليهم النعم
الأخرى (٥)

ومعنى الرزق في الشرع : " ما يمكن الانتفاع به " كقولنا " رزقنا
الله الأموال " بمعنى مكننا من الانتفاع به (٦)

-
- (١) لسان العرب : ١١٥/١٠ .
 - (٢) سورة الذاريات : آية (٢٢) .
 - (٣) المعجم الوسيط : ٣٤٢/١ .
 - (٤) انظر المفردات : ص ١٩٤ .
 - (٥) سورة آل عمران : آية (١٦٩) .
 - (٦) الانصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به ص : ٣ للباقلاني
الطبعة الثانية مؤسسة الخانجي دراسة محمد زاهد الكوثري .

قالت المعتزلة : الرزق يكون بالحلال لا بالحرام ، واستدلوا على ذلك بأدلة منها :

- ١- **إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَدَحُهُمْ بِإِنْفَاقِ الرِّزْقِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَبِمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾** ^(١) . . . والمدح بالنسبة إليه تعالى يكون بالحلال والخير ، ولو أنفقوا الحرام لصار معنى الآية " أن الله مدحهم بالرزق الحرام ، وهذا باطل بالإتفاق .
- ٢- **أمرهم الله تعالى بإِنْفَاقِ الرِّزْقِ فِي قَوْلِهِ : ﴿ وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ ﴾** ^(٢) فلو كان الرزق حراما لجاز انفاق الشيء المغصوب ، ولا يجوز ، لأنه يجب على الغاصب أن يرد ما أخذه غصبا إلى أصحابه فدل ذلك على أن الحرام لا يكون رزقا ، ويرد على المعتزلة أن هذه الآية تدل على أن الرزق الحرام ، يكون من الله تعالى في قوله : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ ، فَجَعَلْنَاهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ لِلَّهِ أَزْنٌ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ﴾ ^(٣) كما استدلت المعتزلة بحديث أخرجه ابن ماجة من طريق عبد الرزاق ، قال : أخبرني يحيى بن العلاء ، أنه سمع بشير بن نمير أنه سمع مكحولا يقول : ^(٤) " سمع يزيد بن عبد الله أنه سمع صفوان بن أمية قال : " كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاءه عمرو بن قرّة فقال له يا رسول الله " إِنَّ اللَّهَ قَدْ كَتَبَ عَلَى الشَّقْوَةِ فَمَا أَرَانِي أَرْزُقُ ^(٥) إِلَّا مِنْ دَفِي ^(٦) بكفي ، فأذن لي في الغناء في غير

(١) سورة الأنفال : آية (٣)
 (٢) سورة المنافقون : آية (١٠)
 (٣) سورة يونس : آية (٥٩) .
 (٤) انظر الفخر الرازي : ٣١ - ٣٠ / ٢ .
 (٥) أراني بضم الهمزة ، وأرزق بضم الهمزة كذلك .
 (٦) الدف : بالضم والفتح ، معروف ، النهاية ١٢٥ / ٢ ، وفي القاموس ما يضرب به ، مادة د . ف . ف .

فاحشة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أذن لك ولا كرامة ،
ولا نعمة (١) عين ، كذبت أى عدو الله ، لقد رزقك الله طيبا حلالا ،
فاخترت ما حرم الله عليك من رزقه ، فكان ما أحل الله عز وجل لك من
حلاله ، ولو كنت تقدمت إليك لفعلت بك وفعلت ، قم عني وتب إلي
الله أما إنك إن قلت بعد التقدم إليك ، ضربتك ضربا وجيعا ،
وحلقت رأسك مثله ، ونفيتك من أهلك وأحللت سلبك نهبة (٢) .

هذه أدلتهم باطلة من وجوه :

١- أما تمسكهم بالآيات المذكورة فإن الرزق الحلال والرزق
الحرام كلاهما من عند الله تعالى ، وتخصيص ذكر الرزق الحلال
على سبيل التشريف ، كقوله تعالى : ﴿ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ ﴾ (٣)
والمراد بالعباد هنا المتقون ، وإن كان الكفار أيضا من العباد ، كما
أن الله عز وجل لا ينسب إليه الشرأدبا من العبد وهو يخاطب ربه
عز وجل لا يقول مثلا يا خالق القبيح ، بل يقول : يا خالق الجميل (٤)
(وإن أرادوا بقولهم هذا الرزق لا يكون حراما تأدبا مع الله
تعالى فلا بأس به ، وإن أرادوا غير ذلك فهم مخطئون بالإجماع) (٥)

-
- (١) يضم النون بمعناها قرعة عين ، يعنى اقر عينك بطاعتك واتباع
أمرك ، لسان العرب ٥٨٢/١٢ .
- (٢) سنن ابن ماجه ١٧١/٢ كتاب الحدود ، باب المخنثون ، في
الزوائد في اسناده بشير بن نمير البصرى ، قال فيه : يحيى
القطان ، ركن من أركان الكذب ، وقال أحمد ، ترك الناس
حديثه ، ويحيى بن العلاء ، يضع الحديث .
- بشير بن نمير ، وليس بشير تهذيب التهذيب ٢٦١/١١ وهو
بشير بن نمير القشيري البصرى ، متروك ، متهم ، تقريب التهذيب ١٠٢/١
- (٣) سورة الإنسان : آية (٦)
- (٤) انظر الفخر الرازى : ٣٤/١
- (٥) الاعتقاد : ص ٧٨

- ٢- لو أن الرزق لا يكون حراما ، لما أكل السارق من رزقه شيئا طول حياته لأنه عاش على هذه السرقة منذ صغره إلى أن شاخ وهم ، ومعلوم أن السرقة حرام ، وهذا مخالف لعموم الآية في قوله تعالى : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ﴾ (١) وإجماع المسلمين (٢) .
- ٣- أما تمسكهم بالسنة ، فإنهم لم يفهموا الحديث فهما دقيقا (٣) ، لأن قوله صلى الله عليه وسلم : ﴿ فَاخْتَرْتُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْكَ مِنْ رِزْقِهِ ﴾ صريح في أن الرزق قد يكون حراما ، والإنسان هو الذى يختار الرزق الحرام ، وأن الرزق قد يكون حراما ، وقد يكون حلالا ، والحديث على هذا حجة لنا ، وليس حجة لهم إطلاقا (٤) هذا على فرض صحة الحديث ، أما وقد يتبين من دراسة سند الحديث ، أن فيه بشيـر بن نمير البصرى ، وهو ركن من أركان الكذب كما أن فيه يحيى بن العلاء وكان يضع الحديث وعلى ذلك ، فالحديث بهذا الاسناد باطل ، وفيه ركافة تدل على أنه موضوع وإذا تبين أن رأى المعتزلة باطل ، فكذلك من يزعم أن النجوم وغيرها لها دخل في بسط الرزق وقبضه فزعمه باطل ، فالعلم والجهل والعقل والقوة والضعف والفلك والنجوم والطبيعة لا تعلق لها ببسط الرزق وقبضه ، وإنما تتعلق بمشيئة الله تعالى ، وفضله وهو الذى يتولى قسمته بين عباده في قوله تعالى :

(١) سورة هود آية (٦)

(٢) انظر الإنصاف : ٥٠

(٣) في رأى الفخر الرازى (إن صح الحديث) ، وقد ثبت بطلانه .

(٤) انظر الفخر الرازى : ٣٤/١

﴿ نَحْنُ قَسَمًا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ (١) فكم من عاقل وعالم وقوى في أشد الضيق ، وكم من ضعيف في سعة العيش ، وهذا النجم والفلك لا يعطى ولا يمنع بل إنما المعطى والمانع هو الله عز وجل بالساعة الواحدة تحدث فيها أشياء عديدة ومختلفة من السعادة والشقاوة، والله تعالى هو الموفر في سعادة الناس وشقاوتهم (٢) وليس معنى ذلك أن الإنسان لا يسعى ولا يكد في بحث رزقه ، بل عليه أن يأخذ بكل أسباب الكسب المشروعة ، والرزق الحلال ، ويكد ويجتهد ويبحث عنه في كل زمان ومكان ، ثم يتوكل على الله تعالى ، لأن الله أمره بذلك في قوله تعالى : ﴿ قَامُوا فِي مَنَازِلِهِمْ وَأَكَلُوا مِن رِّزْقِهِ وَلَئِنَّ النُّشُورَ ﴾ (٣) وقوله : ﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِن فَضْلِ اللَّهِ ﴾ (٤) ، وفي قوله صلى الله عليه وسلم : " لو أنكم توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماسا وتروح بطانا " (٥)

-
- (١) سورة الزخرف : ٣٢
 (٢) انظر الفخر الرازي : ٢٨٩ / ٢٦ .
 (٣) سورة الملك : آية (١٥)
 (٤) سورة الجمعة : آية (١٠)
 (٥) رواه الحاكم في المستدرك ٣١٨ / ٤ كتاب الرقاق ، وقال الحاكم : هذا حديث صحيح الاسناد ، ولم يخرجناه ، وسكت عنه الذهبي ، ورواه الترمذي في سننه ٤ / ٤٠ أبواب الزهد ، باب ما جاء في الزهادة في الدنيا ، وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح ، لانعرفه الا من هذا الوجه (خماسا) بكسر الخاء : ومعناه تغد بكرة وهى جياح ، النهاية ٨٠ / ٢ (بطانا) بكسر الباء ومعناه : تروح عشاء ، وهى مقلدة البطون ، النهاية ١٣٦ / ٦

أسباب قبض الرزق على المؤمن ثلاثة :

- ١- اختبار قوة صبره .
- ٢- تكفير ذنوبه .
- ٣- رفع درجته . (١)

أما إذا وسعه الله على المؤمن من فلكرامته ، وأما إذا وسعه على الكافر فهو استدراج (٢) ، وإذا بسط الله الرزق للعبد ، فيجب عليه أن لا يوجّه نظره ، وأن لا يقتصر فكره على هذه النعم ، وإنما ينظر إلى موجد ها وهو الله عز وجل ، ويشكره على هذه النعم ، وأما إذا ضيق عليه فعليه الرضا والتسليم ، بما قسم الله له ، لحكمته ولمصلحته التي لا يعلمها إلا هو عز وجل (٣) كما يجب عليه أن يتقوى الله في السر والعلن ، لأن التقوى سبب الرزق وأن يترك معصيته لأن الذنب يسبب حرمان الرزق ، ويشهد له قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ، وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ﴾ (٤) وقوله صلى الله عليه وسلم : **إِنَّ الرِّجْلَ لَيَحْرَمُ الرِّزْقَ بِالدُّنْبِ يَصِيبُهُ** " (٥) الخ . وصلة الرحم من أسباب بسطه لقول الرسول صلى الله عليه وسلم :

- (١) أنظر روح البیان : ٣٧٠/٤
- (٢) أنظر روح البیان : ٣٢٨/٢ ، ومعنى الاستدراج أن يتدرج الشيء إلى الشيء قليلا قليلا ، ومنه درج الكتاب ، إذا طواه شيئا بعد شيء ، انظر المفردات ، ص ١٦٧ واستدرجه الله أى أهمله ولا يباغته المعجم الوسيط : ٢٧٧/١ والمراد هنا : كلما زاد تماديا في الذنب والفكر زاده الله نعمة وخيرا في الدنيا ، ويظن أن كثرة ماله وفوزه بلذات الدنيا تفضلا له على المؤمن وهو في الحقيقة سبب لهلاكه . . انظر الفخر الرازي ٧٨/١٦
- (٣) انظر الفخر الرازي ١٢٤/١٢٥
- (٤) سورة الطلاق : آية (٢-٣)
- (٥) سنن ابن ماجه : ٣٨٥/٢ : باب العقوبات ، قال البوصيري في الزوائد هذا إسناد حسن ورواه الحاكم في المستدرک : ٤٩٣/١ وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

من سره أن يبسط له في رزقه ، وأن ينسأله في أثره فليصل رحمه " (١)

والله عز وجل ميسر ومرشد إلى أسبابها ، يوصل الرزق لعباده بوسائل مختلفة ومطرق متعددة ، كرزق الجنين في بطن أمه ورزق الفرج في حواصل والديه (٢) ويشهد على ذلك ما رواه مسلم بسنده من حديث حذيفة بن أسيد يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال : " يدخل الملك على النطفة بعدما تستقر في الرحم بأربعين ، أو خمسة وأربعين ليلة فيقول : يارب " اشقي أو سعيد ، فيكتبان ، فيقول : أى يارب أذكر أم أنثى ؟ فيكتبان ، ويكتب عمله وأثره وأجله ، ورزقه ، ثم تطوى الصحف فلا يزداد ولا ينقص " (٣) وهذا الحديث دليل على أن الرزق قد كتب في اللوح المحفوظ ، سواء كان هذا الرزق حلالاً أو حراماً ، ودليل أيضاً على أن مذهب أهل السنة هو المذهب المعتمد . .

والرزق نوعان :

- ١- رزق خاص للمؤمنين فقط ، ويستمر نفعه في الدنيا والآخرة ، كالإيمان ، والعلم النافع ، وهذا ما يسمى بالرزق المعنوى ،
- ٢- رزق عام كسائر الخلق ، يشترك فيه مؤمنهم وكافرهم ، وصالحهم وطالحهم وهذا النوع من الرزق ، إما أن يكون من الحلال ، وإما أن يكون من الحرام ، وليس المقصود بالرزق الطعام ،

(١) صحيح البخارى : ٤٨/٤ كتاب الأدب ، باب من بسط له في الرزق بصلة الرحم وصحيح مسلم بشرح النووي : ١١٤/١٦ : كتاب الأدب باب صلة الرحم وتحريم قطيعتها واللفظ للبخارى .
 (٢) انظر الكواشف الجليلة : ص ١٤٣ - ١٤٤ الطبعة الحادية عشر
 (٣) صحيح البخارى : ١٣٥/٤ كتاب بدء الخلق ، باب ذكر الملائكة وصحيح مسلم بشرح النووي : ١٩٣/١٦ ، كتاب القدر ، باب كيفية خلق آدمي ، في بطن أمه واللفظ له .

والشراب فقط (١) ، (وإنما المقصود منه كل الأسباب والوسائل
المؤدية إلى تحصيله من مواهب وملكات ومهارات عقلية " (٢)
وذلك تراه بين سائر الخلق بقدرة الله عز وجل . .

بعض مصادر الرزق :

- ١- أعلاها كسب الرسول صلى الله عليه وسلم ، يشهد له حديث
الرسول صلى الله عليه وسلم (جعل رزقي تحت ظل رمحي ، وجعل
الذلة والصغار على من خالف أمري) (٣) وقد خصه الله بأفضل
الكسب وهو الغلبة والقهر ، لشرفه ، وفضله .
- ٢- أكل الرجل من عمل يده ، ويشهد لذلك ، ما رواه البخاري
بسنده عن الرسول صلى الله عليه وسلم : ((ما أكل أحد طعاما
قط خيرا من أن يأكل من عمل يده وأن نبي الله داود عليه
السلام كان يأكل من عمل يده)) (٤)
- ٣- التجارة : وهي حرفة الصحابة رضی الله عنهم .
- ٤- الحرث والغرس والزرع .
- ٥- تدريس العلوم المختلفة الدينية وغيرها مما يفيد الناس
- ٦- أخذ الأموال بنية الأداء ، وفي وقت الحاجة ، (٥) لقول

(١) انظر الكواشف الجليلة ، ص ١٤٢ وما بعدها ، أحمد محمد جمال الطبعه
(٢) على مائدة القرآن مع المفسرين : ص ٢٩٩ . الثانية ١٣٩٤ هـ - ١٩٧٤ م
(٣) صحيح البخاري : ٤٩/٤ كتاب الجهاد ، باب ما قيل في
الرماح .
(٤) صحيح البخاري : ٦/٢ كتاب البيوع ، باب كسب الرجل وعمله
بيده .
(٥) أنظر تفسير القرطبي : ١٠٨/٨ - ١٠٩

الرسول صلى الله عليه وسلم (من أخذ أموال الناس
يريد أداءها أدى الله عنه ، ومن أخذها يريد
اتلافها أتلفه الله) . (١)

(١) صحيح البخارى : ٥٥ / ٢ كتاب فى الاستقراض وأداء
الديون ، باب من أخذ أموال الناس يريد
أداءها أو اتلافها .

قال تعالى :

(وَمَا أَمَلْنَاكُمْ لِيَهْدِيَكُمْ رَبِّي
فَحَنَمَهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكَُمُ اللَّهُ
رَبِّي عَلَىٰ تَوَكُّلٍ
وَالِيهِ أُنِيبُ) (١)

المطلب الثاني

" وحدة الألوهية والربوبية "

والواحد المنفرد بالذات في عدم المثل والتلويح ، قال الأزهري
والواحد من صفات الله تعالى معناه انه لا ثاني له (١) .
ولفظ الربوبية مأخوذ من الرب وهو يطلق على عدة معان منها : السيد ،
والمالك ، والعربي ، والمصلح ، والمنعم ، قال الأصفهاني : الرب
في الأصل من التربية ، وهو إنشاء الشيء حالا فحالا إلى حد التمام
يقال : " ربه ورباه " (٢) ومن هذه المعاني الكثيرة للفظ الرب
اشتق منه اسم الربوبية ، التي تعني الخلق والرزق والملك والسيادة
والتربية والإصلاح والتدبير ، وكل هذه المعاني المذكورة لا يتصف بها على
الحقيقة إلا الله عز وجل ولذلك لا يختص بالربوبية "سواه" ، ويطلق عليه
إطلاقا حقيقيا ويطلق على غيره مجازا (٣) ، وورد في ذلك حديث أبي
هريرة رضي الله عنه قال : (لا يقل العبد ربى ولكن ليقل سيدي) (٤)

والمقصود من النسي عدم مشاركته مع الله في الربوبية ، أما
حديث ضالة الإبل (حتى يلقاها ربها) (٥) فذلك أن البهائم غير مخاطبة

-
- (١) لسان العرب ٨٣ / ٤٥٠ - ٤٥١
 - (٢) المفردات : ص ١٨٤ .
 - (٣) انظر عقيدة المؤمن : ص ٨٩ لأبي بكر الجزائري الطبعة الثالثة
١٤٠٠ هـ - ١٩٨٢ م دار الشروق .
 - (٤) صحيح مسلم : ٦/١٥ كتاب الألفاظ ، باب حكم إطلاق لفظ العبد .
 - (٥) صحيح البخاري : ٢٩/١ كتاب العلم ، باب الغضب في الموعظة والتعليم
وصحيح مسلم بشرح النووي : ٢٠ / ١٢ : كتاب اللقطة .

فلن يوسف عليه السلام خاطب به على الكلام المألوف بينهم ، وعلى ما كانوا يسمونه به . (١) بدليل قوه تعالى (اذكرني عند ربك) (٢)

أما تعريف الربوبية في الشرع : فهي الاقرار والاعتقاد بأن الله عز وجل رب كل شيء ، ومالك الكون وخالقه ، ورازقه المدبر المتصرف فيه الضار ، النافع الهادي المميت . والقلوب جبلت على معرفة هذا التوحيد ، والاقرار به وهو معروف لدى مشركي العرب وفرعون وقومه (٣) ولقد سجل القرآن اعترافهم بذلك في كثير من الآيات منها :

١- بالنسبة لفرعون قال تعالى ﴿ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَـؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَافِرٍ ﴾ (٤)

٢- وفي مشركي العرب قال : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ (٥)

٣- وقال عز وجل ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ (٦)

٤- وقال سبحانه : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَغْدٍ مَوْتَهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ (٧) ومع هذا

الاقرار بأن ذلك لله وحده فإنهم لا يقرون بتوحيد الألوهية ، لعبادتهم الأوثان والأصنام ، وغير ذلك ، مع اخلاصهم لله في بعض أنواع العبادات كالحج والصدقة والذبح والنذر ، والدعاء وقت الاضطرار ، ونحو ذلك ، ويدعون أنهم على ملة

(١) أنظر العقيدة الإسلامية ٣٠ (٢) سورة يوسف آية (٤٢)

(٣) أنظر شرح الطحاوية : ص ١٨

(٤) سورة الإسراء : آية (١٠٢)

(٥) سورة الزمر : آية (٣٨)

(٦) سورة الزخرف : آية (٨٧)

(٧) سورة العنكبوت : آية (٦٣)

إبراهيم عليه السلام (١) ، ولذلك قال الله تعالى ﴿ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا ، وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُّسْلِمًا وَمَا كَانَ مَعَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (٢) . . . ولم ينفع الاقرار والاعتراف بتوحيد الربوبية إلا مع الاقرار بتوحيد الألوهية لأن الاعتراف بالربوبية فقط ، لا يخرج الإنسان عن كونه من المشركين الذين عبدوا الأصنام والأوثان ليقربوهم إلى الله زلفى وشفعوا لهم عند الله ولذلك سجدوا لها ونحروا لها الذبائح وطافوا حولها ونذروا النذور من أجلها وبهذا كانوا كافرين .

ويجب العلم أن الإيمان بقدر الله يدخل في توحيد الربوبية لأن كل محدث صادر عن علم الله عز وجل ولإرادته وقدرته (٣) " وهذا هو التوحيد قد ذكر في القرآن مع بعض أنواع العبادات ، كالحمد والذكر وغيرهما :

- ١- مع الحمد قوله تعالى : ﴿ فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٤)
- ٢- مع الاستسلام والانقياد في قوله : ﴿ قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ هُودَى الْهُدَى وَأَمْرًا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٥)
- ٣- مع التوجه لخلص القصد إلى الله في قوله : ﴿ قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٦)
- ٤- مع الدعاء في قوله : ﴿ أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يَحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ (٧)

(١) تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد ص ٣٣ - ٣٤ عبد الوهاب سليمان بن عبد الله بن محمد .

- (٢) سورة ال عمران : آية (٦٧)
- (٣) الإيمان وأركانه : ص ٧ .
- (٤) سورة الجاثية : آية (٣٦)
- (٥) سورة الأنعام : آية (٧١)
- (٦) سورة الأنعام : آية (١٦٢)
- (٧) سورة الأعراف : آية (٥٥)

ويضاد توحيد الربوبية الاعتقاد بأنه لا أحد يشارك الله تعالى في تدبيره للكون من إيجاد أو إعدام أو إحياء ، أو إماتة ، أو جلب خير ، أو دفع شر ، وغير ذلك مما يتعلق بمعاني الربوبية ، وإليك بعض مظاهر شرك الربوبية في الأمة الإسلامية تحذيرا وتعليلًا .

- ١- استغاثة بعض عوامهم بالصالحين والأولياء ، عند الشدائد والمحن اعتقادًا منهم ، أن لهم القدرة في التصرفات . .
- ٢- التجاء بعضهم وتوجههم إلى قبورهم عند الكرب ، وقضاء الحاجة اعتقادًا منهم ، أن أرواحهم تعطي وتمنع وتضر .
- ٣- خوف بعضهم من الجن ، وطلب العون منهم ، وتقديم القرابين إليهم عند انتشار الأمراض ونزول المصائب ، اعتقادًا منهم ، أن لهم تصرفات تنفع وتضر ، وهذه الأعمال الباطلة نتيجة وساوس الشياطين ، للجهلة والغافلين .
- ٤- طاعة وتنفيذ أوامر المشعوذين الباطلة المزيفة ، وأوامر بعض رجال التصوف الذين يتصرفون بما لا يتفق مع تعاليم الإسلام ،
- ٥- طاعة الحكام والأمراء وغيرهما فيما لا يرض الله ورسوله والخضوع لحكم الكافرين الذين يحكمون بالباطل ، ويقرون أمورًا خارجة عن شريعة الإسلام ويحكمون قوانين تابعة لشهواتهم وأهوائهم . (١)

(١) أنظر عقيدة المؤمن : ص ٩٨ .

" توحيد الألوهية "

يقصد بتوحيد الألوهية : الاعتقاد الجازم ، بأن الله هو الإله الحق . لا إله إلا هو ، ولا معبود سواه ، ولا أفراد أنوع العبادات له ظاهرها وباطنها ، وتوحيد الألوهية أول واجب على المكلف وأول ما يدخل المكلف في الإسلام ، وآخر ما يخرج به من الدنيا (١) كما يقول الرسول صلى الله عليه وسلم : ﴿ من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة ﴾ (٢) (وهو الذي دعا إليه القرآن الكريم ففي كل سورة ، بل في كل آية) (٣) ، ولأجل هذا التوحيد خلق العباد ، يقول تعالى : ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ﴾ (٤) وأرسلت الرسل ، فما من رسول أرسله الله إلى الناس ، إلا وكان هذا التوحيد أساس دعوته وجوهرها ، يقول الله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطُّغُوتَ ﴾ (٥) وبه أنزلت الكتب ، وبه انقسم الناس إلى فريقين . . فريق من أهل الجنة ، وفريق من أهل النار ولا سعادة إلا بالقيام به اعتقاداً وعملاً وقولاً .

ومن توحيد الألوهية :

- ١- ﴿ توحيد العبادة ، سمي به ، لأنه مبني على عبادة الله تعالى وحده ، وإخلاص أنواع العبادات له .

(١) أنظر تيسير العزيز الحميد : ص ٢٣ .
 (٢) رواه الحاكم في المستدرک : ٣٥١ / ١ وقال صحيح الإسناد ، ووافقه الذهبي
 (٣) الإمام ابن تيمية وقضية التأويل ص ٢٠٣ - د . محمد السيد الجليند
 الطبعة الثالثة ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م مكتبات عكاظ .
 (٤) سورة الذاريات : آية (٥٦)
 (٥) سورة النحل : آية (٣٦)

- ٢- توحيد القصد والإرادة ، سمي به ، لأنه مبني على إخلاص القصد
والإرادة إليه تعالى دون سواه .
- ٣- توحيد العمل ، سمي به ، لأنه مبني على إخلاص العمل لله
وحده (١) .

ولتوحيد الألوهية ركنان :-

- ١- الركن الأول : الصدق ، بمعنى أنه لا يزاحمه ، ولا يعارضه ،
في أي أمر كان .
- ٢- الركن الثاني : الإخلاص ، بمعنى بذل الجهد ، والطاعة
في عبادته سبحانه وتعالى وحده بامتنال أو أمره واجتناب
نواهيه . (٢)

" وضده نوعان "

- ١- (الشرك الأكبر ، الذي يتنافيه بالكلية ، وهو أن يتخذ العبد
آلهة ومعبودات سوى الله عز وجل ، ويحبها ، كما يحب
الله ، ويتوكل عليها كما يتوكل على الله ، وما إلى ذلك
من العبادة .
- ٢- الشرك الأصغر ، الذي يتنافي كمال العبادة وهو (الرياء)
ويقصد العمل لله وللناس معاً (٣) يقول الرسول صلى الله
عليه وسلم (أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر فسئل عنه فقال

(١) تيسير العزيز الحميد : ص ٣٨

(٢) أنظر مختصر الأسئلة والاجوبة ص ٤١٢ للشيخ عبد العزيز محمد السلمان

الطبعة الثانية عشرة .

(٣) أعلام السنة المطهرة المنثورة ص ١٩ - ٢٠ (الشيخ حافظ بن أحمد الحكمي)

الطبعة الثالثة ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .

(الرياء) ثم فسره بقوله صلى الله عليه وسلم :
(يقوم الرجل فيصلى ، فيزين صلاته ، لما يرى من
نظر الرجل اليه) (١) .

والاعتقاد الصحيح أن الرسل جاءوا بتوحيد الألوهية وتوحيد
الربوبية ، لهذا لم ترد الآيات في الغالب إلا بصيغة الاستفهام
لقوله تعالى : (هل من خلق غير الله) (٢) وقوله تعالى
(فأروني ماذا خلق الذين من دونه) (٣) ونحو ذلك من الآيات
التي تدل على أن الله رب العالمين ومدبره ، يقول الصنعاني
" من أقر بتوحيد الربوبية فعليه الإقرار بتوحيد الألوهية "
والإقرار الأول باطل وأول ما يجب على كل أحد ولا يصح إلا سلام
الأب به أن يعلم علم اليقين

(١) سنن ابن ماجه : ١٤٠٦/٢ كتاب الزهد ، باب الرياء ، في
الزوائد : استاده حسن ، وكثير بن زيد ، وربيع بن عبد
الرحمن مختلف فيها .

(٢) سورة فاطر : آية (٣) .

(٣) سورة لقمان : آية (٣١) .

ويقر وينطق بلسانه أنه لا إله إلا الله ، وأن محمدا رسول الله وأجمع العلماء على أخذ العهد بتوحيد الربوبية هو أخذ العهد بتوحيد الألوهية^(١) ولهم على ذلك أدلة :

١- يقول تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ ﴾ (٢)

٢- وقوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ ﴾ (٣) تثبت الربوبية والألوهية " معا . "

٣- إنَّ الملكين يسألان الميت في قبره ، من ربك ؟ ولا يقولان من إلهك فيقول الميت " ربى الله " واكتفيا منه بهذا الجواب ولا يقولان له توحيد الربوبية لا ينجيك " (٤) عن البراء بن عازب رضى الله عنه قال : كنا في جنازة في بقيع الغرقد (٥) فأتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقعد وقعدنا حوله كأن على رؤسنا طير وهو يلحد (٦) له فقال " أعوذ بالله من عذاب القبر " ثلاث مرات ، ثم قال إنَّ العبد المؤمن إذا كان في اقبال من الآخرة وانقطاع من الدنيا ، نزلت إليه الملائكة ، فتعاد روحه في جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك ؟ فيقول ربى الله ، فيقولان له ما دينك ؟ فيقول دينى الإسلام فيقولان له ما هذا الرجل الذى بعث فيكم ؟ فيقول هو رسول الله ﷺ

(١) انظر تطهير الاعتقاد : ص ٩ . لمحمد بن اسماعيل الصنعائى .

(٢) سورة الرعد : آية (٣٠) .

(٣) سورة مريم : آية (٣٦)

(٤) انظر فرقان القرآن : ص ٨٨ - ٨٩ للبيهقى دار احياء التراث العربى

(٥) أصل البقيع في اللغة : الموضع الذى فيه اروم الشجرة من ضروب

شتى وبه سمي بقيع الغرقد ، معجم البلدان ١ / ١٧٣ وغرقد : بفتح

البغين والقطف وسكون الراء : هو ضرب من شجر العضا ، وشجر

الشوك ومنه قيل لمقبرة أهل المدينة ، وبقيع غرقد داخل المدينة

لأنه كان فيه غرقد قطع .

النهاية في غريب الحديث ٣ / ٣٦٢ .

(٦) أصل الإلحاد ، الميل والعدول عن الشىء ، النهاية ٤ / ٢٣٦ .

فيقولان له ما علمك؟، فيقول قرأت كتاب الله فأمنت به وصدقته (١) الحديث
مختصرا .

• •

(١) سنن أبي داود : ٢٣٩/٤ كتاب السنة ، باب في المسئلة في
القبور .
قال الحافظ المنذرى : ولم أعلم أحدا طعن في هذا الحديث
إلا أبا حاتم البستي وابن حزم ، مختصر سنن أبي داود ، ١٣٩/٧

المبادئ العقدية والاجتماعية في المبحث الثاني :

١- ثبت بالأدلة القاطعة أن الله - عز وجل - واحد في ذاته وصفاته وأفعاله ، واحد في ربوبيته وألوهيته .

ومن أدلة وحدانيته إبداع الكون قبل أن لم يكن ، وذلك لا يقدر عليه إلا واحد مهيم قادر على رفع السموات ، وما اشتملت عليه من شمس وقمر ، وكواكب ، والعماقل يسأل كيف رفعت هذه السماء بلا عمد ؟ وهذه الأرض كيف ذلت للسمر عليها ، ولماذا وجدت الشمس ، بينهما في هذه المسافة بهذه الدقة المتناهية ؟ ولماذا لم تكن أقرب ولم تكن أبعد ؟

كما ثبت أنه لولا الله لسقطت السماء على الأرض ، لكنه سبحانه يمسكها بقدرته وسلطانه على الكون ، وهو الذي يمنح الطير القدرة ليطير في الفضاء ويمسك السفن في البحر فلا تتحرك إن شاء ، ويجعل بين البحرين المالح والعذب حاجزا بحيث لا يختلط هذا بذاك .

٢- ومن أدلة وحدانيته أن الناس من أب واحد وأم واحدة ، ومع ذلك الأصل تنوع الخلق إلى أمم مختلفة في العقائد المناهج والألوان والقوة والضعف والتقدم والتخلف ، وأكرم الناس عند الله أتقاهم .

٣- من أدلة الوجدانية تفرد الله عز وجل في ذاته وصفاته ، فلا أحد يشبهه كما أثبت ذلك لنفسه ، وهو منزّه عن مشابهة خلقه ، والمؤمنون قطعوا الأمل في ادراك حقيقة ذاته ، وآمنوا بما وصف به نفسه ، ولذا كانوا في الدنيا عاجزين عن رؤيته فإنهم يرونه في الآخرة ، وهذا مما يجب اعتقاده على

المكلفين كما يجب عليهم أن يشقوا لله كل كمال يليق بذاته ،
على نحو ما أثبتته في كتابه ، ووصفه به رسوله ، وعليهم كذلك
أن ينزهوه سبحانه - عن كل مالا يليق به .

من أدلة الوحدةانية أن الأرزاق بيد الله يبسطها لمن يشاء ،
ويقبضها ممن يشاء وقد تكفل الله برزق عباده فقال سبحانه
(وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ، قُورِبَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لِنُفْسٍ
لَحِقٍ شَيْءٍ مَا أَنتُمْ تَنْطِقُونَ) (١) وقال (وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي
الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى رِزْقٍ مِنَ اللَّهِ) (٢) .

ويجب العلم أن هذه الأرزاق ليست دليلًا على الرضا ،
أو السخط وأنها مقدرة بتقدير الله وحده دون سواء فهو
القائل (نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) (٣)
ولا أحد بقادر على زيادة الرزق أو نقصانه .

(١) سورة الذاريات : آية (٢٢ ، ٢٣) .
(٢) سورة هود : آية (٦)
(٣) سورة الزخرف : آية (٣٢) .

المبحث الثالث :

إن الدين عند الله الاسلام

ويتكون من المطالب التالية :

- المطلب الأول : لكل ما جاء في القرآن والسنة .
 - المطلب الثاني : الالتزام بالأمر الإلهي والنهي الإلهي .
 - المطلب الثالث : لا اختلاف في أصول الأديان .
 - المطلب الرابع : الحكم لله بين سائر الأديان يوم القيامة .
-

المبحث الثالث : ان الدين عند الله الاسلام

ان الدين الذي جاء به الرسل عليهم الصلاة والسلام واحد ومتفق ، لكن الناس بدلوا وحرّفوا بعد رسلهم .

و أصول الدين الاسلامي كما هي منذ ان أتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اليوم .

واتفقت دعوة الرسل من أولهم إلى آخرهم على دعوة التوحيد ، بأن يفرد الله تعالى جميع أنواع العبادة اعتقادا وقولا وعملا ، ويكفر بكل ما يعبد من دونه .

وليك بيان هذه الأصول في المطالب التالية :

قال تعالى :

(وَقُلْ ءَاٰمَنُتْ بِمَا اُنْزِلَ

اِلَيَّ مِنَ كِتٰبِ رَبِّىْ لَا اَعِدِلّٰ

بَيْنَكُمْ) (١)

(١) الآية : (١٥)

المطلب الأول

الإيمان بكل ما جاء في القرآن والسنة

يجب الإيمان بكل ما أخبر به الرسول عليه الصلاة والسلام عن ربه عز وجل من الاعتقادات والعبادات والطاعات وما إلى ذلك إيماناً كاملاً بتنفيذ أوامر الله وترك نواهيه ، والإيمان بحلاله وحرامه ، وثوابه وعقابه ، ووعدته ووعدته ، ومن شك أو أنكر آية من الآيات كفره ، ومن شك أو أنكر حديثاً من الأحاديث الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يؤمن به كان فاسقاً .

والمجتمع الذي لا يقوم على المبادئ التي أوجب الله تعالى على عباده الإيمان بها والعمل بمقتضاها ، كالعدل ، وتحريم الظلم ، والشورى ، يكون مجتمعاً فاسداً ومضطرباً لا يستقر على الأسس والمبادئ الصالحة لكل زمان ومكان ، وسورة الشورى تدعو إلى وجوب القيام بهذه المبادئ الأساسية في المجتمع المسلم .

وبعد أن بينت أهمية وجوب الإيمان بكل ما أخبر به صلى الله عليه عليه وسلم نسأل عن معنى الإيمان ؟ والجواب : الإيمان في اللغة ، التصديق . (١)

وفي الشرع : تصديق بالقلب وإقرار باللسان وعمل بالجوارح ، والإيمان بمعناه اللغوي ، لا يزيد ولا ينقص لأن التصديق لا يتجزأ

(١) لسان العرب : ٢١٥ / ١٣ .

وبمعناه الشرعي يزيد وينقص . وهذا هو الرأي الصواب، ومذهب أهل السنة .

ومن أقر وعمل بدون علم منه وتصديق بربه ، أو عرف وعمِل وجحد بلسانه وكذب ما عرف من التوحيد ، أو أقر ولم يعمل بالواجبات لا يسمى مؤمناً إطلاقاً . (١)

ومن صدق بقلبه ولم يقر بلسانه من غير عذر يكون مؤمناً عند الله تعالى، ولا يكون مؤمناً في الأحكام الدنيوية ، أما الذي له عذر كالأخرس، ونحوه فهو مؤمن عند الله وعند الناس إذا قامت القرينة على إسلامه كالإشارة وغيرها

أما المنافق المقر بلسانه دون قلبه فهو مؤمن في الأحكام الدنيوية ما لم يقم الدليل على كفره، كسجوده لصنم وغيره، وغير مؤمن عند الله تعالى . (٢)

وإذا تعلق كلمة الإيمان بحرف الباء فيراد به الإثبات والاعتراف ، كقولك " آمن بالله " أي أثبت واعترف بوجود الله عز وجل أما إذا تعلق بحرف اللام فيراد به القبول والطاعة كقوله " آمن لله أي أطاع أو امره ونواهيته وقبل شرائعه " . (٣)

(١) انظر صحيح مسلم بشرح النووي : ١٤٥/١ - ١٤٧ .

(٢) انظر تحفة المريد على جوهرة التوحيد ص ٢٨ - ٢٥ لابراهيم بن محمد البيجوري - مطبعة مصطفى البابي الحلبي .

(٣) انظر المنهاج في شعب الإيمان ٢١/١ - ٢٢ (لأبي عبد الله الحسين بن الحسن الحلبي) المطبعة الاولى ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م تحقيق مليمي محمد فودة .

اختلاف أقوال السلف في الإيمان :

- ١- منهم من يقول : الإيمان : قول وعمل ، ويراد بذلك اعتقاد صحة القول بالإيمان ويقصد بالقول قول اللسان ، وبالعمل عمل الجوارح .
- ٢- ومنهم من يقول : قول ، عمل ، ونية ، وزاد نية لأن بعض الأعمال يكون فيها النية .
- ٣- ومنهم من يقول : قول ، وعمل ، ونية ، واتباع السنة ، وزاد اتباع السنة لأن الإيمان بالقول فقط بدون العمل لا يكفي ، أو بالقول والعمل دون النية نفاق أو بالقول والعمل والنية بلا سنة بدعة .

وهذا ما ذهب إليه سهل بن عبد الله التستري .
وكل هذه المعاني الثلاثة صحيحة (١) ، وأميل إلى الرأي الأخير لكونه خاليا من الاعتراضات والانتقادات كما بيّد ولي .
والإيمان يكون عن تقليد ، وهو للعوام الذين يأخذون أقوال العالم من غير أدلة تدل عليه يكون عن علم ، وهو لذوى العلوم الذين يعرفون العقائد بأدلتها الإجمالية والتفصيلية .

وعن عيان ، وهو لأهل المراقبة الذين يراقبون الله بقلوبهم آناء الليل وأطراف النهار ، ولا يغفلون عنه طرفة عين . (٢)

وإذا أطلق فإنه يدل على فعل الواجبات ، وترك المحرمات ومن نفي الله ورسوله عنه الإيمان ، فلا بد أنه ترك واجبا أو فعلا

(١) انظر مجموع فتاوى ابن تيمية : ١٢١/٧ .
(٢) انظر تحفة المريد على جوهرة التوحيد : ص ٢٧ .

محرمًا (١) ، كقوله صلى الله عليه وسلم : " لا يزني الزاني وهو —
 مؤمن ، ولا يسرق السارق وهو مؤمن " (٢) وقوله صلى الله عليه وسلم :
 لا إيمان لمن لا أمانة له ، ولا دين لمن لا عهد له . (٣)

ومن ترك شيئاً من الطاعات القولية أو الفعلية لم يخرج من
 الإيمان ، وإنما يكون عاصياً فقط ، إلا إذا جحد ركناً من أركانها بحدّ الحکم
 بأن يحرم الحلال ويحلل الحرام ، ولو أنه خرج من الإيمان بمجرد
 تركه الطاعة لخرج الناس جميعاً من الإيمان ، بكونهم يتركون بعض
 الطاعات في أكثر الأحيان . (٤)

ويجب التصديق بأركان الإيمان والإسلام ، لأن الدين كله
 يجتمع فيهما . ومعنى الإسلام لغة : الاستسلام والانقياد . (٥)

وفي الشرع : (إظهار الخضوع ، والقبول ، والامتثال
 والانقياد ، لما أتى به النبي صلى الله عليه وسلم مما علم من الدين
 بالضرورة) (٦) .

وقد اختلف العلماء في تغاير الإيمان والإسلام واتحادهما
 إلى قولين :-

-
- (١) انظر فتاوى ابن تيمية ١٤/٧
 - (٢) سنن الترمذی ٢٦٢٥/٥ أبواب الإيمان ، باب لا يزني الزاني وهو مؤمن ، وقال الترمذی : حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه .
 - (٣) الفتح الرباني ٢٣٣/١٩ ، كتاب الكبائر ، باب التهريب من الغدر ونقض العهد ، قال في الفتح وسنده حسن .
 - (٤) انظر عمدة القاري ١٠٣/١ ، ١٠٤
 - (٥) لسان العرب : ٢٩٣/١٢
 - (٦) انظر تحفة المريد ، ص ٣٠ .

- ١- ذهب بعض المحدثين والمتكلمين إلى أنهما مترادفان .
- ٢- ذهب المحققون إلى أنهما متغايران . (١)

أدلة القائلين بأنهما متحدان :-

- ١- الإيمان هو التصديق بالله ، والإسلام من التسليم وهو تسليم العبد نفسه لله عز وجل ، والواحد إذا استجاب للأعمال الباطنة . " وهو الإيمان " فلا بد له أن يستجيب للأعمال الظاهرة التي هي مقتضى الإسلام ،
- ٢- بأن الله عز وجل بين أن دينه هو الإسلام ولا يقبل ديناً غيره بقوله تعالى : ﴿ إِنَّا الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ إِسْلَامٌ ﴾ (٢) وفي آية أخرى ، ﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ ﴾ (٣) وهاتان الآيتان تدلان على أن الإسلام لا بد أن يدخل فيه الإيمان . .
- وإلا إيمان يدخل فيه الإسلام .
- ٣- لو كانا متغايرين لتصور أحدهما بدون الآخر ، ولتصور المسلم بأنه ليس بمؤمن .

رد أدلتهم :-

- ١- لا نسلم بأن الإيمان هو التصديق بالله فقط، لأنه لو كان كذلك لأصبح أكثر الكفار مؤمنين لتصديقهم بوجود الله عز وجل، وكذلك لا نسلم أن التسليم هنا بمعنى تسليم

(١) الفتح الرباني : ٥٨/١ . (احمد عبد الرحمن البنا) احياء التراث العربي

(٢) سورة آل عمران : آية (١٩) .

(٣) سورة آل عمران : آية (٨٥) .

العبد نفسه لأن أحد معانيه الانقياد الذي يستلزم
التغايير ، لأن الواحد يمكن أن يكون منقادا في الظاهر
فقط دون الباطن .

٢- إن معنى الدين هو كل ما جاء من عند الله عز وجل عن
طريق الوحي سواء كان انقيادا ظاهرا أو انقيادا باطنا
فهو يشمل الاثنين معا .

٣- إن عدم تغاييرهما لا يوجب اتحادهما ، لأن المنافقين كلهم
مسلمون في الظاهر غير مؤمنين فقد وجد أحدهما بدون
الآخر . (١)

أدلة القائلين بأنهما متغايران :-

١- قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ
وَالْمُؤْمِنَاتِ ﴾ (٢)

وهذه الآية صرحت بالإيمان والإسلام ، وحرف العطف
يدل على التغايير ، ولو أنهما متحدان لاكتفى
لأن كلا منهما إذا ذكر يغنى عن الآخر عند عدم ذكره .
بقوله : ﴿ إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ فَقَطْ أَوِ الْمُسْلِمِينَ فَقَطْ ﴾

٢- إن أحاديث جبريل عليه السلام حين سأله الرسول صلى الله
عليه وسلم عن الإيمان والإسلام تبين أنهما متغايران . (٣)

(١) انظر عمدة القارئ : ١٠٦/١ - ١١٠ .

(٢) سورة الأحزاب : آية (٣٥) .

(٣) انظر عمدة القارئ : ١١٠/١ .

ويتبين بعد ذكر أقوال الفريقين ، وأدلة كل منهما ، أن من يقول إنهما متحدان قول ضعيف لمخالفته لأحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم منها : ما روى على بن أبي طالب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في ركوعه : " اللهم لك ركعت وبك آمنت ولك أسلمت " وفي سجوده : " اللهم لك سجدت وبك آمنت ولك أسلمت " . (١)

ولأن جبريل عليه السلام جعل الإسلام غير الإيمان . . . والإيمان غير الإسلام حين سأله الرسول صلى الله عليه وسلم عن الإسلام ، فقال : الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، وتقيم الصلاة ، وتؤدى الزكاة وتصوم رمضان ، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلا " وسأله عن الإيمان فقال : الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره " (٢)

والرأى الصحيح من يقول إنهما متغايران لقوة أدلتيه وموافقته للآيات الكريمة والأحاديث التي وردت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك .

قال ابن تيمية : لا شك أن النصوص كثيرة في الفرق بين الإسلام والإيمان ، ولكن إذا أريد عن كل منهما الفرد الكامل الذى يحمد صاحبه ويدخل الجنة ، فهما مثلا زمان أو هما واحد . (٣)

-
- (١) صحيح مسلم بشرح النووي : ٩ / ٩٠ كتاب المسافرين ، باب صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ودعائه بالليل .
 - (٢) صحيح مسلم بشرح النووي : ١ / ١٥٧ ، كتاب الإيمان ، باب تعريف الإسلام والإيمان .
 - (٣) الإيمان : ص ٣٢٩ - ٣٥٢ لابن تيمية . الطبعة الثالثة ١٤٠١ هـ المكتب الإسلامى .

وإذا ذكر الإيمان مع الإسلام فلا بد أن يكون لكل منهما معنى مستقلا بأن يقصد بالإسلام ، الأعمال الظاهرة ويقصد بالإيمان الأعمال الباطنة ويدل عليه ما روى أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " الإسلام علانية ، والإيمان ما في القلب " (١) أما إذا ذكر الإيمان وحده فلا بد أن يدخل فيه الإسلام أو ذكر الإسلام وحده يدخل فيه الإيمان وهذا هو المقصود من القول : إذا اجتمعا افترقا وإذا افترقا اجتمعا . قال الخطابي : والصحيح من ذلك أن يقيد الكلام في هذا ولا يطلق ، وذلك أن المسلم قد يكون مؤمنا في بعض الأحوال ، ولا يكون مؤمنا في بعضها والمؤمن مسلم فـ في جميع الأحوال ، فكل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمنا .

هذا ما اختاره الخطابي :

قال ابن تيمية : (أجمع أهل القبلة على أن كل مؤمن مسلم وكل مسلم مؤمن بالله وملائكته وكتبه) (٢)
وقد يكون المرء مسلما في الظاهر غير منقاد في الباطن ، وقد يكون مهادما في الباطن غير منقاد في الظاهر وهذا الإشارة إلى أن بينهما عمومًا وخصوصًا
~~بإسلام ، مثل الشخص الذي في شـ~~
~~من وجوده ووجدانيته~~
~~ومعني فهو مؤمن ، وفي الوقت نفسه ليس مسلما لأنه لم~~
~~يشهد عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا عن تشريعاته . (٣) (٤)~~

- (١) الفتح الرباني : ٦٦/١ كتاب الإيمان والإسلام ، باب في بيان الإيمان والإسلام وقال : سنده حسن ، ومسنده أحمد ١٣٤/٣ ، ومجمع الزوائد ٥٣/١ .
وقال الهيثمي رواه أحمد وأبو يعلى بتمامه والبخاري باختصار ، ورجاله رجال الصحيح ، ما خلا على بن مسعدة وقد وثقه ابن حبان وأبو داود والطيالسي وأبو حاتم وابن معين وضعفه آخرون .
(٢) الإيمان بن تيمية (انظر الفتاوى) ح ٣٣٣/٧ ، ٣٥٩ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥ .

وقد جعل الرسول صلى الله عليه وسلم ، الأعمال الظاهرة من الإيمان ، وهما اثنتان وسبعون درجة ، لا يمكن الزيادة عليها ، وذلك في قوله :- (١) { الإيمان بضع وسبعون أو بضع وستون شعبة ، فأفضلها قول لا إله إلا الله وأدناها إماطة الأذى عن الطريق } (٢) وكذلك سائر الأحاديث التي يجعل فيها أعمال البر من الإيمان ، لأن هذه الأعمال ، لا تكون إيماناً بالله إلا بإيمان القلب ، لأن القلب إذا صلح بالإيمان صلح الجسد بالإسلام . (٣)

وللإيمان ستة أركان وهي : أصول الدين التي بها أجاب النبي صلى الله عليه وسلم في حديث جبريل عليه السلام حين جاء إليه على صورة رجل أعرابي وقال : " . . فأخبرني عن الإيمان ؟ " قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ، ورسوله واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره " . . (٤)

١- الركن الأول : الإيمان بالله عز وجل : وهو الاعتقاد الجازم بأن الله تعالى رب كل شيء ومليكه وخالقهم وأنه هو وحده الذي يستحق جميع أنواع العبادة لا شريك له ، وأنه يتصف بصفات الكمال ، المنزه عن كل صفات النقصان . (٥)

-
- (١) الذريعة إلى مكارم الشريعة : ص ١٠٧
 (٢) صحيح مسلم بشرح النووي : ٦ / ٢ : كتاب الإيمان ، باب الحياء شعبة من الإيمان .
 (٣) انظر الفتاوى : ١٠٩ / ٧
 (٤) صحيح البخاري ٢٠ / ١ : كتاب الإيمان ، باب سؤال جبريل النبي صلى الله عليه وسلم عن الإيمان والإسلام والإحسان .
 صحيح مسلم بشرح النووي : ١٥٧ / ١ : كتاب الإيمان ، باب تعريف الإسلام والإيمان واللفظ للمسلم .
 (٥) أنظر مختصر شعب الإيمان : ص ٩٠ . لابي جعفر عمر القزويني وعلق عليه : محمد منير الدمشقي إدارة الطباعة المنيرية ١٣٥٥ .

-٢-

الركن الثاني : الإيمان بالملائكة :

وهو الاعتقاد الجازم بوجودهم، وهم عباد الله المكرمون لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون، ولا يفترون عبادته ، يقول الله تعالى : ﴿ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ، يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ﴾ (١)

وليسوا إناثا ولا ذكورا ولا أندادا له ، كما زعم الظالمون والملحدون في قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنثًا أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ ، سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ وَيُسْأَلُونَ ﴾ (٢) وإنما هم خلق آخر ، لا يعلم حقيقتهم ولا عددهم إلا الله تعالى : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ﴾ (٣) وأجسامهم نورانية ، لا يأكلون ولا يشربون ولا ينامون ويتشكّلون بأشكال حسنة بأمر الله تعالى ، ولهم وظائف كثيرة ومختلفة (٤) ومنهم الموكّل بالعبد في كل حالته، يحفظونه ، وإذا جاء قدر الله خلوا عنه، وهم المعقبات ، في قوله تعالى : ﴿ لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ﴾ (٥) . . . ومنهم الموكّل بحفظ عمل العبد من خير وشر في قوله تعالى : ﴿ إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ، مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ (٦) وهم الكرام الكاتبون ، أحدهم عن يمين العبد يكتب الحسنات، والآخر عن شماله يكتب السيئات ، وهما يكتبان كل ما يصدر عن الإنسان من

(١) سورة الانبياء : آية (١٩ - ٢٠)

(٢) سورة الزخرف : آية (١٩) .

(٣) سورة المدثر : آية (٣١) .

(٤) انظر المنحة الإلهية في شرح العقيدة الواسطية : ص ٧ . لابن تيمية

تحقيق : على مصطفى الغرابي مكتبة ومطبعة محمد على صبيح .

(٥) سورة الرعد : آية (١١)

(٦) سورة ق : آية (١٨)

قول وعمل ونية ، لظاهر الآية . (١) . . وقال سفيان : إن كاتب
الحسنات أمين على كاتب السيئات ، فإذا أذنب العبد ، قال : لا تعجل
لعله يستغفر الله " . (٢)

ومنهم الموكّل بالوحي وأمين الوحي

وهو جبريل عليه الصلاة والسلام ، ومنهم الموكّل بقسم الرزاق وهو
ميكائيل عليه السلام ، ومنهم الموكّل بنفخ الصور وهو
إسرافيل عليه السلام ومنهم الموكّل
بقبض الأرواح وهو ملك الموت وأعوانه ، وهؤلاء الأربعة هم رؤساء
الملائكة ، وهم الموكّلون بالسموات والأرض وكل شيء يحدث في الكون
يدخل في اختصاصهم ، وهم موكّلون بأصناف المخلوقات ، وأنس
سبحانه وتعالى وكل بالشمس والقمر ملائكة ، وبالأفلاك ملائكة ، وبالجبال
ملائكة ، وبالرحم ملائكة تدبر أمر النطفة حتى يتم خلقها ، وبكل حوادث الكون
وظواهره ملائكة " . (٣)

وللايمان بهم آثار عظيمة في نفس المؤمن منها :-

- ١- أنه لا يقع في الاوهام والخرافات التي وقع فيها من لا يؤمن
بأمر الغيب .
- ٢- أنه لا يعصى الله في العلن وفي السر ، ولا يفعل المنهيات
لأنه يستشعر رقابة الملائكة عليه ولهذا يكون دائما على ذكر
الله ، ومن لا يستشعر بمراقبتهم على كل ما يصدر عنه
يعصى الله دائما .

(١) أنظر تفسير القرآن العظيم : ٢٢٤/٤ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن : ٩/١٧ .

(٣) أنظر شرح الطحاوية : ص ٢٧٥ - ٢٧٦ .

٣- أنه يصبر على مشقات الطاعة والعبادة ، ويشعر بالأنس والطهانية، لأنه يؤمن بأنه ليس منفردا في عبادته وطاعته لله وإنما معه جنود الله تعبد كما يعبد وتسير كما يسير. (١)

٣- الركن الثالث : الإيمان بالكتب :

التصديق بأن لله كتباً أنزلها على رسله عليهم الصلاة والسلام هداية للبشر ، وأنه كلام من عنده وتكلم به على الوجه الذى أراد ، يجب الإيمان فيما أجمل وفيما فصل فيها ، والإيمان بها جملة ، لأنه يعلم عددها وأسماءها إلا الله تعالى .

وقد أخبرنا الله تعالى أنه أنزل الكتب على الرسل وذلك في قوله تعالى : ﴿ كَانِ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ، وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُخَكِّمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ﴾ (٢) .

كما يجب الإيمان بها تفصيلا ، لأن الله تعالى أخبرنا عن أربعة منها :

١- التوراة التى نزلت على موسى عليه السلام ، حيث قال تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَخْكُمُ بِهَا الَّذِينَ اسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ ، بِمَا اسْتَحْفُظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءً ﴾ (٣) .

٢- الإنجيل الذى أنزل على عيسى عليه السلام في قوله تعالى : ﴿ وَفَقَيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِمْ يُعِيسَىٰ بْنُ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا

(١) انظر كتاب الإيمان وأركانه ، حقيقته : ص ٤٩ - ٥٠ د محمد

نعيم ياسين مكتبة التراث الاسلامى .

(٢) سورة البقرة : آية (٢١٣) .

(٣) سورة المائدة : آية (٤٤) .

لَمَّا بَيَّنَّ يَدَيِهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَاتِّبَعَهُ الْإِنْجِيلَ * (١) آية ٢ ،
الزبور الذى نزل على داود عليه السلام في قوله : * وَاتَّبَعَنَا
دَاوُدَ زَبُورًا * (٢)

٣-
٤- الصحف التى نزلت على ابراهيم وموسى (٣) ، في قوله
تعالى : * إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى ، صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ
وَمُوسَى * (٤)

كما يجب الإيمان بأن القرآن الكريم هو آخر كتاب نزل من عند
الله تعالى ، وأنه الكتاب الوحيد الذى ضمن الله له البقاء والخلود
إلى أن تقوم الساعة ، ولم يدخل فيه أى تعديل وتحريف لأن الله تعالى
تكفل بحفظه دون سائر الكتب السماوية في قوله تعالى : * إِنَّا نَحْنُ
نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ * (٥) وأنزله مهيمنا ومؤتمنا وشاهدا
على ما قبله من الكتب السابقة ، لما فيها من الصحيح
ونافى لما وقع فيها من تحريف وتغيير وتبديل ، فما شهد
له بالصدق فهو المقبول ، وما شهد له بالرد فهو المردود . (٦)

والزبور الذى أنزل على داود عليه السلام وصحف ابراهيم
وموسى ذكرت في القرآن لكنها غير موجودة الآن ، كأنها اندثرت
منذ زمن طويل ، أما الإنجيل والتوراة الموجودين عند اليهود

-
- (١) سورة المائدة : آية (٤٦) .
 - (٢) سورة الاسراء : آية (٥٥) .
 - (٣) انظر معارج القبول : ٩٢/٢ - ٩٥ . حافظ بن أحمد حكى المطبعة السلفية
 - (٤) سورة الأعلى : آية (١٨-١٩)
 - (٥) سورة الحجر : آية (٩)
 - (٦) الكواشف الجليلة : ص ٣٧ - ٣٨ .

والنصارى فلا يجوز أن يكونا منزليين من عند الله لوقوع التحريف والتبديل (١) فيها .

٤- الركن الرابع : الإيمان بالرسول :

الإيمان بأن الله رسلاً أرسلهم إلى الناس ليرشدهم إلى طريق الحق ويخرجوهم من الظلمات إلى النور ، مبشرين بالجنة لمن أطيع ومنذرين بالنار لمن عصى ، ويجب الإيمان بهم جملة ، يقول تعالى : ﴿ وَرَسُولًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرَسُولًا لِمَنْ نَقْصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ ﴾ (٢)

وقد ورد في عدد الأنبياء والرسول حديث أبي ذر وفيه : (قلت : يا رسول الله كم المرسلون ؟ قال : ثلاثمائة وأربعة عشر جما غفيرا ، وقال : مرة خمسة عشر) (٣)

وذكره الهيثمي مطولا (٤) وفيه : قلت يا نبي الله كم عدد الأنبياء قال : مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا (٥)

والإيمان بهم تفصيلا ، وهم الذين ذكروا في القرآن خمسة وعشرون رسولا ، وهم : آدم (١) ونوح (٢) وإدريس (٣) وصالح (٤) وإبراهيم (٥) وهود (٦) ولوط (٧) وإسماعيل (٨) وإسحاق (٩) ويعقوب (١٠) ويوسف (١١) وأيوب (١٢) وشعيب (١٣) وموسى (١٤) وهارون (١٥) واليسع (١٦) ويونس (١٧) وذو الكفل (١٨)

المنهاج في شعب الإيمان : ٣٢٣/١

(٢) سورة النساء : آية (١٦٤)

(٣) مسند الإمام أحمد : ١٧٨/٥

(٤) أنظر موارد الظمان ص ٥٤ كتاب العلم باب السؤال للفائدة .

وقال : فيه إبراهيم ابن هشام بن يحيى الغساني ، قال أبو حاتم وغيره : كذاب .

(٥) مجمع الزوائد ١/ ١٩٥ وهذا الحديث غزاه الهيثمي إلى أحمد والطبراني في الكبير وقال : مداره على علي بن زيد وهو ضعيف وله شواهد .

وداود (١٩) وزكريا (٢٠) وسليمان (٢١) وإلياس (٢٣) ويحيى (٢٣) وعيسى (٢٤) ومحمد (٢٥) صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين .

وقد ذكر ثمانية عشر منهم في قوله تعالى : **وَتِلْكَ حُجَّتُنَا** **آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ ، نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ شَاءُ ، إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ** (١) **وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا ، وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ وَمِن ذُرِّيَّتِهِ** **دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَمُوسَىٰ وَهَارُونَ ، وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ** . (٢) ، **وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ ، وَعِيسَىٰ وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ** (٣) ، **وَإِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَيُونُسَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ** (٤) ، وورد ذكر الآخرين في مواضع من القرآن في قوله تعالى : **﴿ وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا ﴾** (٥) وقال : **﴿ وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا ﴾** (٦) وقال : **﴿ وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ﴾** (٧) وقال : **﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا ﴾** (٨) وقال : **﴿ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِّنَ الصَّابِرِينَ ﴾** (٩) وقال : **﴿ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾** (١٠)

ويجب الإيمان بأنهم معصومون فيما يبلغونه عن الله ،

-
- | | | |
|------|-----------------|--|
| (١) | سورة الأنعام : | آية (٨٣) |
| (٢) | سورة الأنعام : | آية (٨٤) |
| (٣) | سورة الأنعام : | آية (٨٥) |
| (٤) | سورة الأنعام : | آية (٨٦) |
| (٥) | سورة هود : | آية (٥٠) ، سورة الأعراف : آية (٦٥) |
| (٦) | سورة هود : | آية (٦١) |
| (٧) | سورة الأعراف : | آية (٨٥) |
| (٨) | سورة آل عمران : | آية (٣٣) |
| (٩) | سورة الأنبياء : | آية (٨٥) |
| (١٠) | سورة الفتح : | آية (٢٩) |

ولم يكتفوا عنه شيئا ، بل بينوه بيانا شافيا ، وتصديقهم في كل ما يبلغونه ومحبتهم واحترامهم وتعظيمهم بدون الغلو ، وليس لهم إلا البلاغ ، وأنهم وسائط بين الله وعباده في تبليغ دينه وشرعه ، وليس لأحد أن يتوسط بهم إلى الله تعالى في قضاء حاجاتهم وأن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتم الأنبياء والمرسلين وأفضلهم جميعا ، ويجب الإيمان به في كل ما أتى به من عند الله كما يجب محبته واحترامه واتباعه ————— ظاهرا وباطنا . (١)

هـ- الركن الخامس : الإيمان باليوم الآخر :

هو الإيمان بأن وراء هذه الحياة المحدودة المؤقتة حياة أبدية لانهاية لها ، وهو (اليوم الآخر) الذي يميز فيه المؤمنون والكافرون وأهل النار وأهل الجنة ، يجب الإيمان بكل ما أخبر به الله ورسوله مما يكون بعد الموت من فتنة القبر وعذابه ونعيمه والبعث والحشر والحساب وتطير الصحف والميزان ودخول الجنة بفضل الله ودخول النار ، والإيمان بالصراط والشفاعة والحوض والميزان ————— إلى غير ذلك .

وإذا تأملنا القرآن الكريم نجد أنه يربط الإيمان به والإيمان بالله عز وجل لشدة الاهتمام به والخوف منه ، كقوله تعالى : * قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ * وقوله : * وَلَكِنَّ الْبِشْرَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ * ومن حكمة هذا الاهتمام أن الإيمان به وبما فيه من جنة ونار وحساب وعقاب وثواب هو أشد تأثيرا في توجيه الإنسان إلى طريق الحق والخير ، وانضباطه والتزامه ————— بالتقوى والعمل الصالح ، وهذا لا يكون إلا بقوة الوازع النفسي ،

الذى هو كثرة ذكر الله تعالى ، كما أن الإيمان به يخفف على قلب المؤمن حب الدنيا ، وبذل الجهد في طلب زخرفها ومباهجها لأنه يعلم أنه زائل ، وفان ، ويقصد بأعماله فيها من أجل الآخرة فقط ومن حكمة الاهتمام البالغ لتذكيره كثرة نسيان العبد له وغفلتهم عنه ، بسبب شدة حبهم للدنيا .

ومن آثار الإيمان باليوم في نفس المؤمن :

- ١- أنه يراقب الله في كل أقواله وأفعاله ، سرا وجهرا لأنه يوء من بأن هناك حساب وجزاء .
- ٢- أنه يبذل النفس والنفس في سبيل الله تعالى ، ليرجو دخول الجنة الذى وعده الله إياها .
- ٣- أنه يصبر على المصائب ، لعلمه أن ذلك من الله تعالى وسوف يؤجره الله على ذلك يوم القيامة . (١)

٦- الركن السادس : الإيمان بالقدر خيره وشره :

هو الإيمان بأن كل ما يقع في الأرض والسماء من خير وشر إنما هو بقدر الله وتقديره ، وأن كل ما قدره الله واقع لا محالة وكل ما لم يقدره يستحيل وقوعه لذلك لا يوجه شئ يخرج عن تقديره ومشيئته " (٢)

(والقدر سرار من أسرار الله لم يطلع عليه أحد ، لذلك نهى الله تعالى عن الخوض والتعمق فيه ، وقد سأل رجل عليا ابن أبى طالب رضى الله عنه فقال : يا أمير المؤمنين أخبرني

(١) انظر كتاب الإيمان وأركانه : ص ٧٧ - ٧٨

(٢) انظر الكواشف الجليلة : ص ٨٤ .

عن القدر ؟ قال : طريق منظم ، فلا تسلكه ، فأعاد السؤال فقال : بحر عميق لا تلجه ، فأعاد السؤال فقال : سر الله خفي عنه فلا تفشه (١)

ومراتب الايمان بالقدر أربعة :-

- ١- علم الله تعالى بالأشياء قبل خلقها .
- ٢- كتابة ذلك في الأزل قبل خلق السموات والأرض .
- ٣- مشيئته تعالى وقدرته الشاملة .
- ٤- خلقه وإيجاده وتكوينه للمخلوقات ، فالله خالق وما سواه مخلوق . (٢)

والإيمان بالقدر لا ينافي أخذ الأسباب لأنه عالم أزل بالمسببات وأسبابها ، وارتباط كل مسبب بسببه ، والإنسان مختار في مباشرته لهذه الأسباب ، ولولا ذلك لم يكن هناك ثواب وعقاب ، ولا منافاة أيضا بين الإيمان بالقدر خيره وشره وبين الاستعاذة من سوء القضاء (٣) لقوله صلى الله عليه وسلم : . . . وقنى شر ما قضيت . . . " (٤)

والإيمان به هو أساس الرضا من المصائب والنوائب لأنه يعلم أن الكل من عند الله تعالى : قال سبحانه * وَإِنْ تَصِبْهُمْ حَسَنَةً يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ، وَإِنْ تَصِبْهُمْ سَيِّئَةً يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ ، كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ * (٥)

والإيمان بالقدر أساس الشجاعة والإقدام ، لأن الذي يؤمن بالقدر يكون شجاعا لا يهاب إلا الله ، لأنه يعلم أن الأجل مقدور وأنه

-
- (١) تيسير العزيز الحميد : ص ٦٨٦
 - (٢) انظر معارج القبول : ٢٢١/٢ وما بعدها .
 - (٣) انظر هدى النبوة : ص ٩٠ - ٩٣ .
 - (٤) رواه الامام أحمد في المسند ١/ ١٩٩ وفي مجمع الزوائد ٢/ ٢٤٤ ، قال الهيثمي - رجاله ثقات .
 - (٥) سورة النساء آية : (٧٨)

لا يصيبه شيء إلا بقدر الله ومشيئته ، وأن الفرج مع الكرب ، وأن مع العسر يسرا ، كما أنه أساس عدم الخوف من ضرر الإنسان ونفعه لأنه يعلم أن النفع والضرر من عند الله ، ولا يستطيع أهل الدنيا أن ينفعوه أو يضره إلا بقدر الله ، يقول صلى الله عليه وسلم : . . . وأعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك ، وإن اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك رفعت الأقلام وجفت الصحف " : (١) .

كما أنه أساس عدم الندم على ما فات ، لقوله صلى الله عليه عليه وسلم . . . وإن أصابك شيء فلا تقل لو أني فعلت كان كذا وكذا ، لأن كذا وكذا ، ولكن قل قد رآه الله وما شاء فعل ، فإن لو تفتح عمل الشيطان " (٢) .

ومن تجزع نفسه من المصائب التي نزلت عليه ، فجزءه دليل على ضعف الإيمان ، لذلك لا يستطيع الإيمان به كما ينبغي إلا الذين اخلصوا نيتهم لله .

(١) رواه الترمذی من حديث ابن عباس صفة القيامة وقال حسن صحيح
(٣) رواه مسلم من حديث أبي هريرة صحيح مسلم بشرح النووي ٢١٥ / ١٦

قال تعالى :

(فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَعِذْ بِكُمَا

أَمِيرَت وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ هُم (١)

(١) الآية (١٥)

المطلب الثاني

" الالتزام بالأمر الإلهي والنهي الإلهي "

إن الالتزام بالأمر واجتناب النواهي الإلهية دليل على
إيمان الإنسان ولا تكون صحة صدق إيمانه ، إلا إذا اقترن إيمانه ،
بأعمال جوارحه ، بأن يلتزم بالأمر ، ويجتنب
النواهي ، لأن (الإيمان ليس بالتمنى ، ولكن ما وقر في القلب ،
وصدقه العمل) (١) ومما لا شك فيه أن العمل والالتزام بالأمر والنهي
الإلهي يؤدى بالعبد إلى القرب من ربه ، ويفوز بدخول الجنة ،
وأما من يكون عمله خاليا من ذلك فإنه يكون من أولياء الشيطان ويكون
متبعاً لهواه الذى نهى الله عنه بقوله تعالى (وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) ثم يدخل النار إن لم يتب عن ذلك .

ووجوب هذا الالتزام أمر ضرورى لحياة الفرد والجماعة ،
لأن الأفراد والجماعات لا يكونون مؤمنين حقاً إلا إذا التزموا بالأمر
واجتنبوا النواهي ، ولا شك أن التزامهم بتعاليم دينهم الحنيف سبب
سعادتهم في الدنيا والآخرة وأساس فلاحهم ، ومصدر أمنهم واستقرارهم
وانتصارهم على أعدائهم ، وبعدهم عن الالتزام بذلك هو سبب
هزيمتهم أمام الأعداء ، وخسرانهم وهلاكهم وخزيهم في الدنيا والآخرة .

(١) ذكره السيوطى في الجامع الصغير ، وقال ضعيف ،

انظر فيض القدير ٣٥٥/٥ .

وقال عنه ابن تيمية في كتاب الايمان ص ٢٧٨ ، ٢٧٩ هـ —
من كلام الحسن البصرى ، وذكره رشيد رضا في المنار ١/ ٣٣٦ ،
وعزاه للبخارى في التاريخ من حديث أنس مرفوعاً ، وذكره سيد
قطب في الظلال ٣/ ١٤٧٤ عند تفسير قوله تعالى في سورة
الانفال " فاتقوا الله واصلحوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله
إن كنتم مؤمنين " .

وعزاه في الهاشمى للديلمى في مسند الفردوس من حديث أنس
والحديث موضوع .

(٢) سورة ص : آية (٣٦) .

ولا يخفى على العاقل أن جميع البشر في خسران مبین ، إلا الذين التزموا بأوامر ربهم ، واجتنبوا نواهيه ، ولن تقوم للمسلمين قائمة إلا إذا رجعوا إلى الاعتصام بالله عز وجل والالتزام بشريعته ، ولن ينتصروا على أعدائهم بكثرة عددهم وعدتهم ، وإنما بقوة إيمانهم ، وتمسكهم بكتاب ربهم وسنة نبيهم مع أخذهم بالأسباب التي أمرهم الله بها ، وكذلك لا يخفى على العاقل أن المجتمع لن يكون مجتمعا ، إسلاميا إلا إذا كان ملتزما بالمبادئ الإلهية والأصول الشرعية .

ونلاحظ أن سورة المشورى تحت على امثال الأوامر واجتناب النواهي في كل سطر من سطورها ، لتنبه المؤمنين على أن تكون نواياهم وأقوالهم ، وأفعالهم وسلوكهم خاضعة لله سبحانه وتعالى في كل حال من الأحوال .

كما نلاحظ أن أكثر الناس من يلتزمون بالأوامر ولا يتركسون النواهي إلا الذين آمنوا حق الإيمان ، وذلك أن فعل الأوامر وترك النواهي يحتاجان إلى مجاهدة النفس ومغالبة الهوى ، كالذى يصلى ويصوم لكنه يغتاب ويكذب .

وهم تحت المشيئة الإلهية إن شاء غفر الله لهم ، وإن شاء عاقبهم كالذى يعمل المعصية وكانت صغيرة في نظره ، ولكنها كبيرة عند الله ، لأن فيها الاستخفاف بالدين ، كمثله الذى يرمى الأوراق المشتعلة على آيات قرآنية وأحاديث نبوية - وهو يعلم - في الأماكن القدرة ، وذلك لأنه خلط العمل الصالح السيئ ، فقد قال الله تعالى : ﴿ وَأَخْرُوجُوا يُذْنِبُهُمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَن يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ، إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (١)

ومثله من أكل الطعام الطيب والطعام الفاسد قد يرجى له السلامة
وقد يرجى له العطب . (١)

ويستحق من امتثل الأوامر واجتنب النواهي أمران :

- أ - يستحق الغفران بتطهير ذنوبه وسيئاته
- ب - يستحق الثواب ورفع الدرجات .

ولاشك أن استحقاق الخيرات والمنافع العاجلة أو الآجلة
وزوال المصائب والشدائد والسيئات في الدنيا والآخرة ناشئة من
القيام بالأوامر والإبتعاد عن النواهي . (٢)

وليست الأوامر والنواهي على درجة واحدة ، وإنما على
درجات مختلفة وذلك باعتبار اختلاف المصالح والمنافع التي ترتب
على امتثال الأوامر واجتناب النواهي ، وباعتبار المفسد والأضرار
التي تترتب على مخالفة ذلك .

وتنقسم الأوامر والنواهي إلى قسمين : هما :

- (١) الصريح منها
- (٢) وغير الصريح

١- أما الصريح فأمران :

- أ - الأمر الأول : الفهم والنظر إلى مجرد الصيغة " صيغة الأمر أو صيغة
النهي " من غير بيان السبب والعلة مثاله : ما روى أبو هريرة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج على أبي بن كعب ، فقال

(١) أنظر مجموع فتاوى ابن تيمية : ١٣٦ / ٢٠ - ١٣٧
(٢) أنظر الرياض الناضرة : ص ١١٤ - ١١٥ . الشيخ عبد الرحمن بن
ناصر السعدى (الطبعة ١٣٤٠ هـ - ١٩٨٠ م مكتبة المعارف - الرياض

رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أباي - وهو يصلي - فالتفت أباي فلم يجبه وصلى، أباي فخفف ، ثم انصرف إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : السلام عليك يا رسول الله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليك السلام ما منعك يا أباي أن تجيبني إذ دعوتك فقال : يا رسول الله إني كنت في الصلاة ؟ فقال أفلم تجد فيما أوحى الله إلى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ) (١) قال : بلى ولا أعود إن شاء الله (٢) فأبى بن كعب علل عدم إجابة ندائه صلى الله عليه وسلم أنه في الصلاة ، وعليه أن لا يشغل نفسه عن الصلاة ، فقال له الرسول صلى الله عليه وسلم أنه يجوز له قطع صلاته بإجابة ندائه ، از أصحاب هذا القول يأخذون الأمر الإلهي أو النهي الإلهي كما هو ، بدون معرفة السبب أو بيان الحكمة .

ب - الأمر الثاني : الفهم والنظر إلى الغرض الشرعي ، بتتابع الأدلة والقرائن القولية والفعلية (٣) ، كما يقول الله تعالى : ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ (٤) والغرض من هذه الآية المحافظة والمواظبة عليها بالأدلة القولية الواردة بالمحافظة عليها كقوله تعالى : ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ﴾ (٥) وبالقرائن الفعلية كما فعلها الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم بإقامتها والمواظبة عليها (٦) .

(١) سورة الأنفال آية (٢٤) .

(٢) سنن الترمذي : ٢٣١/٤ ، أبواب فضائل القرآن ، باب ما جاء في فضل فاتحة الكتاب ، وقال هذا حديث حسن صحيح .

(٣) انظر الموافقات في أصول الشريعة : ١٤٤/٣ .

(٤) سورة البقرة : آية (١١٠) .

(٥) سورة البقرة : آية (٢٣٨) .

(٦) الاحكام في اصول الاحكام : ٨٤/١ . سيف الدين ابي الحسن الآمدى الناشر : مكتبة ومطبعة محمد علي صبيح

أما الأمر الصريحة فهي درجات :

- ١- الوجوب : وهو ما يثاب على فعله ، ويعاقب على تركه ، ويدل الأمر على الوجوب إذا كان مطلقاً لم يقترب بقريضة تصرفه إلى غيره ، كقوله تعالى : ﴿ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرِي ﴾ (١)
- ٢- من أدلة الأمر للوجوب :
١- تهديد الله على المخالفة عن أمره كقوله تعالى : ﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (٢)
٢- عدم الاختيار أمام أمر الله ورسوله ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مَوَدَّةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ﴾ (٣)
- ٣- المواخضة على عدم الامتثال (٤) لأمره كقوله تعالى :
﴿ مَا مَنَعَكَ آلَافًا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ ﴾ (٥)
- ٤- بعض الصيغ التي تدل على أن الأمر للوجوب منها :
أمر ، يأمر ، فرض ، كتب ، ووصى ، أوصى .
كقوله تعالى : ﴿ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِالنَّاسِ بِالْعُدْلِ وَالْإِحْسَانِ ﴾ (٦) وقوله :
﴿ إِنْ أَرَادَ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ ﴾ (٧) وقوله : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ ﴾ (٨)

-
- | | |
|-----|-----------------------------------|
| (١) | سورة الشعراء : آية (١٤٣) |
| (٢) | سورة النور : آية (٦٣) |
| (٣) | سورة الاحزاب : آية (٣٦) |
| (٤) | مناهج الشريعة الاسلامية : ١٤٤ / ٣ |
| (٥) | سورة الاعراف : آية (١٢) |
| (٦) | سورة النحل : آية (٩٠) |
| (٧) | سورة القصص : آية (٨٥) |
| (٨) | سورة البقرة : آية (٢١٦) |

- وإذا اقترن الأمر بقريضة تصرفه عن الوجوب يكون الأمر :
- ١- للندب : وهو ما يثاب عليه فعله ، ولا يعاقب على تركه ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ (١)
- ٢- أو يكون للإباحة : وهو ما لا يثاب على فعله ولا يعاقب على تركه ، ويمكن أن يثاب من يفعل المباح إذا قصد بفعله طاعة الله عز وجل فإنه يثاب على حسن نيته . (٢) كقوله تعالى : ﴿ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ (٣) فلا أكل والشرب ما حان فإذا قصد بأكله وشربه تقوية جسده على الطاعة والعبادة ، فإنه يثاب على ذلك .
- ٣- أو يكون للإرشاد : كقوله تعالى : ﴿ وَاشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ ﴾ (٤) والفرق بينه وبين الندب ، هو أن الندب لثواب الآخرة والإرشاد لمنافع الدنيا ، ولا ينقص الثواب بتركه ، ولا يزيد بفعله إذا لم تكن نيته طاعة الله عز وجل والخضوع لمأمره أرشده به ، فإذا كانت نيته الأدب مع شرع الله تعالى ، ولا استجابة لإرشاده فإنه لا شك يثاب على نيته .
- ٤- أو يكون للتهديد : كقوله تعالى : ﴿ رَاعُوا مَا شِئْتُمْ ﴾ (٥) والمراد تهديدهم وتخويفهم من عاقبة ما يفعلون .
- ٥- أو يكون للإمتنان كقوله تعالى : ﴿ وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا ﴾ (٦) والمراد : كلوا من هذا الرزق

(١) سورة الاعراف : آية (٢٠٤)
 (٢) الأحكام في أصول الأحكام : ٩٤-٩١ / ١
 (٣) سورة البقرة : آية (٥٧)
 (٤) سورة البقرة : آية (٢٨٢)
 (٥) سورة فصلت : آية (٤٠)
 (٦) سورة المائدة : آية (٨٨)

الحلال الذي من الله عليكم به، والعلاقة بينه وبين الإباحة ،
ان الامتنان في المأذون فيه ، والإباحة في الإذن .
٦- أن يكون للإكرام (١) ، كقوله تعالى : ﴿ أَدْخُلُوهَا
بِسَلَامٍ آمَنِينَ ﴾ (٢) أى أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ إِكْرَامًا لَكُمْ .

والنهي في اللغة : هو الأمر بالكف .
وفي الاصطلاح : هو القول بطلب الترك والمنع على شيء
ما من الأعلى إلى الأدنى .

والنواهي الإلهية درجات :
١- الحرام : هو ما يعاقب فاعله ويثاب تاركه .
ويدل النهي على التحريم : إذا لم يقتن بقريضة تصرفه
إلى غيره ومنه قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا
الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى ﴾ (٣)

صيغة النهي : لا تفعل ، وما يفيد الحظر مثل : محرم - حرم -
حرمت - ينهى وانتهوا ، مثل قوله تعالى : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكَ الْمَيْتَةُ
وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ﴾ (٤) الآية .

وقوله تعالى : ﴿ وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ
يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ (٥)

(١) انظر شرح البديع ٢ / ٢٢-٢١ (الامام محمد بن حسن البدر خ)
الطبعة الثالثة ١٣٧٥ هـ - ١٩٥١ م مطبعة مصطفى

البابى الطبى ٩

(٢) سورة الحجر : آية (٤٦)

(٣) سورة النساء : آية (٤٣)

(٤) سورة المائدة : آية (٣)

(٥) سورة النحل : آية ٩٠

ب - صيغة النهي المقترن بما يدل على أن الترك حتم وذلك
مثل قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ﴾ (١) .

ج - صيغة الأمر بالاجتناب : إذا اقترنت بما يدل على
أن الاجتناب حتم ومنه قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ
الشَّيْطَانِ ، فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (٢)

د - استعمال لفظ لا يحل (٣) مثل قوله تعالى : ﴿ الطَّلَاقُ
مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَنٍ ، وَلَا يَحِلُّ لَكُمُ
أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا
حُدُودَ اللَّهِ ﴾ (٤)

وإذا اقترنت بقرينة تصرفه إلى غرض آخر ، انصرف النهي
عن التحريم إلى :

١ - الكراهية : مثاله قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا الْخَيْبَاطَ
مِنْهُ تَنْفِقُونَ ﴾ (٥)

والكراهية على القول بأن المراد بالخبيث الردى^٦ وسبب
نزول الآية على نحو ما قال الطبري : (أن الأنصار كانوا
يعمدون أيام جذاذ النخل ، فيخرجون من بساتينهم
البسر ويعلقونه على حبل بين أعمدة مسجد النبي صلى

-
- (١) سورة الأنعام : آية (١٥٢) وسورة الاسراء : آية (٣٤)
(٢) سورة المائدة : آية (٩٠)
(٣) الأمر والنهي عند الأصوليين : ص ١٦٤ (د . احمد يونس سكر)
الطبعة الأولى ١٣٩٧ - ١٩٧٧ الناشر دار الطباعة المحمدية .
(٤) سورة البقرة : آية (٢٢٩) .
(٥) سورة البقرة : آية (٢٦٧) .

- الله عليه وسلم ليأكل منه فقراء المهاجرين ، وكانوا يخلطون
البسر بالحشفة ظنا منهم جواز ذلك ، فنزلت الآية (١)
- ٢- الدعاء (٢) : كقوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا لَا تُغْنِ قُلُوبُنَا
بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا ﴾ (٣)
- ٣- الإرشاد : كقوله تعالى : " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا
عَنْ أَشْيَاءَ إِن تُبَدَّ لَكُمْ تَسْوَعُكُمْ ﴾ (٤)
- ٤- بيان العاقبة كقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾ (٥)
- ٥- التسوية : كقوله تعالى : ﴿ لِضَلُّوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا
سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ ﴾ (٦)
- ٦- اليأس : كقوله تعالى : ﴿ لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ
مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (٧) وليس المراد النهي من الاعتذار
ولأنما المراد اليأس وقطع الأمل من رحمة الله تعالى ﴿ (٨)
- وإذا عرف المؤمن درجات الأوامر والنواهي ، يجب عليهم
أن يستجيبوا لكل ما أمر الله به ، وينهوا عنه ، وأن يأثموا بما
أمروا به على قدر استطاعتهم وطاقتهم بقوله تعالى : ﴿ فَاتَّقُوا
اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ﴾ (٩) وأن يتركوا النواهي كلها دون تمييز ، لحديث

-
- (١) تفسير الطبري : ٥٥ / ٣
(٢) شرح البدخش : ٧١ / ٢
(٣) سورة آل عمران : آية (٨)
(٤) سورة المائدة : آية (١٠١)
(٥) سورة آل عمران : آية (١٦٩)
(٦) سورة الطور : آية (١٦)
(٧) سورة التحريم : آية (٧)
(٨) أنظر الأحكام : ٤٨ / ٣
(٩) سورة التغابن : آية (١٦)

رواه أبو هريرة رضى الله عنه ، من النبى صلى الله عليه وسلم قال :
" ما نهيتكم منه فاجتنبوه وما أمرتكم به فافعلوا منه ما استطعتم " . (١)

وأن لا يشددوا على أنفسهم في أمر من الأوامر ، لأن الدين
يسر لا عسر فيه ، فمن أراد التشديد ، فقد جانب الطريق الحق
بدليل ما رواه أنس بن مالك رضى الله عنه قال : جاء ثلاثة رهط إلى
بيوت أزواج النبى صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادته ، فلم
أخبروا كأنهم تقالوها ، فقالوا : وأين نحن من النبى صلى الله عليه
وسلم : قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، قال أحدهم : أما
أنا فلأتى أصلى الليل أبدا ، وقال آخر : أنا أصوم الدهر ولا أفطر
وقال آخر ، أنا اعتزل النساء فلا أتزوج أبدا فجاء رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال : أنتم الذين قلتم كذا وكذا ؟ أما
والله لئن لأخشاكم لله ، وأتقاكم له ، لكنى أصوم وأفطر وأصلى وأرقد
وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتى فليس منى " . (٢)

وينبغي على العباد أن يكثرُوا من الطاعات والأعمال
الصالحة ، لأن الثواب على قدر طاعتهم ومشقتهم وأعمالهم الصالحة ،
ويجب العلم أن ترك الأوامر أعظم عند الله من ارتكاب
النواهي ، بأدلة منها :

١- يقول سهل بن عبد الله : إن الله تعالى أمر إبليس أن يسجد
لآدم عليه الصلاة والسلام فعصى أمره فغضب عليه ولعنه

-
- (١) صحيح البخارى : ١١٧/٩ كتاب الاعتصام باب الاقتداء بسنن
رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . وصحيح مسلم ١٠٩/١٥ ،
كتاب الفضائل باب وجوب اتباعه صلى الله عليه وسلم واللفظ له .
(٢) صحيح البخارى ٢/٧ كتاب النكاح ، باب الترغيب في
النكاح . صحيح مسلم ١٧٥/٩ كتاب النكاح ، باب استحباب
النكاح لمن تآقت نفسه واللفظ البخارى .

- وجعله عدوا له وللمؤمنين ، أما آدم عليه السلام فتساب
الله عليه حين أكل من الشجرة ، التي نهى عن أكلها .
- ٢- إن ارتكاب النواهي سببه الشهوة والحاجة ، أما ترك الأوامر
فسببه الكبر ، والله عز وجل لا يدخل الجنة من كان
في قلبه مثقال ذرة من كبر ، ويدخلها من مات على التوحيد
وإن زنى وسرق كما ثبت في الأحاديث الصحيحة .
- ٣- إن فعل المأمورات يحفظ قوة الإيمان ويزيدها ، بينما
ترك المنهيات يحميها من الأمور التي تضعف قوة الإيمان
ويخرجها عن حد الاعتدال .
- ٤- إن فعل المأمورات حياة القلب وذاؤه ، ونعيمه ، بينما
ارتكاب المنهيات موت القلب وعذابه .
- ٥- إن فعل الأوامر عبودية وتقرب وخدمة لله عز وجل ، بينما
ارتكاب النواهي معصية لله وبعد عنه . (١)

(١) انظر الفوائد : ص ٢٠٥ الى ما بعدها . (لا بن قيم الجوزية
من منشورات المؤسسة السعيدية بالرياض مطبعة
الكيلا نسي .

قال تعالى :

(شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى
بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا
وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى
أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ
كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ
اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي
إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ) (١)

المطلب الثالث

لا اختلاف في أصول الأديان

إن الله تعالى أرسل رسله إلى الخلق جميعا ، منذ سيدنا آدم عليها السلام إلى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، بأصول واحدة ، وغايات واحدة ، وهي إفراد الله تعالى بجميع أنواع العبادات من الإيمان به وبملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وبالقضاء والقدر ، والدعوة إلى مكارم الأخلاق ، والنهي عن رذائلها ، فأصول دعوتهم متفقة واحدة ، أما فروعها وشرائعها فمختلفة ، حسب تطور الأزمان واختلاف الأماكن ، وأسباب كثيرة ، ومصالح لا يعلمها إلا هو عز وجل ، وذلك رحمة وفضلا منه . (١)

ويدل على أن شرائعهم مختلفة قوله تعالى : ﴿ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ﴾ (٢) وقد اختلف المفسرون في معنى لفظ الشريعة والمنهاج .

- ١- الشريعة والشريعة في كلام العرب : المشريعة التي شرعها الناس فيشربون ويسقون منها . (٣)
- ٢- وقيل إن " الشريعة هي الطريقة ، ثم استعير ذلك للطريقة الإلهية المؤدية إلى الدين ، والمنهاج الطريق الواضح .
- ٣- ومنهم من قال : (الشريعة) هي التي أمر الله بها عباده (والمنهاج) الطريق الواضح المؤدى إلى الشريعة . (٤)

(١) انظر طريق الهجرتين : ص ٢٢٥ (لابن قيم الجوزية) تحقيق عبد الله بن إبراهيم الأنصاري .
(٢) سورة المائدة : آية (٤٨)
(٣) لسان العرب ، ٨ / ١٧٥ .
(٤) تفسير الخازن : ١ / ٤٧٠ .

- ٤- ومنهم من قال : الشريعة والمنهج بمعنى واحد ، وهو الدين ، والتكرار للتأكد ولا اختلاف اللفظين .
- ٥- وقال آخرون : هما مختلفان ، فالشريعة هي الشريعة كلها ، والمنهج هو مكارم الشريعة ، كالصدق والأمانة وغيرهما . (١)
- ٦- قال ابن عباس : " الشريعة ما ورد به القرآن ، والمنهج ما وردت به السنة " . (٢)
- ٧- قال المبرد : " الشريعة ابتداء الطريق ، والمنهج : الطريق المستمر "
- ٨- قال ابن الأنباري : الشريعة الطريق الذي ربما كان واضحا وربما كان غير واضح والمنهج الطريق الذي لا يكون إلا واضحا .

وللمفسرين في معنى الآية أقوال :

- ١- قول الأكثرين : جعلنا لكل ملة شريعة ومنهاجا ، فلأهل التوراة شريعة خاصة ، ولأهل الانجيل شريعة خاصة ، ولأهل القرآن شريعة خاصة ، فلكل واحدة من هذه الأمم الثلاث شريعة خاصة بها ومنهاجا خاصا بها .
- ٢- قال مجاهد : لكل واحد من المسلمين جعلنا له القرآن شريعة ومنهاجا .
- ٣- قال ابن عباس وقتادة : جعلنا لكل أمة سنة وسبيلا .

(١) انظر الفخر الرازي : ١٢/١٢

(٢) المفردات ص ٢٥٨

والقول الأول هو الراجح ، لأن الآيات التي قبلها تدل على ذلك . . والخطاب فيها قولان :

١ - قال قتادة : الخطاب للأمم الثلاث ، أمة موسى عليه السلام ، وأمة عيسى عليه السلام ، وأمة محمد صلى الله عليه وسلم (١) بدليل قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ ﴾ ثم قال : ﴿ وَقَفَّيْنَا عَلَى آثَرِهِمْ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ثُمَّ قَالَ : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ﴾ (٢)

٢ - لجميع الأمم ، والرأي الراجح هو الأول ، لدلالة النص القرآني عليه ، قال صديق خان : إن هذه الآية قبل نسخ القرآن للشرائع السابقة ، أما بعد نسخه لها فلا شريعة ولا منهاج إلا ما جاء به صلى الله عليه وسلم . (٣) وهذه الآية وأمثالها دالة على حصول التباين بين الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، ووردت في الفروع وما يتعلق بظواهر العبادات ، أما الآيات التي تدل على عدم التباين بينهم ، فهي وردت في أصول الدين (٤) كقوله تعالى : ﴿ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ﴾ (٥) .

الآية التي تقول { لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا " تشمل أمرين :

١- الأمر الأول : أمر ثابت ، لا يدخله النسخ في جميع الأديان ، وهو أمور الغيبات التي لا يعلمها إلا الله عز وجل ، والأمور المتعلقة بالذات الإلهية ، وأصول الأديان ، وهو مفهوم

-
- (١) انظر زاد المسير : ٣٧٣/٢ (ابن قيم الجوزية) المكتب الإسلامي .
 (٢) سورة المائدة : آية (٤٦ - ٤٨)
 (٣) انظر فتح البيان : ٤٤/٣ (صديق حسن خان) مطبعة العاصمة .
 (٤) انظر تفسير الخازن ٤٧٠/١ (الامام علاء الدين علي بن محمد بن ابراهيم البغدادي المعروف بالخازن) دار المعرفة للطباعة والنشر .
 (٥) سورة الشورى : آية (١٣) .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقُونَ وَالنَّصَارَىٰ مِنْ أَمْنٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، وَعَمَلٍ صَالِحًا ، فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (١)
 وقوله تعالى : ﴿ كُلُّ أَمْنٍ بِاللَّهِ وَمَلَيْكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ ، لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ﴾ (٢) وهذا يعرف بضرورة العقل والفطرة - نفعه في الدنيا والآخرة ، ومجامع هذه الشرائع أمان :

أ - تعظيم الله تعالى ب - الشفقة والرحمة بالخلق .

وهذا الأمان لا تختلف فيهما شرائع الأنبياء .

٢ - الأمر الثاني : أمر متغير ومتجدد ، يدخله النسخ ، وهي الأمور المتعلقة بالإنسان وتتغير بأحواله (٣) وهذا ما لم نعرفه إلا عن طريق السمع ، ويتغير ويتجدد باختلاف الزمان والمكان والحال والمصلحة . (٤)

إذا شرائع الأنبياء والرسول يختلف بعضها عن بعض ، فقد يكون الشيء واجبا في شريعة ، ثم يكون غير واجب في شريعة أخرى ، أو يكون حراما في شريعة ، ثم يكون حلالا في شريعة أخرى ، أو يكون شديدا في أخرى ، ثم يكون خفيفا في غيرها ، لما في ذلك من حكمة بالغة ، يعلمها الله عز وجل . . ومثال الشيء الذي كان حلالا في شريعة ، ثم صار حراما في شريعة أخرى ، المحارم ، وذلك أنه لم تشرع المحارم في عهد سيدنا آدم عليه السلام ، وأولاده إلى

(١) سورة المائدة : آية (٦٩)

(٢) سورة البقرة : آية (٢٨٥)

(٣) انظر محمد رسول الله : ص ٧٩ (بشرى زخارى) الطبعة الثانية عالم الكتاب

(٤) انظر فتح المجيد : ص ٣٢٥ وما بعدها

أن بعث الله عز وجل نوحا عليه السلام بتحريم الأمهات والبنات . (١)

وهم مبعوثون جميعا بدين الإسلام ، الذى هو الدين جميع
الأنبياء والرسل ، من أولهم إلى آخرهم ، ودين أهل السموات وأهل
التوحيد ، من أهل الأرض (وأديان أهل الأرض ستة ، واحد للرحمن
 وخمسة للشيطان فدين الرحمن هو الإسلام ، ودين الشيطان هو
اليهودية ، والنصرانية ، بعد التحريف ، والمجوسية ، والصائفة ،
ودين المشركين) . (٢)

أضف إلى ذلك الزنادقة ممن لا دين لهم .
والآيات التى تدل على أن دعوتهم واحدة والإسلام هو
دينهم :

- ١- قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي
إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴾ (٣)
- ٢- قال نوح عليه السلام لقومه فيما حكاه الله عنه : ﴿ وَلَقَدْ
أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ ، فَقَالَ يَتَّبِعُونَ اللَّهَ مَالَكُمْ مِنْ إِلَهٍ
غَيْرِهِ . ﴾ (٤)
- ٣- ما حكاه الله عن إبراهيم عليه السلام في قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ
إِبْرَاهِيمُ لِأَبْنَيْهِ وَقَوْمِهِ ، إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ ، إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَلَنَكُونَنَّ
سَيِّدِينَ ﴾ (٥)

-
- | | | |
|-----|--------------------|---|
| (١) | انظر روح المعاني : | ١٩ / ٢٥ |
| (٢) | مدارج السالكين : | ٤٧٦ / ٣ (ابن قيم الجوزية) دار الكتاب العربى |
| (٣) | سورة الانبياء : | آية (٢٥) |
| (٤) | سورة المؤمنون : | آية (٢٣) |
| (٥) | سورة الزخرف : | آية (٢٧) |

٤- يقول تعالى عن يوسف عليه السلام : " أَنْتَ وَلِيٌّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ " (١) ومن السنة ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " نحن معاشر الأنبياء إخوة لعلات أمهاتهم شتى ودينهم واحد " (٢) والاسلام عام وخاص ، والاسلام العام : بمعنى الاستسلام ، والانقياد والخضوع لله عز وجل بهذا النوع أتى به كل الأنبياء ، والرسول من عهد آدم عليه السلام إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها . . أما الاسلام الخاص : فهو دين سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم الذي أتى به ، ويدين به المسلمون ، منذ أن بعث إلى أن تقوم الساعة ، وهو المنهج الذي أمره تعالى به ، من صلاة وصوم ، وزكاة ، وحج ، وغير ذلك من المسائل المعروفة في دين الاسلام ، ومن استسلم لله ولغيره ، كان مشركا ، ومن لم يستسلم له كان مستكبرا عن عبادته ، وهما كافران (٣) والاسلام هو الدين الوحيد الذي لا يقبل الله من بين الأديان الاخرى ، ديننا سواء ، لافي القديم ، ولا في الجديد . . لقوله تعالى : * وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ ، وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ * (٤) وقوله : * إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ * (٥)

-
- (١) سورة يوسف : آية (١٠١)
 (٢) صحيح مسلم بشرح النووي : ١١٩ / ١٥ : كتاب الفضائل باب عيسى عليه السلام ، (علات) بفتح العين وتشديد اللام ، وهم الذين أمهاتهم مختلفة وأبوهام واحدة النهاية في غريب الحديث : ١٩١ / ٣
 (٣) انظر الرسالة التدمرية ص ٥٣ وما بعدها . (ابن يمية) الطبعة الثانية ١٣٧٢ هـ مطبعة السنه المحمدية - القاهرة
 (٤) سورة ال عمران : آية (٨٥)
 (٥) سورة ال عمران : آية (١٩)

قال تعالى :

(اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَلُنَا

وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ لَأَحِبُّهُ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ

(١) اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ)

(١) الآية : (١٥)

المطلب الرابع

" الحكم لله بين سائر الأديان يوم القيامة "

قبل الرسالة المحمدية ، كان دين اليهود ، وديــــن
النصارى ، مقبولا عند الله تعالى ، وصحيحا ، لكن بعد وفــــاة
أنبيائهم حصل فيهما التحريف والتبديل والتغيير ، أما الإسلام فقد
تكفل الله بحفظه من كل ذلك . (١)

واليهود هم قوم موسى عليه السلام وسموا بهذا الاسم ،
لأسباب كثيرة منها :

١- سَمَوْا بذلك حين تَوَيْتَهُمْ عن عبادة العجل .
أَخَذَ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى فِيهَا حِكَاةٌ عَنْهُمْ : * إِنَّا هَذَاكَ
إِلَيْكَ * (٢) أَيْ تَبْنَا وَتَضَرَعْنَا -

٢- سَمَوْا بذلك باسم أولاد يعقوب عليه السلام يهوذا .

أما النصارى فهم قوم عيسى عليه السلام ، وسموا بذلك لأسباب منها :

١- أَنَّهُمْ نَصَرُوا الْمَسِيحَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي دَعْوَتِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى

٢- لِأَنَّهُمْ يَسْكُنُونَ مَعَهُ فِي قَرْيَةٍ يُقَالُ لَهَا (نَاصِرَة) وَيَطْلُقُ

(١) انظر تفسير المنار : ٣٥٨/٣

(٢) سورة الأعراف : آية (١٥٦)

واليهود : التوبة والرجوع إلى الحق (هاد ، يهود ،
هوذا ، وتزهب ، أي تاب ورجع إلى الحق ، مثل حائك وحوك)

لسان العرب : ٤٣٩/٣ .

عليها البعض بلدة نصره . (١)

والله عز وجل يحكم على أهل الملل والأديان يوم القيامة بالرد والبطلان والعقاب ما عدا أهل الاسلام ، لأن دين الاسلام هو دين الحق ، منذ أن خلق آدم عليه السلام إلى أن تقوم الساعة وما سواه من الأديان التي تنوعت وكثر أسماؤها واختلفت دساتيرها وتعاليمها الكاذبة ، كلها باطلة في الدنيا والآخرة .

لأنه عز وجل لم تنزل حجة تدل على صحة هذه الأديان والملل ، كدين اليهود والنصارى بعد التحريف والتبديل (٢) ، والدليل على أن من اتخذ ديناً غير الاسلام يعاقب عليه ، قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (٣) أى الهالكين . . وحديث أخرجه الامام أحمد في مسنده بسنده ، وفيه عباد بن راشد من طريق الحسن عن أبي هريرة رضى الله عنه قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " تجيى الأعمال يوم القيامة فتجيى الصلاة ، فتقول يارب أنسا الصلاة ، فيقول : إنك على خير ، وتجيى الصدقة ، فتقول يارب أنا الصدقة ، فيقول : إنك على خير ، ثم يجيى الصيام ، فيقول أنا الصيام ، فيقول : إنك على خير ، ثم تجيى الأعمال ، كل ذلك يقول الله إنك على خير ، ثم يجيى الاسلام ، فيقول : يارب أنت السلام ، وأنا الاسلام ، فيقول الله : إنك على خير ، وبك اليوم امخذ ، وبك أعطى " (٤)

(١) انظر روح البيان : ١٥٣/١

(٢) انظر تفسير المنار : ٣٥٨/٣

(٣) سورة آل عمران : آية (٨٥)

(٤) مسند أحمد : ٣٦٢/٢ ، وأورده ابن كثير في تفسيره : ٣٧٩/١ عند قوله تعالى : ومن يبتغ غير الاسلام الآية . وعقب عليه بقوله ، تفرد به أحمد ، وقال : عبد الله بن أحمد عباد بن راشد ثقة ولكن الحسن لم يسمع من أبي هريرة .

والسبب في أن الله تعالى يحكم يوم القيامة ببطلان دين اليهود والنصارى ، لأن اليهود والنصارى تفاخروا ، وتعالى كل منهم بنبيه وكتابه ، وكفروا بما دونهما ، واليهود فضلوا التوراة على الانجيل والقرآن ، وآمنوا بموسى عليه الصلاة والسلام ، وأنكروا رسالة عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام ، وكذلك النصارى فضلوا الانجيل على التوراة والقرآن وآمنوا بعيسى عليه الصلاة والسلام ، وأنكروا رسالة موسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام ، فهذا الإنكار ببعض الرسل والتفرقة بين الكتب كفروا ، لأن الله عز وجل بين وجوب الايمان بجميع الكتب السماوية ، وبجميع الرسل دون تفرقة بينهم ، تقرأ ذلك في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ، أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا ، وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴾ (١) ولذلك يحكم الله يوم القيامة بين هذين الفريقين ، وغيرهما ، بما يليق بكل فريق من العذاب . . قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ الْحَكْمَ لِلَّهِ ﴾ (٢)

لاحتج أهل السنة بهذه الآية ، على أنه لا يستطيع العبد انجاز أمر من الأمور أو فعل من الأفعال ، إلا إذا قضى الله وحكم به (٣) ، أقول : كل شيء مكتوب على الإنسان ومقدر

(١) سورة النساء : آية (١٥٠-١٥١)

(٢) سورة الانعام : آية (٥٧)

(٣) انظر الفخر الرازي : ١٧٥ / ٢٨

عليه ، بناءً على أن الله عز وجل قدر وقضى بأن هذا العبد ، سيفعل ———
هذا الشيء في المستقبل ، ويعلم أنه سيقع قبل وقوعه ، ولأحد ينكر هذا
الجواب إلا كافر أو جاهل ، وحكم الله إما أن يكون بواسطة الملك ، بأن
يأمر الله أن يفعل هذا ، أو إما أن يكون بدون واسطة لأنه عز وجل إذا أراد
شيئاً فإنما يقول له كن فيكون وهو الفاعل المختار .

وللمفسرين آراء في معنى قوله تعالى ﴿ قاله يحكم بينهم ———

يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ﴾

- ١- قال الزجاج : يشاهدهم من منهم يدخل الجنة عياناً .
- ٢- قال الحسن : يكذبهم جميعاً ويدخلهم النار .
- ٣- منهم من قال : يحكم بين المحق والمبطل حينما اختلفوا فيه ،
بإثبات المحق وبعقاب المبطل (١) ، وحكمه يوم القيامة حكم ما بعده
حكم ، يسلمه كل مكابر ، ومعاند ، لأنه بالعدل يأخذ كل ذي حق
حقه (٢) ، ويعطى كل واحد ثواب عمله وزيادة أو يعاقب بمقدار
عمله عدلاً ، ومراتب الجزاء درجات والعقاب درجات . . . فبالنسبة
للمؤمنين تبيض وجوههم ، ويؤتون كتبهم بأيمانهم ومنهم من
يثقل موازينهم ومنهم من ييمرون على الصراط كالبرق ومنهم من ترفح
درجاتهم ، وما إلى ذلك أما بالنسبة للكافرين فتسود وجوههم ، ويؤتون
كتبهم بشمالهم ، ومن وراء ظهورهم ، ومنهم من يخفف موازينهم ، وتزل
أقدامهم على الصراط . (٣)

ويكون حساب الله عز وجل للمؤمنين على ثلاثة أحوال :

- ١- الحالة الأولى : منهم من يحاسبهم حساباً شديداً .

(١) انظر الفخر الرازي : ٨ / ٤
(٢) أنظر روح البیان : ١٢٠ / ٨
(٣) انظر روح البیان : ٧٢-٧١ / ٨

- ٢- الحالة الثانية : منهم من يحاسبهم حسابا يسيرا .
- ٣- الحالة الثالثة : منهم من يؤتون أجورهم بغير حساب . (١)
- قال بعض العقلاء: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِهِ لَأَسْبَابَ مِنْهَا :
- ١- لفضله ، وكرمه ، ورحمته ، يكون حاكما بينهم .
 - ٢- في يوم القيامة أناس ، يحكم الله بينهم على رؤوس الأَشْهاد ، وأناس مقربون إليه تعالى يحكم على أعمالهم بينه وبينهم فقط دون أن يطلع أحد من الخلق ، تفضلا وكرما منه .
 - ٣- بعفوه الذى لا حد له يعفو عن العاصين والمذنبين .
 - ٤- بعدله يحاسبهم ، وبِعَفْوِهِ يَتَغاضى عن ذنوبهم ، ولا أحد يعترض في ما يريد ، وهو صاحب الشأن في ملكه .
- وفي الآيات التى ذكرتها سابقا . . . إشارة إلى أن الحاكم الحقيقى هو الله عز وجل ، وكل حكمه وقضائه عدل محض ، وحكمه بالغة ، وهو منزه عن الجور بخلاف حكم غيره مهما كان فلا يسلم من الجور والطغيان . (٢)

(١) انظر روح البيان : ٩٥/٦

(٢) انظر روح البيان : ١٢٧/٧

المبادئ العقدية والاجتماعية في المبحث الثالث :

- ١- يجب التصديق القلبي بكل ما أخبر به الرسول - صلى الله عليه وسلم من الشهاداتتين وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت لمن استطاع إليه سبيلا ، وإن لله ملائكة مكرمين ، وأنه أنزل الكتب على رسله ، كما يجب الإيمان باليوم الآخر إلى غير ذلك مما نطق به رسول الله صلى الله عليه وسلم - إذ هو المبلغ من ربه ، كما يجب الإيمان بسائر الرسل والأنبياء ، أجمالا فيما أجمل وتفصيلا فيما فصل ، وبالقدر خيره وشره حلوه ومره . وتصديق
 - ٢- يجب العلم بأن الإيمان قول وعمل ، وهذا هو القول الصحيح الذي يجب أن يسود في المجتمعات البشرية ، وأن الإيمان محله القلب وبصلاح القلب يصلح سائر الجسد ، وإذا أطلق الإيمان وحده اندرج فيه الإسلام ، والعكس صحيح وإذا ذكر الإيمان والإسلام معا تغايرا ، فيكون متعلق الإيمان القلب ، ويكون متعلق الإسلام الانقياد الظاهري ، ومن الأدلة على أن العمل من الإيمان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم (الإيمان بضع وسبعون شعبة) الحديث، وقد رواه مسلم في كتاب الإيمان ، باب الحياء شعبة من الإيمان .
 - ٣- مما يجب على الناس جميعا الخضوع المطلق للأمر الإلهي ، وكذلك النهي، واعتقاد أن الله يريد الخير لعباده ، وأن الشيطان يأخذ بهم إلى ما فيه هلاكهم وأن الهوى إله يعبد من دون الله ومن اتبع هواه يضل عن سبل الهدى والرشاد في الدنيا والآخرة .
- كما يجب العلم أن الله ما شرع لعباده أمرا إلا وهو فلي

مقدورهم وطاعتهم (لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا) (١)

٤- أصول الأديان واحدة، والاختلاف في المناهج التشريعية العملية لاغيره فقد يكون الحكم واجبا في شريعة ، ثم ينسخ في شريعة أخرى ، ويجب العلم أن الاسلام هو الدين الذى ارتضاه الله لعباده، وأنه سبحانه يبين للناس ذلك يوم القيامة ، وعليهم أن يستدركوا هذا الأمر قبل فوات الأوان (وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا ، فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ ، وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ)

(١) سورة البقرة : آية (٢٨٦)

(٢) سورة آل عمران : آية (٨٥)

المبحث الرابع : علامات أهل الإيمان وأهل الالحاد

ويتكون من المطالب التالية :

- المطلب الأول : المؤمن يتوكل على الله بخلاف الملحمة .
 - المطلب الثاني : المؤمن متفوه من لقاء ربه ويرجو رحمته بخلاف الملحمة .
 - المطلب الثالث : المؤمن يطلب الفوز في الدنيا والآخرة والملاحمة غايته الدنيا وحدها .
 - المطلب الرابع : الحومة ثابت والباطل ذاهب للمحالة .
 - المطلب الخامس : من شأن المؤمن التوبة بخلاف الملحمة .
-

المبحث الرابع : علامات أهل الإيمان وأهل الإلحاد :

لكل إنسان علامات يعرف بها ، فمثلا إذا رأيت إنساناً
تجهل شخصيته فإنك تعرفه من خلال الصفات التي يتصف بها
ومن خلال العلامات المألوفة لدى مجتمعه .

والإنسان العاقل يستطيع أن يميز بين أهل الإيمان وأهل
الكفر بالأدلة والامارات .

وعلامات هذين الفريقين كثيرة جدا ، وإليك بيان بعضها
في المطالب التالية :

قال تعالى :

(اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ
بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ وَمَا يُذِرْكُ
لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ ^(١)

(١) الآية : (١٧)

المطلب الأول

" المؤمن يثق في عدل الله بخلاف الملحد "

العقيدة مبنية على العدالة ، والمؤمن لن يكون سليم العقيدة ، إلا إذا وثق بعدل الله عز وجل ، وذلك بخلاف الملحد ، فإنه لا يؤمن بالله عز وجل ، ولا يؤمن بعدالته ، وشتان بين من يؤمن بالله وعدله ، وبين من لم يؤمن بذلك .

ولا يخفى على أحد من المسلمين أن الله عز وجل يحكم بين الخلق يوم القيامة بالعدل ، فينال كل واحد نصيبه من الثواب أو العقاب، فيثاب العبد على قدر طاعته وعبادته ، ويعاقب على قدر معصيته وذنبه ، يقول الله تعالى : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ، وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ (١) لذلك يجب على المؤمن أن يثق في حكم الله عز وجل وعدله في ذلك اليوم . .

ويجب الإيمان بأن الله عز وجل خلق كل شيء في هذا الكون بالتوازن ، كحرارة الشمس ، وإن لم تكن حرارتها متوازنة ، لكانت شديدة الحرارة، تحرق كل شيء ، لكن العناية الإلهية جعلتها متوازنة ومعتدلة الحرارة التي بها تصلح حياة الناس، ولو لم تكن العدالة سائدة في حياة الناس ، لعاشوا في حياة ظالمة ، ومجتمعات فاسدة ، وطاغية ، ولم تنته العداوة إلى الأبد ، ويحصل التفريق ، والشقاق المستمر ، ولذلك ، فإن سورة الشورى تحت على العدل ، في كل شيء ، سواء كان في جانب العقيدة ، أو متعلقا بالحياة الاجتماعية

(١) سورة الزلزلة : آية (٨)

أو الاقتصادية، أو السياسية، لتكون حياتهم هادئة مطمئنة، تسود بينهم الرحمة والمودة .

والعدل في اللغة مصدر عدل يعدل عدلا ، يقال رجل عدل ، وامرأة عدل وهو ضد الجور ، ويتقارب معنى العدل بفتح العين ، من معنى العدل بكسرها لكن فتحها يستعمل فيما يدرك بالبصيرة ، كالأحكام ، وكسرها يستعمل فيما يدرك بالحاسة ، كالموزونات ، والمعدودات والمكيلات (١) . قال ابن الأعرابي العدل هو الاستقامة . (٢)

وله في الاصطلاح عدة معان :

- ١- هو الأجر على قدر التعب ، لأن الشرع علمنا أن الجزاء من جنس العمل . (٣)
- ٢- هو رد الحق إلى صاحبه ، بطريق الآخذ ، أو بطريق غيره ، وتقدير العون لصاحب الحق قدر حقه بالقول والعمل . (٤)
- ٣- " وضع الشيء في موضعه ، واستيفاء جميع الحقوق كاملة (٥)
- ٤- " وهو الانصاف ، بإعطاء المرء ماله ، وأخذ ما عليه . (٦)

وهذه المعاني المذكورة كلها صحيحة ، ينطبق على كل واحد منها اسم العدل وهو من أهم المبادئ الاجتماعية التي

-
- (١) أنظر المفردات : ص ٣٢٥
 - (٢) لسان العرب : ٧٠٧/٢
 - (٣) أنظر الفضائل الخلقية : ص ١٢٣ . د . أحمد عبد الرحمن إبراهيم .
 - (٤) أنظر أصول النظام الاجتماعي : ص ١٨٦ .
 - (٥) بهجة قلوب الأبرار : ص ٤١ الشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي .
 - (٦) المعجم الوسيط : ٨٨/٢

حرص عليها الاسلام حرصا شديدا ، وحث عليها في كل جوانب الحياة ، لأن في ظله تكون الحياة سعيدة مطمئنة هادئة ، خالية من التنازع والعداوة ، ولولاه لا ينتشر الفساد والظلم والعدوان ، والله عز وجل حث عليه في القرآن ، اقرأ قوله تعالى : ﴿ وَلَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ﴾ (١) كما حث عليه في الحكم ﴿ وَلَنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ ﴾ (٢) وفي الشهادة قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا بَلَغْتَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ ، وَأَشْهَدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِنْكُمْ ﴾ (٣) وفي الإصلاح بين المتنازعين (وَأِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا ، فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى ، فاقْتُلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَكْفِيَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ ، فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾ (٤) وفي النفقة والقسمة ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةٌ ﴾ (٥) . . . والعدل سبب النجاح في جميع الامور والتعاون على المصالح ، والمنافع الكلية والجزئية ، والثقة المتبادلة بين الناس ، وتقوية الصلة بين الأرحام ، والأقارب واستحقاق فاعله الثواب ، والنجاة من العقاب. (٦) وهو أساس الرعاية والمسؤولية التي ذكرها الرسول صلى الله عليه وسلم " ألا كلكم راع ، وكلكم مسؤول عن رعيته فالأمر الذي على الناس راع ، وهو مسؤول عن رعيته ، والرجل راع على أهل بيته ، وهو مسئول عنهم ، والمرأة راعية على بيت بعلها وولده ، وهي مسئولة عنهم ، والعبد

-
- | | |
|-----|----------------------------|
| (١) | سورة الأنعام : آية (١٥٢) |
| (٢) | سورة المائدة : آية (٤٢) |
| (٣) | سورة الطلاق : آية (٢) |
| (٤) | سورة الحجرات : آية (٩) |
| (٥) | سورة النساء : آية (٣) |
| (٦) | انظر الرياض الناضرة : ص ٣٣ |

راع على مال سيده ، وهو مسؤول عنه ، ألا فلكم راع ، ولكم مسؤول
عن رعيته * (١) وبالعدل ينال كل ذي حق حقه ، حيث تتساوى
الحقوق والواجبات بين الناس ، وبذلك لا يزعم أحد أنه ظلم ، وأن غيره
قد ظلم ، والمسلم مطالب بأن يكون عدلاً مع ربه ومع نفسه ومع
غيره ، يقول الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ
بِالْقِسْطِ ، شُهَدَاءَ لِلَّهِ ، وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ ، أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ ﴾
الخ . (٢)

وعدالته مع ربه ، تكون بتقواه وخشيته سبحانه وتعالى
في جميع تصرفاته ، وأداء ماله من حقوق وواجبات ، وامتنال أوامر
واجتناب نواهيه وشكره على نعمه التي لا تعد ولا تحصى ، أما عدالته
مع نفسه فتكون باتخاذ الوسائل المشروعة التي تؤدي إلى حفظ جسمه
وصحته ، وبالاعتدال في أقواله وأفعاله وتصرفاته . . أما عدالته
مع غيره فبتطبيقه المساواة بين جميع الناس في معاملته معهم حتى
مع أعدائه لقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ ، عَلَىٰ
أَلَّا تَعْدِلُوا غَدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ ، وَاتَّقُوا اللَّهَ ، إِنَّ اللَّهَ
خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ (٣)

ولا يخفى على العاقل أنه يتعرض في كثير من الأحيان ،
لأمر قد لا يعرفها من قبل أو قد يعرفها لكن لا يعرف وجه العدل
فيها ، فمن واجبه أن يسأل عنها ، وأن لا يسكن على الجهل ،

-
- (١) صحيح البخارى : ٦ / ٢ : كتاب الجمعة ، باب الجمعة فسي
القرى ، وصحيح مسلم بشرح النووي : ٢١٣ / ١٢ ، كتاب الامارة ،
باب فضيلة الأمير العادل ، واللفظ لمسلم .
(٢) سورة النساء : آية (١٣٥)
(٣) سورة المائدة : آية (٨) وانظر الذريعة ص ٧١٥

وأن يتعرف على وجه المنفعة بها ، وذلك أفضل من أن يسكت على جهل ، ولذلك قالوا السؤال (١) نصف العلم (٢) ، كما لا يخفى عليه أن العدل من أهم الغايات التي بها أرسل عليهم الصلاة والسلام ، وأنزلت الكتب وذلك في قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ ، وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ ، لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ ﴾ (٣) وبه أيضا يكون الحكم صالحا ، وتتوطد علاقة الألفة والمحبة والوئام بين الحاكم والمحكوم ، وتصلح الأفراد والجماعات ، وتنتظم الأمور على الاستقامة في كل الحالات ، وتقل المشاحنات والمشاجرات وتعمر به البلاد ، وتنمو به الأموال ، ويأمن به السلطان وغيره ، وكل معاملة ليس فيها عدل ، تكون معاملة ظالمة وضارة ، يستحق صاحبها العقوبة العاجلة ، وتسقط سمعته بين الخلق (٤) ولذلك اتفقت جميع الشرائع السماوية ، والعقول السليمة على حسن—— والمطالبة بنشره مهما اختلف الناس في كيفية تطبيقه وفي جزئياته . (٥)

وشريعة الاسلام : هي الشريعة العادلة ، لأن العادل لا يكون إلا من الله عز وجل ، وواجب الإنسان أن يخضع لتشريع واحد ، وهو تشريع الله عز وجل الذي جاء عن طريق رسول عليه الصلاة والسلام ، أما شرائع البشر فلا يمكن أن تكون عادلة ، مهما حاول واضعوها الالتزام بالعدل ومبادئه ،

(١) ورد في الأثر (الاقتصاد في النفقة نصف المعيشة ، والتودد الى الناس نصف العقل وحسن السؤال نصف العلم) المقاصد الحسنة ص ٧٠ وعزاه للبيهقي في شعب الإيمان والعسكري في الامتثال ، وابن السنن والديلمي والقضاعي ، وفيه خمس بن تميم وحفص بن عمر مجهولان ، والحديث يرتقي بشواهده وقد أفاض فيها السخاوي في المقاصد الحسنة ٧٠-٧١ .

(٢) انظر تفسير التحرير والتنوير : ٢٥٤ / ١٤ الشيخ محمد الطاهر بن عاشور دار التونسية للنشر

(٣) سورة الحديد : آية (٢٥)

(٤) انظر الرياض الناضرة : ص ٣٥

(٥) انظر اصول النظام الاجتماعية : ١٨٦ .

بل تثبت بالتجربة أن هذه التشريعات فيها ظلم كبير، لأن المشروع هو الإنسان الذي يتعرض للأخطاء كثيرا ، ولا يمكن أن يشرع ضد مصلحته (١) فإذا الشريعة العادلة الوحيدة هي الشريعة المحمدية في أصولها وفروعها ، بحيث لا يدخل فيها الجور والظلم بأي وجه من الوجوه .

ولقد نهى عن الظلم في كل شيء ، في الدماء وفي الأموال وفي الأعراض ، ولا شيء أسرع في فساد المجتمع وضماير الناس من الظلم والجور ، ولا ينتهي إلى غاية ، وجميع ما نهى الله عنه من المعاملات والأحوال يرجع إلى تحقيق العدل والنهي عن الظلم (٢) ، يقول الله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ (٣) ويقول في آية أخرى ﴿ قُلْ أَمْرِي بِالْقِسْطِ ﴾ (٤) . . ويقول الرسول صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه عز وجل : " يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظالموا " (٥) وفي حديث " الظلم ظلمات يوم القيامة " (٦)

" الظلم كله بأنواعه ، ظلمات يوم القيامة ، ويعاقب الظالمون على قدر ظلمهم ويجازى المظلومون من حسنات الظالمين

(١) منهج القرآن والسنة : ص ١٠١ (مجاهد محمد هريدي) الطبعة الأولى ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م مطبعة الأمانة .

(٢) انظر السياسة الشرعية : ص ١٦٤

(٣) سورة النحل : آية (٩٠)

(٤) سورة الاعراف : آية (٢٩)

(٥) صحيح مسلم بشرح النووي : ١٦ / ١٣٢ كتاب البر : باب تحريم الظلم .

(٦) صحيح البخاري : ٣ / ١٦٩ كتاب المظالم ، باب الظلم

وصحيح مسلم بشرح النووي ، ١٦ / ١٣٤ ، كتاب البر ، باب تحريم الظلم واللفظ للبخاري .

فإن لم يكن لهم حسنات أو فنيات أخذ من سيئاتهم ، فطرحت على الظالمين" (١) ويشهد لذلك حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من كانت له مظلمة لأحد من عرضه ، أو شيء فليتحللله منه اليوم قبل أن لا يكون دينار ، ولا درهم ، إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته ، وإن لم تكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه (٢) " والعدل لا يوجد إلا في القانون الإلهي الذي يجب أن يطبقه الحاكم الموءن على نفسه أولاً ثم على أهله ثانياً ، ثم على قومه ، وخير مثال على ذلك ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو في غزوة بدر الكبرى ، حيث كان يسوى صفوف المسلمين ، بقضيب في يده ، فمر بسواد بن غزفة ، حليف بنى النجار ، وهو خارج عن الصف قطعته في بطنه بالقضيب وقال : " استقم ياسواد " فقال يا رسول الله أوجعتني ، وقد بعثت بالحق والعدل (فاقدني) (٣) فكشف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بطنه راضياً ، وقال : " استقد ياسواد " فاعتنقه سواد وقبل بطنه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما حملك على هذا ياسواد ؟ قال يا رسول الله حضر ماترى ، يعنى (مواطن الشهادة) فأردت أن يكسبون آخر العهد بك أن يمس جلدى جلدك ، فدعا له الرسول صلى الله عليه وسلم بخير (٤) كما أنه لا يدخل فيه الخواطر والميل العقلي

-
- (١) بهجة قلوب الأبرار : ص ٤٢ .
 - (٢) صحيح البخارى : ١٧٠ / ٣ ، كتاب المظالم ، باب من كانت له مظلمة عند الرجل .
 - (٣) القود : القصاص وقتل القاتل بدل القتل ، النهاية ١٩٩ / ٤
 - (٤) انظر تاريخ السيرة النبوية : ٦٢٦ / ٢ ، رواه الهيثمى بنحوه في مجمع الزوائد : ٢٨٩ / ٦ وقال رواه الطبراني : ورجاله ثقات .

وغيره من نوازع النفس، وأهوائها، بالقرابة، والصدقة، والرشوة، مهما كان نوعها، أو الخوف على نفسه وعلى مهنته بغير ذلك من الأمور التي تجعل الإنسان يعدل عن حكمه أو رأيه - الذي يتفق مع قواعد الشرع مقابل إعطاء الرشوة له أو رفع منصبه، أو حماية نفسه من التهديد والهلاك من قبل أصحاب المصلحة، وقد يصبح بذلك كافرا وفاسقا وظالما، ويشهد على ذلك قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَخُكْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴾ (١) وقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَخُكْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ (٢) وفي آية أخرى : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَخُكْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ (٣)

قال بعض العلماء : يكون ميزان النفس والروح بالأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، والحامل عليه الوعد والوعيد، ويكون مقدار الوعد بمقدار الأمر والنهي، والوعيد بمقدار النقصان، ويكون ميزان القلب والعقل بالآيمان والتوحيد والحامل عليهما الثواب والعقاب، ويقدر الثواب بمقدار حصولهما ويقدر العقاب عند نقصانهما (٤)، وذلك القول ميزان النفس والروح بمقتضى العدل الإلهي الذي يجب أن يكون سائدا في المجتمعات البشرية .

والعدل نوعان :

- ١- النوع الأول : العدل الذي عرف بالعقل، والعقل يحسنه ولا ينكر أحد حسنه ولا يدخل عليه النسخ ولا الجور والظلم

(١) سورة المائدة : آية (٤٤)
 (٢) سورة المائدة : آية (٤٥)
 (٣) سورة المائدة : آية (٤٧)
 (٤) انظر روح البيان : ٤٨٨ / ٥

أبدا ، في أى حالة من الحالات كإحسان إلى من أحسن إليك ، وكف الأذى عن من كفاه عنك .

٢- النوع الثانى : العدل الذى عرف بالشرع ، ويدخل عليه النسخ في بعض الأحوال والأوقات ، كالقصاص ، فلإن القصاص يجب على أولياء القتيل ويسقط إذا تنازلوا عنه بالدية أو العفو^(١).

وللعدل ركنان :-

أ - الركن الأول : معرفة الحكم من أحكام الله ورسوله بأدلة شرعية مع العمل به .

ب- الركن الثانى : ينقسم إلى قسمين :

(١) معرفة أصل التشاجر والتخاصم ، وأسبابه ، وفهم الدعوى لكل الخصمين فهما صحيحا ودقيقا حتى يستطيع الوصول إلى الحقيقة ويميز بين الظالم والمظلوم ، لذلك يقول صلى الله عليه وسلم " القضاة ثلاثة ، قاضيان في النار وقاض فى الجنة ، قاض عرف الحق ، فقضى به فهو فى الجنة ، وقاض عرف الحق فجار متعمدا ، فهو فى النار وقاض قضى بغير علم فهو فى النار " (٢)

(٢) الاستقامة ، وعدم الميل إلى أحدهما ميلا قوليا أو فعليا ، دون الميل القلبي ، لعدم إمكان التحرز عنه ، كأن يميل

(١) انظر المفردات : ص ٣٢٥
(٢) سنن ابن ماجه : ٧٧٦/٢ : كتاب الاحكام باب الحاكم يجتهد ، مستدرك الحاكم : ٩٠/٤ : كتاب الاحكام وقال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه ، وله شاهد بإسناد صحيح على شرط مسلم واللفظ للحاكم ، وضعفه الذهبي ، وقال في اسناده منكر الحديث وهو ابن بكير العنوى وقال الذهبي وله شاهد صحيح .

قلبه مالى الآخر، ويجب أن تغلب حجته على خصمه (١) ،
لأن الحق بجانبه .

وينبغي للقاضي أو ما ينوب عنه أن يسوى بين الخصمين فـي
خمسة أمور :-

- ١- في الدخول عليهما .
- ٢- في الجلوس بين يديهما .
- ٣- في الإقبال عليهما .
- ٤- في الاستماع منهما .
- ٥- في الحكم بينهما .

ولا ينبغي له وقت الحكم المزاح والضحك ، والإيماء والتلقيـن ،
والضيافة وغير ذلك من الأمور التي تورث التهمة في أمر القاضي (٢) والعدل
كما يكون بين خواص الناس ، يكون كذلك مع العوام ، لئلا يحملهم على
التعصب الباطل ، وعلى ما لا يطيقون ، وهذا يثبم إلى الأعمال التي
تنفعهم في الدنيا والآخرة . (٣)

(١) انظر تفسير المنار : ١٤٢/٥ .
(٢) انظر كتاب شرح آداب القاضي ٣٤٢/١ - ٣٤٣ (حسام الدين عمر بن
عبد العزيز البخاري) تحقيق : محي هلال سرحان الناشر : مطبعة
الارشاد .
(٣) انظر موسوعة أخلاق القرآن ٢٩/١ (د . احمد الشويص) الطبعة
الاولى : ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م دار الرائد العربي - بيروت .

قال تعالى :

(يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ
مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ
أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ فِي السَّاعَةِ
لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ) (١)

الآية : (١٨)

المطلب الثاني

"المؤمن مشفق من لقاء ربه ويرجو رحمته بخلاف الملحّد"

الإنسان المؤمن يثق بعدل الله ثقة تامة ، ويعلم أن ما أرادَه الله من أجل مصلحته وأنه لا يظلمه - وحاشا لله أن يظلم أحدا - ومع هذا هو مشفق من لقاء ربه ، لأنه لا يعلم بنهايته : ولا يأمن على نفسه من عقاب الله تعالى ، وهو مشفق من العالم الآخر الذي يبدأ منذ لحظة الموت ، لذلك يطلب من الله أن يتجاوز عنه ويرحمه ويرجو منه أن يكون من الفائزين .

أما الملحّد فإنه آمن على نفسه ، وغير مشفق من لقاءه ،
لظنه . أن الحياة تنتهى بمجرد موته . .

والإشفاق هو الخوف مع فارق دقيق جسد .
والخوف : توقع أمر مكروه بدليل الظن ، أو بدليل اليقين ،
باطنا كان أو ظاهرا ، وإذا أطلق العبد الخوف من الله تعالى كقوله :
﴿ أَخَافُ مِنْ رَبِّي عَزَّوَجَلَّ ﴾ فلا يراد به ما يخطر على البال من الرعب
كالخوف من الأسد ، وإنما يراد به الامتنال بأوامره والاجتناب عن
نواهيه خوفا من عقابه ، لذلك قيل : ﴿ لَا يَعْدُ خَائِفًا مَنْ لَا يَتْرُكُ
الذُّنُوبَ ، وَلَيْسَ الْخَائِفُ مِنْ بَكْيٍ وَعَصْرِ عَيْنَيْهِ وَانْمَا الْخَائِفُ مَنْ تَرَكَ مَا يَعْذِبُ
عَلَيْهِ ﴾ . . والخوف بمعنى الإشفاق لكن الإشفاق عناية مختلطة
بخوف لأن المشفق يحب المشفق عليه ، ويخاف ما يلحقه ، قال عز وجل :
﴿ وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ﴾ (١) فإذا عدى بمن فمعنى الخوف

(١) سورة الانبياء : آية (٤٩)

فيه أظهر وإذا عدى بغى بمعنى العناية فيه أظهر (١) كقوله تعالى :
* إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ * (٢)

والخوف الحقيقي من الله عز وجل هو الباعث على مواظبة العمل والطاعات وترك المنهيات وبهذا النظر قال الفضيل بن عياض إذا قيل لك هل تخاف الله ؟ فاسكن ، فإنك إن قلت " لا " كفرت ، وإن قلت " نعم " كذبت ، وأراد بقوله إن قلت " لا " كفرت لأن الخوف واجب ، وأراد بقوله إن قلت " نعم " كذبت لأنك لست معصوماً من الذنوب والمعاصي . .

إذا يفهم من قوله هذا أن الخوف هو الذي يمنع صاحبه من ارتكاب المنهيات ويأمره بفعل الطاعات والقربات ويؤثر في جوارحه ، وإن لم يؤثر فيه فوجوده كعدمه ، ولا يسمى خائفاً ، وإنما هو حديث نفس (٣) بذلك يجب على كل أحد أن يخاف ربه عز وجل في كل حال ، وفي كل وقت ، وفي السر والعلن وفي الباطن والظاهر ، لأن الخوف منه أدعى إلى طاعته وإلى مرضاته والفوز بنعيمه ، يقول الله تعالى : * وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقْهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ . (٤)

وعدم الخوف منه دليل غفلته عن ربه وعن استحضار عظمتيه التي تحول بينه وبين الميل إلى الشر ، فلولا ذلك لنكبت الناس جميعاً على شهواتهم وشروورهم وارتكابهم الذنوب والمعاصي .

(١) انظر المفردات : ص ١٦٢ - ٢٦٤

(٢) سورة الطور : آية (٢٦)

(٣) انظر لأحياء علوم الدين : ١٧٥ / ٤

(٤) سورة النور : آية (٥٢)

والخوف يعطى الإنسان صفة الشجاعة التى أمر الله تعالى
المؤمنين أن يتحلوا بها فى قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا
إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ . (١) كأن يظهر الحق مهما غضب الناس منه
وظنوا به أو تقولوا عليه . (٢)

وأكثر الناس خوفاً من الله جل ثناؤه أكثرهم علماً بكتابه العزيز
وبسنة رسوله الكريم وهم العلماء فى قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ
مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ . (٣)

وإذا كملت المعرفة حصل الخوف وقاض أثره على القلب
وعلى البدن ثم ظهر على الجوارح والصفات ، فمن آثاره على البدن
البكاء والغشية ، وعلى الجوارح ترك المنهيات والمخالفات والمواظبة
على الطاعات ، وعلى الصفات الكف عن الشهوات فيكون ظاهره
وباطنه مشغولاً بمراقبة نفسه ومحاسبتها ومجاهدتها وقوة المراقبة
والمحاسبة والمجاهدة تكون بحسب قوة الخوف وقوة الخوف يكون بحسب
قوة المعرفة بالله عز وجل ولذا قيل : ﴿ من خاف شيئا هرب منه
ومن خاف الله هرب إليه ﴾ (٤)

وأقسام الخوف أربعة :

- ١- خوف فطرى : مثل خوفه من عدوه من جن أو إنسان أو حيوان ،
أو من رعد أو برق شديد ، وما إلى ذلك ، وهذا الخوف
أمر غريزة فى الإنسان ولا يذم من كان خوفه خوف غريزة

(١) سورة آل عمران : آية (١٧٥)
(٢) انظر روح الدين الاسلامي ، ص ٧١٣
(٣) سورة فاطر : آية (٢٨)
(٤) انظر احياء علوم الدين : ١٥٦ / ٤

كما قال تعالى في قصة موسى عليه السلام (فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ) (١)

- ٢- الخوف بترك الواجب : كأن يترك الإنسان ما يجب عليه خوفاً من بعض الناس، مثل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وهذا الخوف حرام . . بقوله تعالى : ﴿ فَأَنْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ إِلَيْهِمْ فَاتَّخِذُوا مِنْ اللَّهِ ذُؤْلًا مِنْكُمْ وَلْيَا أُولِي الْأَرْبَابِ ﴾ (٢) تشير هذه الآية أنَّ العبد يجب عليه أن ينصب خوفه من ربه عز وجل وحده فقط ، ويعتقد أنه بيده الخير والشر والضر والنفع ، كما تدل على أن إخلاص الخوف من كمال شروط الإيمان ، قال ابن القيم (من كيد عدو الله إبليس أنه يخوف المؤمن من جنده وأوليائه ، لئلا يجاهد وهم ولا يأمرهم بمعروف ولا ينههم عن منكر ، وكلما قوى إيمان العبد زال خوف أولياء الشيطان من قلبه وكلما ضعف إيمانه قوى خوفه منهم) . (٣)
- ٣- الخوف الصادق المحمود : وهو ما حال بين صاحبه وبين محارم الله تعالى (٤)
- ودرجات الخوف ثلاث :-

- ١- خوف قاصر ، وهو الخوف لأمر أو سبب ما ، كالخوف عند سماع آية وعيد من القرآن أو شاهد أمراً هائلاً ، فإذا زال هذا

(١) سورة القصص : آية (٢١)
 (٢) سورة آل عمران : ١٧٤ - ١٧٥ .
 (٣) انظر فتح المجيد : ص ٣٢٤ .
 (٤) شرح الطحاوية : ص ٢٥٣ .

السبب أو هذا الأمر زال الخوف ، وهذا خوف الناس جميعاً
إلا العلماء بالله عز وجل وصفاته وأفعاله .

وسمي قاصراً لأن العبد يجب أن يلزمه الخوف من ربه على
كل حال .

٢- خوف مفرط مذموم ، وهو الذى يجاوز حد الاعتدال حتى
يخرج إلى اليأس والقنوط ، وقد يخرج إلى المرض والضعف ،
والدهشة ، وقد يؤدى إلى الموت .

٣- خوف معتدل : وهو ألا يتجاوز الحد من حيث لا يؤدى إلى
اليأس وإلى ترك العمل . (١)

ويقع الخوف بأمرين :-

أ - الأمر الأول : الشعور بالذنب والاثم الذى ارتكبه
الخائف .

ب - الأمر الثانى : الشعور بالتقصير فى الواجبات .

فمن ارتكب ذنباً يخاف بمعقاب الله يوم القيامة خوفاً يشعر
بأن غضب الله عليه سيكون له أثر فى الدنيا ، كذلك من يشعر بالتقصير
يخاف أن يفوته ثواب العمل الذى يقوم به (٢)
والخوف من الله قسمان :

١- الخوف من عذابه ، ، وهو يقوى بالإيمان بجنته وناره ، أو يضعف
بضعف الإيمان بهما ، كما يضعف بقوة الغفلة والنسيان له ،
وتزول قوة الغفلة والنسيان له ، بالتذكر والتفكير فى
عذاب ، وبيزول ضعف الإيمان به بقراءة وسماع الكتب الهادفة

(١) انظر احياء علوم الدين : ١٥٧/٤ .

(٢) انظر غذاء الالباب : ٤٦٤/١ الامام محمد السفارينى الحنبلى

وصحبة الأخيار الصالحين ، وهذا الخوف خوف الصالحين
وخوف عموم الخلق .

٢ - الخوف من الله عز وجل في قوله تعالى : ﴿ وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ ﴾ وهذا خوف العلماء والموحدين والمصدقين
وثمره المعرفة بالله تعالى

بعض أقسام الناس في الخوف . .

يختلف خوفهم بحسب ما يغلب على قلوبهم من المكروهات :

- ١ - منهم من يخاف الموت قبل توبته .^١
- ٢ - ومنهم من يخاف عدم القيام بحقوق الله بضعفه .
- ٣ - منهم من يخاف زوال رقة قلبه وتبدلها بالقسوة .
- ٤ - منهم من يخاف الميل عن الاستقامة .
- ٥ - منهم من يخاف اتباع الشهوات .
- ٦ - منهم من يخاف البطر بكثرة نعم الله تعالى عليه .
- ٧ - منهم من يخاف الاستدراج . (٢)
- ٨ - منهم من يخاف سوء الخاتمة .
- ٩ - منهم من يخاف شدة الحساب والمناقشة وغير ذلك من المخاوف
التي لا حصر لها . (٣)

(١) سورة آل عمران : آية (٢٨)

(٢) (درجة إلى كذا واستدرجه ، بمعنى أدناه منه على التدرج فتدرج هو ، وفي سورة القلم (سنستدرجهم من حيث لا يعلمون) أي سنأخذهم قليلا قليلا ولا نباغتهم) لسان العرب ٢٦٨/٢ وقيل معنى الاستدراج كلما أذنب العبد أعطى الله له النعمة أكثر مع نسيان الاستغفار والتوبة ، فعلى المؤمن أن يقابل النعمة بالشكر ، وأن يبادر إلى التوبة كلما أذنب ، انظر تفسير الخازن ٣٠١/٤ .

(٣) انظر مختصر منهاج القاصدين ص ٣٠٩ وما بعدها . (الشيخ أحمد بن عبد الرحمن بن قدامه المقدس) علق عليه شعيب الارنؤوط وعبد القادر الأرئؤوط الناشر مكتبة دار البيان .

ومن ثمرات الخوف :

- ١ - الكف عن الشهوات والمعاصي .
 - ٢ - الحذر .
 - ٣ - الورع .
 - ٤ - المراقبة والمجاهدة والمحاسبة .
- وغير ذلك من الأسباب الموصلة الى الله تعالى
وهذه الثمرات وغيرها تستلزم صحة البدن وسلامة العقل . (١)
وكثيرا ما نرى في القرآن الكريم الرجاء بمعنى الخوف منه
قوله تعالى :-
((ما لكم لا ترجون لله وقارا)) (٢) أى ما لكم
لا تخافون عظمة الله .
(والرجاء تعلق القلب بحصول محبوب فى المستقبل) (٣) فمن رجاء
وتوقع شيئا من غير سبب ، فلا يسمى رجاء .. وانما تمنيا .

(١) انظر مختصر منهاج القاصدين ، ص ٣٠٣

(٢) سورة نوح : آية (١٣)

(٣) كتاب التعريفات : ص ١١٤ (للشريف الجرجاني) بيروت

ولا يجوز إطلاق الرجاء والخوف على أمر مقطوع به ، كقولك : أرجو طلوع الشمس وأخاف غروبها ، لأن طلوعها وغروبها أمر مقطوع به ، وإنما يجوز أن يقال أرجو نزول المطر وأخاف انقطاعه . (١)

وإذا استعمل الرجاء مطلقاً ، يكون بمعنى الطمع والأمل ، أما إذا استعمل في معنى الخوف فيستلزمه حرف النفي (٢) كقوله تعالى : * مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا * (٣) .

وإذا جاوز حد الرجاء يكون أمناً ، وكذلك إذا جاوز حد الخوف يكون تهوطاً ، وكل منهما كفر " لذلك يجب أن يكون كل من خوف المؤمن ورجائه معتدلاً تماماً " . (٤)

ولهذا قيل الخوف والرجاء ، كجناح الطائر فإذا استويا استوى الطير وتم طيرانه ، وإذا نقص أحدهما أو إذا ذهب أصراً للطائر في حد الموت (٥) ، ويفهم من هذا أن قوة الإيمان وكماله باعتدال الخوف والرجاء وبضعفه ونقصانه بوجود أحدهما فقط . .

فضيلة الرجاء :

١- إذا كان الله عز وجل قد منح عباده جميع مطالب الحياة وأوجد لهم كل شيء - علماً وعملاً - وأنعم عليهم بجميع النعم - فكيف يهمل مصيرهم ، وكيف يرضى لهم الهلاك

(١) أنظر مختصر منهاج القاصدين : ٢٩٧ .

(٢) أنظر غداً الآليات : ٤٦١/١

(٣) سورة نوح : آية " (١٣) "

(٤) روح البيان : ٨١/٨

(٥) شرح الطحاوية : ٢٣٥

دون أن تدركهم رحمته عز وجل وعفوه العظيم إن كانوا أهلاً لذلك .

٣ - إن المؤمن لا ينظر إلى الحياة نظرة تشاؤم أبداً ، مهما قاسى من الآلام والمتاعب ولا تضعفه خيبة أمل ولا أية معصية تداهمه ، لأنه يعلم أن رحمة الله عز وجل واسعة ، بذلك يسعى إلى نيل هذه الرحمة التي لا يعجزها شيء ، يقول تعالى : ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَيُّوْمَهُمْ تَوَنُّوا لِرِزْقِكُمْ وَالَّذِينَ هُمْ بِأَيُّمِنَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (١) ويقول في آية أخرى : ﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ (٢)

ويقول صلى الله عليه وسلم ﴿ الله أرحم بعباده من هذه بولدها ﴾ (٣) ويقول : ﴿ إذا كان يوم القيامة دفع الله إلى كل مسلم يهودياً أو نصرانياً فيقول هذا فكاكك من النار ﴾ . (٤)

وللرجاء أقسام :

- ١ - الرجاء لطلب الثواب ، وهو رجاء رجل أتى بالأوامر وترك النواهي .
- ٢ - الرجاء لطلب الغفران ، وهو رجاء رجل تاب إلى الله تعالى مع اتيانه بالأعمال الصالحة .

(١) سورة الاعراف : آية (١٥٦)
 (٢) سورة الزمر : آية (٥٣)
 (٣) صحيح البخارى : ٥١ / ٤ ، كتاب الأدب ، باب جعل الله الرحمة مائة جزء ، وصحيح مسلم بشرح النووي ٧٠ / ١٧ كتاب التوبة ، باب سعة رحمة الله تعالى وهو جزء من حديث مطول
 (٤) صحيح مسلم بشرح النووي : ٨٥ / ١٧ كتاب التوبة ، باب سعة رحمة الله على المؤمنين .

٣- الرجاء الكاذب : وهو رجاء رجل يعمل الخطايا والمعاصي دون أن يأتي الأسباب كمن يرجو الجنة من غير طاعة ولا تقرب إلى الله تعالى بعمل صالح . (١)

﴿وبهذا قال بعض السلف من أعظم الاغترار التماذى فى الذنوب مع رجاء العفو من غير ندامة وتوقع القرب من الله تعالى بغير طاعة وانتظار زرع الجنة بهذر النار ، وطلب دار المطيعين بالمعاصى ، وانتظار الجزاء بغير عمل والتمنى على الله مع الإفراط﴾ (٢)

٤- الرجاء الصحيح وهو رجاء رجل أتى بالأسباب وعمل سائر الطاعات واجتنب المعاصى والسيئات .

شروط الرجاء ثلاث :-

- ١- محبة ما يرجوه .
- ٢- خوف فوات المرجو .
- ٣- السعي إلى تحصيله باتيان الأسباب .

ولذا لم يتحقق أحد هذه الشروط لا يكون فعله من باب الرجاء وإنما من باب الأمانى . (٣)

وحسن الظن بالله تعالى واجب على كل أحد بقوله صلى الله عليه وسلم : ﴿ فليظن بى ما يشاء ﴾ (٤) وهو الرجاء ، ولا يكون إلا باتيان الطاعات وترك المنهيات ، ويشهد لذلك قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ

(١) انظر شرح الطحاوية : ٢٣٥

(٢) لأحياء علوم الدين : ١٤٤

(٣) انظر الجواب الكافي : ٣٤ - ٣٥ (ابن قيم الجوزية) الناشر مكتبة الرياض الحديثه

(٤) الفتح الرباني : ٤٠/٧ ، كتاب الجنائز ، باب ما جاء فى

حسن الظن بالله وراه الهيثمى فى مجمع الزوائد ٣١٨/٢

كتاب الجنائز ، باب حسن الظن بالله تعالى ، وقال : رواه

احمد ورجاله ثقات ، واللفظ للإمام احمد .

يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ * (١)

تفيد هذه الآية أنهم لا يرجون رحمة الله تعالى إلا مع اتيانهم بهذه الطاعات، وقال في آية أخرى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ، وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ، وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ، وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ، أُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ * (٢)

روى الترمذى بسنده من حديث عائشة رضى الله عنها قالت : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ، وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ؟ قال لا يابنت الصديق ، ولكنهم الذين يصومون ويصلون ويتصدقون وهم يخافون أن لا تقبل منهم أولئك الذين يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون * (٣)

وعن أبى هريرة رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من خاف أدلج (٤) ومن أدلج بلغ المنزل ،

(١) سورة البقرة : آية (٢١٨)

(٢) سورة المؤمنون : آيات (٥٧ - ٥٨ - ٥٩ - ٦٠ - ٦١)

(٣) سنن الترمذى ٩/٥ أبواب تفسير القرآن ، سورة المؤمنون ، والحدِيث حسن ، لأن فيه ابن أبى عمر ، وهو صدوق كما قال ابن حجر في التقریب ٢/٢١٨ ، وهو روى عن سفيان بن عيينة ، وهو ثقة اختلط بعد سنة ٩٧ هـ . وروى عنه ابن أبى عمير قبل الاختلاط بناء على قول الذهبى (ويغلب على الظن أن سائر شيوخ الأئمة الستة سمعوا قبل سنة (٩٧) الكواكب النيرات ص ٢٣١ .

(٤) أدلج بالتخفيف بمعنى سار من أول الليل ، والاسم الدلجة بالذال المشددة المضمومة وتفتح مشددة أيضا ، ومن العلماء من يجعل الادلاج لليل كله ، وهو الظاهر في الحدِيث ولا يفرق بين أوله وآخره ، النهاية ٢/١٢٩ .

ألا إنَّ سلعة الله غالية ، ألا إنَّ سلعة الله الجنة " (١)

قال ابن القيم : الرجاء لعبد قد امتثل الاوامر وابتعد عن الذنوب ، وامتلاء قلبه بهمانا بالله تعالى وباليوم الآخر ثم مثل بين يديه ما وعده الله من الكرامة والجنة ، فيكون قلبه مشتقا لآله وحرصا عليه .

واختلفوا في كون الخوف والرجاء أيهما أفضل على الإنسان عدة أقوال :-

- ١- استحباب السلف الصالح أن يقوى الخوف في حالة الصحة ويقوى الرجاء عند المرض .
- ٢- قال أكثر الحنفية : الرجاء أفضل على الشباب والخوف على الشيخ .
- ٣- قال ابن القيم : ينبغي أن يعتدل الخوف والرجاء على العبد فأيهما غلب على صاحبه هلك ومن غلبه الخوف أوقعه في اليأس والقنوط في نفسه أو في الناس ومن غلبه الرجاء أوقعه في الأمن من مكر الله في نفسه أو في الناس (٢) فإن قيل كيف يعتدل الخوف والرجاء في قلب المؤمن وهو على قدم التقوى ، فينبغي أن يكون رجاءه أقوى ؟ يرد عليه بأنه غير متيقن لصحة عمله ، لأن أحدا لا يدخل الجنة بعمله الصالح وطاعته ، وإنما يدخلها بفضل من الله عليه ، كما وردت عليه الأحاديث . (٣)

(١) رواه الحاكم في المستدرک ٣٠٨/٤ كتاب الرقاق ، وقال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي ورواه الترمذی في سننه ٥١/٢ كتاب صفة القيامة ، وقال الترمذی هذا حديث حسن غريب .

(٢) انظر غزاة الالباب : ٤٦١/١ - ٤٦٨

(٣) انظر مختصر منهاج القاصدين : ص ٣٦

والصحيح أن يقال : الدوا^١ حسب الدوا^٢ الموجود عند المرء ، فمن يغلب عليه الأمن من مكر الله تعالى ، وارتكاب المعاصي ، فالخوف أفضل له ، ومن يغلب عليه اليأس ، والقنوط من رحمة الله ، فالرجاء أفضل له .

وان نظر إلى مواضع الخوف ، والرجاء ، فالرجاء أفضل ، لأن أقرب العباد إلى الله أحبهم إليه ، ولأن الرجاء يستقي من باب الرحمة . والخوف يستقي من باب الغضب ، أما عند الصحة ، وقبل الموت فالخوف هو الأفضل ، أما عند الموت فالرجاء وحسن الظن بالله تعالى هو الأفضل ، لأن الخوف كالسوط الباعث على العمل ، وعندئذ انقضى وقت العمل ، ولأن مقصوده الترك عن المعاصي والقبائح ، والحرص على الاكثار من الطاعات والأعمال ، وهذه الأمور انتهى وقتها بانتها^٣ الإنسان ، فلا ينهض لأحد أن يفارق الدنيا إلا محبا لله تعالى محبا للقاء حسن الظن به . . بقوله صلى الله عليه وسلم من حديث جابر رضى الله عنه فيما رواه مسلم عنه : " لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله عز وجل " (١) . . ومعنى حسن الظن بالله الظن بأنه يرحمه ، ويعفو عنه .

قال الخطابي : إنما يحسن الظن بالله من حسن عمله فكأنه قال : أحسنوا أعمالكم بحسن ظنكم بالله ، فإن من ساء عمله ساء ظنه . (٢)

وفي لفظ مسلم (أنا عند ظن عبدى بى ، وأنا معه

(١) صحيح مسلم : كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها باب الأمر بحسن الظن بالله تعالى عند الموت .

وابو داود : ١٨٩/٣ كتاب الجنائز باب ما يستحب من حسن الظن بالله عند الموت .

(٢) مختصر سنن أبى داود للحافظ المنذرى ٢٨٤/٤ مكتبة السنة المحمدية .

إذا دعاني (١) ، أما الناس اليوم فالخوف هو الأفضل عليهم ، وذلك لغلبة المعاصي ولا انتشار الفواحش ، وكثرة المعرضين عنهمز وجل ، لكن بشرط أن لا يخرجهم إلى اليأس والقنوط ، وترك العمل ، وقطع الطمع من المغفرة . .

بعض النتائج التي تترتب على الخوف والرجاء :

- أ - المجاهدة على الأعمال المواظبة على الطاعات والتنعيم بمناجاته .
- ب - هما أقوى المؤثرات على أعمال الانسان .
- ج - يقويان على الصبر ، لأن الجنة قد حفت بالمكافأة ، فلا يصبر على تحملها إلا بقوة الرجاء ، والنار قد حفت بالشهوات ولا يصبر على قمعها إلا بقوة الخوف منه . (٢)

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ١١/١٧ كتاب الذكرباب فضل الذكر والدعاء وحسن الظن بالله .
(٢) أنظر أحياء علوم الدين : ١٤٤/٤ - ١٦٧ .

قال تعالى :

(مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ
نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ
كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ
مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ
(١)
مِنْ نَصِيرٍ)

(١) الآية : (٢٠)

المطلب الثالث

" المؤمن يطلب الفوز في الدنيا والآخرة والملحد غايته
الدنيا وحدها "

يعتقد المؤمن أن الله سيُلقي^{ربه} تعالى عاجلاً أم آجلاً، لذلك يعمل
للدنيا والآخرة معاً ، فلا تشغله أمور الدنيا بزخرفها ومباهجها عن أمور
الآخرة ، لأنه يعلم أن الدنيا زائلة، فيجعل أمور الدنيا ذخيرة للآخرة ،
حتى يكون من الفائزين في الدارين ، هذا بخلاف الملحد الذي لا يؤمن
بالله ولا باليوم الآخر . فإنه ليس عنده إلا هدف واحد ، وهو تحقيق
كل ما تصبو إليه نفسه من أمور الدنيا ، وإذا لم يحقق الفوز في الدنيا
يفقد الأمل ، حتى ينتهي به إلى الهلاك بالانتحار أو غيره .

أما المؤمن فإنه إذا لم يحقق رغباته في الدنيا يشعر براحة
نفسه لعلمه أن الله يعوضه عنها في الآخرة .

ذلك أن المؤمن يعلم أن الإنسان خليفة الله في الأرض ،
لتحقيق الخير والمصلحة فيها ، ومن أنار الله بصيرته فهم حقيقة هذه
الدنيا وما فيها ، لذلك ينتهز الفرصة لطلب الفوز في هذه الدنيا
و الآخرة طمعاً في رضى الله ومحبه وفي دخول جنته ، ولا سبيل
إلى الفوز في الدنيا والآخرة إلا بامتثال الأوامر واجتناب النواهي
مع نية خالصة لوجه الله تعالى ، يقول عز وجل : ﴿ مَنْ عَمِلْ صَالِحًا
مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنشَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَئٰةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ
بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (١) ذلك هذه الآية وغيرها من الآيات على

(١) سورة النحل : آية (٩٧) .

أن الجزاء لا بد منه ولن جزاء الأعمال الصالحة في الدنيا جزاء جزئي وليس جزاء توفية ، وذلك أن من عمل خيرا ، له أجران ، أجر عمله في الدنيا وتكملة أجره يوم القيامة ، ويشهد له قوله تعالى : ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ ﴾ (١) وقوله عن ابراهيم عليه السلام " وَأَتَيْنَهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنْ الصَّالِحِينَ " (٢) وتدل هاتان الآيتان وغيرهما على أن المؤمنين لهم النعيم الذي لا يدرك قدره، وأن بعضه عجل لهم في الدنيا ، ثم يوفون أجور أعمالهم تمام التوفية بيوم القيامة . والجزاء الذي سيحصلون عليه أضعافا مضاعفة بما روى أبو هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة عشرة أمثالها إلى سبعمائة ضعف " (٣) وكل عمل يقوم به الإنسان سواً كان برا أو طاعة لا يكون مقبولا عند الله إلا إذا شرعه الله ورسوله ، وقدمه لوجهه تعالى ، والعمل الصالح المقبول هو أخلص العمل وأصوبه وأن العمل إذا كان خالصا ، ولم يكن صوابا لم يقبل ، وإذا كان صوابا ولم يكن خالصا لم يقبل حتى يكون خالصا صوابا والخالص أن يكون لله ، والصواب أن يكون على السنة (٤) ، وعلى ذلك يكون شروط العمل الصالح المقبول ثلاثة :

- ١- أن يكون موافقا لما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى : ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ ، وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ (٥)

-
- (١) سورة النحل : آية (٣٠)
 - (٢) سورة النحل : آية (١٢٢)
 - (٣) صحيح مسلم بشرح النووي : ٣١/٨ : كتاب الصيام ، باب فضل الصيام .
 - (٤) انظر اعلام الموقعين ١٨١/٢ وما بعدها (لابن قيم الجوزية) تحقيق طه عبد الرؤوف سعد مكتبة الكليات الأزهرية .
 - (٥) سورة الحشر : آية (٧)

٢- أن يكون خالصا لله تعالى بقوله ﴿ قُلِ اللَّهُ عَبْدٌ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ﴾ (١)

٣- أن يكون مهتبا على الإيمان ، بقوله تعالى : ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْشَأَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ﴾ (٢)

فقسيد بالإيمان ، لأن الكافر لا يقبل أعماله ، بعدم إيمانه ، وينقسم العمل إلى أربعة أقسام :

القسم الأول : عمل أريد به وجه الله تعالى ، طلبا لدوام النعمة عليه ، ولحفظ ماله ، وأهله وأولاده .

القسم الثاني : عمل أريد به الرياء والسمعة فقط .

القسم الثالث : عمل أريد به المال والجاه فقط .

القسم الرابع : عمل أريد به وجه الله تعالى ، ولكن صاحبه يعمل

عملا ، ويخرجه عن الإسلام ويمنع قبول أعماله ، مثل

اليهود والنصارى ، إذا عبدوا الله ، أو تصدقوا

أو صاموا ابتغاء وجه الله والدار الآخرة لكنهم

يكفرون بالدين الخاتم ، ومثل كثير من هذه الأمة

الذين عاشوا على الشرك الأكبر فحرموا قبول

أعمالهم . (٣)

وتنقسم أعمال الخير إلى قسمين :-

١- العبادات .

٢- إيصال المنافع .

والعبادات : تكون بنية مخصوصة ، فإذا لم يأت فاعلها بتلك النية

(١) سورة الزمر ، آية (١٤)

(٢) سورة غافر آية (٤٠)

(٣) انظر فتح المجيد : ص ٣٧٥

فإن عمله هذا لا يكون من العبادات والطاعات .

أما ما يصل المنفعة إلى الخلق ، كالمبر وصلة الرحم ، ومنها المدارس والمستشفيات ، وغير ذلك من المنافع ، فلا جرم أن تكون من الطاعات إذا قصد بها وجه الله تعالى ، أما الذي يأتي بأعمال البر لأجل الدنيا ، فإنه يشرك بالله تعالى ، وهذا في كمال التوحيد . (١)

وقد نهى الله عز وجل عن التشاغل بأمور الدنيا ، وترك الطاعات ورغب في الآخرة ، وفي الحديث : " إزهد في الدنيا يحبك الله " (٢)

وسئل سهل بن عبد الله بم يسهل على العبد ترك الدنيا والشهوات قال : يتشاغل بما أمر به (٣) ، والذي يأتي بأعمال البر لأجل الدنيا ، لا بد أن يكون عظيم الرغبة في الدنيا ، وعدم الطلب للآخرة فجزاؤه على منافع أعماله في الدنيا ، أما في الآخرة فهو لا يجد إلا النار ، لذلك توعد الله تعالى ، من كانت همته مقصورة على الدنيا ، فقال : **لَا مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّتْهَا نُوْفًا إِلَيْهِمْ أَعْمَالُهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ ، وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبِطُلَّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** " (٤)

وفي معنى هذه الآية :

١- قال الأصم : المراد بهم منكروا البعث ، لأنهم ينكروون

(١) انظر فتح المجيد : ص ٣٧٣

(٢) سنن ابن ماجه : رقم ٤١٥٤ ص ٤٠٧ تحقيق محمد مصطفى الأعظمي باب الزهد في الدنيا وفيه خالد القرشي يرواه الحاكم في المستدرک : ٣١٣/٤ ، كتاب الرقاق ، وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه وقال الذهبي فيه خالد بن عمرو القرشي وضاع .

(٣) انظر تفسير القرطبي : ٣٦/٤ .

(٤) سورة هود : آية (١٥ - ١٦)

الآخرة ولا يريدون إلا لذات الدنيا وسعادتها .

٢ - قيل المراد بهم : المنافقون الذين يبالغون في الغنائم من الرسول صلى الله عليه وسلم لعدم إيمانهم بالثواب في الآخرة . (١)

٣ - قيل المراد بهم الكفار والمشركون ، لأن الله تعالى قال بعد هذه الآية : * أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار * (٢)

والقول بأنها نزلت في أقوام معينين ، لا بأس به لكن العبرة بعموم اللفظ وليس بخصوص السبب ، وظاهر قوله : " نوالهم أعمالهم فيها " . إعطاء الجزاء الذي نالوا من أراد الدنيا ، لكن ذلك مقيد بمشيئة الله تعالى ، إذ ليس كل واحد ينال أمانيته ، والله تعالى يقول : " وحبط ما صنعوا فيها ، وبطل ما كانوا يعملون "

(١) انظر تفسير الفخر الرازي ، ١٩٨/١٧ - ٢٠٠

(٢) سورة هود : آية (١٦) .

ونلاحظ في الآية " من كان يريد " أن الفعل يفيد الاستمرار على ارادتهم للدنيا ، وبهذا قيل انهم مع اعطائهم حظوظ الدنيا ، يعذبون في الآخرة ، لتجرد قسدهم الى الدنيا ، ولم يعملوا للآخرة . (١)

عن مجاهد قال : " من عمل للدنيا لا يريد به الله ، وفاء الله ذلك العمل في الدنيا أجر ما عمل " . (٢) ولا يليق بالمؤمن أن ينهمك في الآخرة ، ويترك الدنيا ، انما يتبع العدل فيسعى لهما معا ، ولا يطلب واحدة منهما على حساب الأخرى ، ويسعى في دنياه مبتغيا بها وجه الله والدار الآخرة ، ويأخذ من زينتها ما أحله الله ، ويتمتع في حده وأوامر الله تعالى ، حتى اذا فرغ من أعماله الدنيوية أقبل على الله ، بكامل همته واشتغل بالذكر والعبادة (٣) . وقد مدح الله تعالى قوما يتناولون الدنيا كما يحب ويرضى ، وذلك في قوله تعالى : " رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله " (٤)

-
- (١) انظر فتح البيان : ٤ / ٣٣٤ - ٣٣٥
- (٢) الدر المنثور ٤ / ٤٠٦ وما بعدها للسيوطي الطبعة الأولى ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م دار الفكر بيروت .
- (٣) انظر احياء علوم الدين ٣ / ٢٣٠
- (٤) سورة النور : آية (٣٧)

وهم يستحقون هذا المدح، لأنهم يراعون حكم الله تعالى ، ويتحرون عبادته في مكاسبهم وانفاقهم وفي كل أمورهم ، ويعلمون أن الأعمال التي تنفع في الدنيا وتضر في الآخرة ، لا تدفع عنهم عذاب الله تعالى في الآخرة . . . كنيل اللذات والشهوات المحرمة . . . وسواء كانت هذه الأعمال ، تنفع أو تضر ، أو لم تنفع أو لم تضر في الدنيا ، والأعمال التي تضر في الدنيا ، وتنفع في الآخرة ، كذهاب النفوس والأموال في الجهاد في سبيل الله تعالى هي التي تدفع عنهم (١) وأما الأحاديث والأخبار التي وردت في ذم الدنيا ، فإنها توجه إلى من جعلها وسيلة لوصول أغراضه وشهواته ، ورضيها حظاً لنفسه كما يقول تعالى : ﴿ وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا ﴾ (٢) وكقول الرسول صلى الله عليه وسلم « الدنيا ملعونة ، ملعون ما فيها ، إلا ذكر الله وما والاه ، أو عالم أو متعلم » (٣) وبعض الناس يذمونها ذمًا دينيًّا لعدم حصول بعض أهدافهم وحاجاتهم منها ، كما يذم العقلاء التجارة والصناعة التي لا ربح فيها ، ونحو ذلك من الأمور التي لا تعود مضرتها ومنفعتيها إلا إلى الدنيا . (٤)

أما الآثار التي وردت في مدحها ، فاعتباراً بتناولها على وفق شرع الله تعالى ، كما يقول عمر بن الخطاب (٥) رضي الله عنه : اللهم إنا لا نستطيع إلا أن نفرح بما زينته لنا ، اللهم إني أسألك أن أنفقه في حقه . . . قد أفلح من أسلم بورزق كفافاً وأقنعه الله بما آتاه ، لهذا يقول الرسول صلى الله عليه وسلم :

(١) انظر مجموع فتاوى ابن تيمية : ١٤٩/٢٠

(٢) سورة يونس : آية (٧)

(٣) سنن الترمذى : ٣٨٤/٣ : أبواب الزهد ، باب ما حاسب في هوان الدنيا على الآخرة ، وقال الترمذى لهذا حديث حسن غريب وسنن ابن ماجه ١٣٧٧/٢ : كتاب الزهد ، باب مثل الدنيا .

(٤) نظر مجموع فتاوى ابن تيمية : ١٤٨/٢٠

(٥) عمدة القارى : ٤٨/٢٣

" فمن أخذه بطيب نفس بورك له فيه ، ومن أخذه باشراف نفس لم يبارك له فيه وكان كالذى يأكل ولا يشبع (١) . هكذا المكثرفى الدنيا لا يقنع بما يحصل منها ، بل كل همه وغايته أن يحصل كل ما فيها ، وذلك لعدم فهمه وبعده عن منهج الله تعالى ، قال ابن عطية : كان أبى بن كعب يقول فى قوله تعالى : ﴿ أحسن عملاً ﴾ (٢) . . أحسن العمل : هو أخذ الحق والانفاق مع الإيمان ، وأداء الفرائض ، واجتناب المحارم والاكثار من المندوب (٣) ، وبهذه الأمور يفوز المؤمن بدنياء وآخرته ، يأخذ من الدنيا قدر الحاجة ، يأخذ من الطعام ما يقوى به البدن ، على القيام بالعبادة والطاعة ، ومن المسكن ما يحميه من الحر والبرد واللصوص ، ومن الثياب ما يستر به نفسه ، وغير ذلك مما هو ضرورى لحياته امتثالاً لقول الرسول الكريم : " ليس لآدم حق ، فى سوى هذه الخصال بيت يسكنه ، وثوب يوارى عورته ، وجلف الخبز ^(٤) والماء " (٥) ويفوز بتوفيق الله المؤدى إلى حظ الآخرة ، أما الإنسان الذى قدم الحياة الدنيا على الآخرة ، ويطلبها من أبواب المحرمات ، فإن النار مأواه ، ولا كرامة له ، لا التمتع بما بهج الدنيا الفانية ^(٦) أما الكافر فلا يرجو رحمة الله فى الآخرة ، ولا يظن أنه يلقي الله ، وكل ما يفكر فيه دنياء ، أما أفعاله الحسنة ، كصلة القرابة وإغاثة الملهوف ، وغير ذلك فإنه لا يثاب عليها ، ولا ينتفع بها يوم القيامة ، لعدم إيمانه بالله واليوم الآخرة كما رواه الإمام أحمد بسنده من حديث عائشة رضى الله عنها قالت : قلت يا رسول الله : ابن جدعان كان فى الجاهلية

-
- (١) صحيح البخارى ١١٩/٤ - ١٢٠ كتاب الرقاق باب قول النبى صلى الله عليه وسلم : هذا المال خضرة حلوة .
 (٢) سورة تبارك : آية (٢)
 (٣) انظر الجامع لاحكام القرآن : ٣٥٤/١٠
 (٤) بكسر الجيم ، وسكون اللام ، وهو الخبز ، وحده ، لا آدم فيه ، وقيل : من الخبز الغليظ اليابس وقيل : بفتح اللام - جمع جلفة - وهى الكسرة من الخبر (النهاية فى غريب الحديث ٢٨٢/١)
 (٥) سنن الترمذى : ٣/٤ أبواب الزهد : باب ما جاء فى الزهاد ، وقال الترمذى ، هذا حديث صحيح .
 (٦) انظر فتح البيان : ٢٣٠/١٠

يقرى الضيف ، ويفك العاني ويصل الرحم ويطعم المسكين فهل ذلك نافعه ؟ قال : لا ينفعه إنه لم يقل يوماً رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين (١) " غير أنه يأخذ جزاء حسناته في الدنيا ، كأن يعطيه الله المال والصحة والجاه ، وغير ذلك ، لكن هذا الجزاء مقيد بمشيئة الله سبحانه وتعالى حيث قال في كتابه الكريم : * عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ * (٢) إن شاء أعطاه ، وإن لم يشأ لم يعطه ، وهذا هو الرأي الصواب ، ويشهد على هذا حديث أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الله لا يظلم مؤمناً حسنة يعطى بها في الدنيا ، ويجزى بها في الآخرة وأما الكافر فيطعم بحسنات ، ما عمل بها لله في الدنيا حتى إذا أفقئ إلى الآخرة ، لم تكن له حسنة يجزى بها " (٣)

وسمى ما يصدر عن الكافر حسنة بأمرين

- ١- لظنه أن عمله كان حسناً .
- ٢- لأنها تشبه صورة حسنة المؤمن ظاهراً وهو في الواقع ليس له حسنة ، كحسنة المؤمن ، من حيث المثوبة وما يترتب عليها من الفضل العظيم ، وأنها قسود

(١) رواه مسلم في كتاب الإيمان ، باب الدليل على أن من مات على الكفر لا ينفعه عمل ، مسلم بشرح النووي ٨٦ / ٣ ورواه أحمد في

المسند بنحوه ١٢٠ / ٦ .

(٢) سورة الاسراء : آية (١٨)

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي ١٧ / ١٤٩ - ١٥٠ : كتاب المنافقين

باب جزاء المؤمن في الدنيا والآخرة .

صدرت عن الكافر من غير ايمان " . (١)

والناس في أخذ الدنيا ومتاعها ثلاثة أنواع :

- ١- النوع الأول : هم الذين انغمسوا في لذات الدنيا فقط ، وهم الكافرون .
- ٢- النوع الثاني : هم الذين تركوا الدنيا نهائيا ، وأقبلوا على الآخرة كليا ، محتجين بقوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ (٢) وهم النساك والزهاد .
- ٣- النوع الثالث : هم الذين أعطوا الدارين حقهما ، امتثالا لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَتَّبِعْ نَفْسَكَ مِنَ الدُّنْيَا ﴾ (٣) وهم الأنبياء والمؤمنون حق الايمان ، لأن أمورهم مبنية على الاعتدال .

وأقول للذين تركوا الدنيا كليا بحجة العبادة فقط أنهم

لم يفهموا العبادة حق الفهم ، لأن أعظم العبادة ما كان يعود نفعها

على الخلق وعلى مصالحهم (٤) ، بل العبادة هي التي

تؤدي إلى صلاح الفرد والمجتمع ، وتؤدي إلى

(١) انظر تفسير القرطبي : ١٦١/٨

(٢) سورة الذاريات : آية (٥٦)

(٣) سورة القصص : آية (٧٧)

(٤) انظر الذريعة : ص ١١

والانكفاف عن اللذات ، والخلو والانتقطاع ، وعدم الاختلاط
أولى وأفضل للعبد ، لما غلب على الدنيا من الفتن والوقوع في
المعاصي والاجتماع بأهل السوء ومصاحبتهم ، ويشهد على ذلك قوله
صلى الله عليه وسلم : (يوشك أن يكون خير مال المسلم ، غنم
يتبع بها شعف (١) الجبال ، ومواقع القطر ، يفر بدينه من الفتن " (٢)

والقول بأن الفرار عن الدنيا أفضل للعبد ، هذا في أيام
الفتن ، لمن لا يقدر على إزالة هذه الفتن . . يقول الكرمانى : الأفضل
في هذا العصر الانعزال ، لا انتشار المعاصي . . والنووى رحمه
الله يقول : الاختلاط مع الناس في غير الفتنة أفضل ، لما فيه
من اكتساب الفوائد وشهود شعائر الإسلام وإيصال الخير والمنفعة
إليهم . . والمختار تفضيل الاختلاط لمن لا يغلب على ظنه الوقوع
في المعاصي .

وأرى أن المخالطة مع الناس في هذا العصر أفضل ، لما
فيها من الفوائد الكثيرة ، من تعاون واتحاد ، وحب ومودة واكتساب
العلوم والمعارف والخبرات ، وذلك من صميم الإسلام ، بدليل
ما رواه الترمذى بسنده عن النبى صلى الله عليه وسلم . قال : "إن المسلم
إذا كان يخالط الناس ، ويصبر على أذاهم ، خير من المسلم الذى
لا يخالط الناس ولا يصبر على أذاهم . " (٣) لكن المؤمن يتعامل معهم

(١) شعفة : كل شيء أعلاه ، يريد به رأس جبل من الجبال ، النهاية

٤٨١/٢ .

(٢) صحيح البخارى ٢٢٦/٤ ، كتاب الفتن ، باب التغرب في الفتنة .

(٣) سنن الترمذى ٧٣/٤ : أبواب صفة القيامة .

والحديث ضعيف بهذا السند ، لأن الأعمش مدلس ، وهو لم

يسمع من يحيى بن وثاب ما نظر تهذيب التعذيب ، ٢٢٢/٤ .

وسنن ابن ماجه : ١٢٣٨/٢ : كتاب الفتن : باب الصبر على

البلاء ، ولفظه " المؤمن الذى يخالط الناس " من طريق

شعبة .

بحذر ويقتطع، ويتعامل مع المخلصين باخلاص ووفاء، ويتعامل مع المنافقين والمنحرفين بحذر شديد ويقتطع شديدة .

وقد اختلف العلماء في حسنة الدنيا وحسنة الآخرة في قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً ﴾ * (١) الآية أما حسنة الدنيا ففيها خمسة أقوال :

- (١) قال الحسن : إنها العبادة، والرزق الطيب، والعلم النافع .
- (٢) قال قتادة : إنها العافية .
- (٣) قال سالم بن عبد الله : إنها الغني .
- (٤) قال محمد بن كعب : إنها المرأة الصالحة . (٢)
- (٥) قال ابن قتيبة : إنها النعمة .

أما حسنة الآخرة ففيها ثلاثة أقوال :

- (١) قال السدي والحسن ومقاتل : إنها الجنة .
- (٢) قال الثوري : إنها العفو والمعافة ، يعفو عن خطاياهم ويعافيه من العذاب .
- (٣) قال علي : إنها الحور العين . (٣) وحسنة الدنيا تشمل هذه الأسماء الخمسة المذكورة ، لأنها كلها حسنة بالنسبة للإنسان ، لكن على جميع ما يريد منها . . أما الآخرة فهي الجنة ، لأن فيها كل ما يشتهي الإنسان من الحور العين ، والعفو والعافية وغيرها ، وكذلك اختلفوا في معنى ثواب الدنيا والآخرة ، وذلك في قوله تعالى :

(١) سورة البقرة : آية (٢٠١)
 (٢) انظر القصص المنثور : ٥٦/١
 (٣) انظر زاد المسير : ٢١٦/١

﴿ وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا ، وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا ﴾ (١)

و ثواب الدنيا فيه ثلاثة أقوال . .

- ١- قال ابن قتادة : لأنه لنصر .
- ٢- قال ابن جريج : لأنه الغنيمة .
- ٣- قال ابن عباس : لأنه النصر والغنيمة معا . (٢)

وقال الفخر الرازي : إن ثواب الدنيا : هو الثناء والنصر والغنيمة وانشرح الصدر بالإيمان وكفارة المعاصي والسيئات ، وإن ثواب الآخرة هو الجنة وما فيها من أنواع النعم (٣) ، وقيل : إن ثواب الآخرة : هو علاء كلمة الله والدرجة في الآخرة . . . وأميل إلى القول بأن ثواب الآخرة هو الجنة ، وأما ثواب الدنيا فهو شامل لما ذكر من آراء . . . وهذه الآية وإن نزلت في الجهاد خاصة لكنها عامة في جميع الأعمال ، لأن ثوابها يرجع إلى نية العبد ، وإن كان يريد بعمله الدنيا يأخذ ثوابه فيها ، وإن كان يريد بعمله الآخرة ، يأخذ ثوابه فيها (٤) ويقال هذه الآية منسوخة بقوله تعالى : ﴿ عَجَّلْنَا فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ﴾ (٥) والصواب أنها محكمة ، لأن أحدا لا يوتي شيئا إلا بقدرته الله ومشيئته . (٦)

وخص الله ثواب الآخرة بالحسن في قوله تعالى : ﴿ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحَسَّنَ ثَوَابَ الْآخِرَةِ ﴾ . (٧)

لأن ثواب الآخرة ، أفضل من ثواب الدنيا ، وإلا لشاره إلى أن الدنيا

-
- (١) سورة آل عمران : آية (١٤٥)
 - (٢) انظر زاد المسير : ٤٧٠ / ١
 - (٣) انظر الفخر الرازي : ٢٩ / ٩ - ٣٠
 - (٤) انظر تفسير الخازن : ٢٩٠ / ١
 - (٥) سورة الاسراء : آية (١٨)
 - (٦) انظر زاد المسير : ٤٧٠ / ١
 - (٧) سورة آل عمران : آية (١٤٨)

ممزوجة بالاحزان والمكدرات ، وأنها فانية وغير باقية ، ونلاحظ أن هذه الآية لم تذكر فيها كلمة (من) وإنما ذكرت مطلقاً / ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحَسَنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ " بينما الآية في سورة الشورى ذكرت فيها كلمة (من) حيث قال عز وجل : ﴿ مَنْ كَانَ يَرْيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فليؤت منه ومن يريـد ثَوَابَ الْآخِرَةِ فليؤت منها ﴾ . فما الفرق ؟ . . الفرق أن كلمة (من) الدالة على التبعية الموجودة في سورة الشورى تفيد أن المذكورين فيها أرادوا ثواب الآخرة ، جزاء أعمالهم وطاعتهم ، فكان مقامهم في العبودية أقل من غيرهم لأنهم أرادوا خدمة أنفسهم فقط . فبذلك فازوا ببعض الثواب أما المذكورون في الآية فهم لم يطلبوا الثواب جزاء أعمالهم ، وإنما أرادوا بذلك الغفران لذنوبهم والعفو عن تقصيرهم في العبادة ، فكان مقامهم في العبودية في غاية الكمال ، لأنهم أرادوا وجه ربهم لا غير ، وحين يؤدون عملاً لغيرهم يقصدون به الإخلاص لله وحده (١) ، ومن ذلك يتبين الفرق بين الاثنين .

ومن شأن المؤمن أنه لا يعمل عملاً حسناً لخدمة نفسه فقط ، وإنما لخدمة ربه عز وجل ، لأنه أمره بذلك كأن يتصدق بأمواله على الفقراء والمحتاجين ، فهو لا يريد به الفقراء لذاتهم وإنما يعطيهم لله تعالى ، وهو يعود المريض بوليس معناه أنه يريد بعمله المريض ، وإنما يريد زيارة المريض إخلاصاً لربه ، ورجاءاً المثوبة عنده ، كما في الحديث القدسي " إن الله عز وجل يقول الله يوم القيامة يا ابن آدم مرضت فلم تعدني ، قال : يا رب كيف أعودك وأنت رب العالمين ، قال : أما علمت أن عبدى فلاناً مرض فلم تعده ، أما علمت أنك لوعدته لوجدتني عنده . . (٢)

(١) انظر تفسير الفخر الرازي : ٢٨/٩ - ٢٩

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي : ١٢٦/١٦
كتاب البر ، باب فضل عيادة المريض .

قال تعالى :

(أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ
كَذِبًا فَإِنْ يَشَاءِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى
قَلْبِكَ وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُحَرِّقُ
الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) (١)

المطلب الرابع

" الحق ثابت والباطل ذاهب لا محالة "

المؤمن متبع الحق لا محالة ، لأن أساس عقيدته حق ، أما الملحد فإنه متبع للباطل لأن أساس عقيدته باطلة ، والمؤمن يعلم أن الفوز يكون باتباع الحق ، وأن سبب المشكلات وانتشار الظلم والطغيان مخالفة الحق .

ومن فاز في الدنيا والآخرة يكون من زمرة المتقين الذين وعدهم الله الجنة ، وهو لا يخلف وعده ، لأن وعده حق ، ولذلك يجب على المؤمن أن يجعل أعماله كلها حقا ، وأن يدعو إلى تمييز الحق من الباطل والباطل من الحق ، لأن ذلك من المبادئ الاجتماعية التي يهتم بها الاسلام وأمر بها ، ومن أهم أسس العدل وقوام نظام العالم ، يقول عز وجل : ﴿ مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ (١) وهذا المبدأ مما يتحلى به الرسول صلى الله عليه وسلم ، وغيره من الأنبياء ، يقول تعالى : ﴿ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴾ (٢) والله عز وجل أرسل الرسل وأنزل الكتب ، لبيان الحق من الباطل ، والباطل من الحق ، ومن اتبع الحق الذي جاء به الرسل ، وبينته الكتب السماوية ، لا يضل ولا يشقى أبدا ، وأما من أعرض عن ذلك ، حشر أعمى ضالا شقيا معذبا . (٣)

كما جعل الله عز وجل المجتمع المسلم قدوة لغيره —

(١) سورة الاحقاف : آية (٣)

(٢) سورة النمل : آية (٧٩)

(٣) انظر اصول النظام الاجتماعي في الاسلام : ص ٨٤ - ١٧٨ .

المجتمعات من حيث أن جميع مبادئه وأنظمته كلها عدل وحق ، لا يدخل فيها الباطل ولا الغش ولا الظلم .

والحق ضد الباطل وأصله المطابقة والموافقة ، ولحق معان كثيرة منها ، أنه :

- ١- اسم من أسماء الله عز وجل ، ومنه قوله تعالى ﴿ ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ ﴾ (١)
- ٢- الثابت بلا شك .
- ٣- النصيب الواجب للفرد ، أو للجماعة . (٢)
- ٤- يطلق على فعل الله عز وجل ، ومنه قوله تعالى ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا ﴾ * الى قوله تعالى ﴿ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ * (٣)
- ٥- يطلق على اعتقاد الشيء المطابق للأمر الالهي ، كقولك الجنة والنار حق * (٤)

منذ أن جعل الله عز وجل الانسان خليفته على الأرض ، بدأ الصراع بين الحق ، والباطل إلى أن يرث الأرض ومن عليها ، والحق دائما يعلو على الباطل معها ارتفع ، وانتصر في بعض الأحيان ، لكنه ما يلبث أن يذهب بلا فائدة ولا أثر ، وكذلك أهل الحق مهما قل عددهم فإنهم ينتصرون على أهل الباطل مهما كثر عددهم ، وذلك أن الحق ثابت ومستقر في قلوبهم خلاف الباطل فإنه ليس بثابت ولا مستقر في قلوب أهله ، والمبطلون ، والجاهلون هم الذين

-
- (١) سورة الأنعام : آية (٦٢)
 - (٢) المعجم الوسيط : ١ / ١٨٨
 - (٣) سورة يونس : آية (٥)
 - (٤) المفردات : ص ١٢٥

يصارعون الحق المبين ، ليربحوا من وراء ذلك الصراع مكاسب باطلية لا يستطيعون الوصول إليها بأقوالهم وأفعالهم ، اتباعا للباطل الذى يدعونه ، ويعلنون أحقيته كذبا وبهتاناً (١) ، وعلى ذلك أمر الله عز وجل المؤمنين بالتزامهم بقول الحق ، وإعلانه كاملاً ، وعدم كتمان شيء منه أو إلباسه بالباطل - تمويهها وتضليلها - يقول تعالى : ﴿ وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ ، وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (٢) وأرشدهم إلى أن الشيطان هو الذى يأمر الإنسان بالباطل وبالقول بغير علم ففى قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٣)

والله عز وجل يثبت الحق ويبطل الباطل بكلماته ، ويكون لإحقاق الحق بأمرين هما : (١) الأدلة العقلية والنقلية التى تدل على الحق ، مثل من تأمل فى خلق السموات والأرض وما فىهما من الآيات العظيمة ، يجد فى قرارة نفسه أن خلقهما يدل على وجود إله واحد ، قادر على ذلك وصدق الله العظيم حين يقول : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ (٤)

(٢) الشريعة الإسلامية التى ظهرت على وجه الأرض (٥)

والحق لا يكون مع الجهل ولا مع الهوى ولا الظن الذى لا يعلم رجحانه ، وإنما يكون مع العلم واليقين والأدلة الصريحة ، وقد ذم الله عز وجل الذين يتبعون الظن فى قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ

(١) انظر ظلال القرآن : ٢٠٥٤ / ٤

(٢) سورة البقرة : آية (٤٢)

(٣) سورة البقرة : آية (١٦٩)

(٤) سورة النحل : آية (٣)

(٥) انظر المفردات : ص ١٢٥

بِإِلَّا ظَنًّا ، إِنْ الظَّنَّ لَا يَغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ، إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ * (١)
 كما ذم الذين يقولون بغير علم (٢) ، في قوله تعالى : * وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ
 لَكَ بِهِ عِلْمٌ * (٣) كما نهى عن الجدل في الحق بعد ظهوره ، والجدل
 بالباطل ، يقول الله تعالى * جِدِّ لُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ * (٤)
 وقوله : * وَجِدُّوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ * (٥)

وأكثر الناس يحبون المدح والثناء عليهم ، حتى ولو كان
 بالباطل ويغضبون من الذم والتحقير ولو كان حقا ، كقولك لرئيس
 ظالم " أنت عادل ، فإنه بلا شك يحبك ويحترمك ، ولو قلت لـ
 حقيقته لغضب منك وكرهك ، وكذلك طالب المال ، فإنه يطلبه بأي
 وسيلة ، حتى ولو كانت الوسيلة غير مشروعة ، ومثل السائل الذي
 يسأل الناس إذا أعطيته ما يريد فإنه يفرح ، وإذا لم تعطه يغضب ،
 كل ذلك بخلاف المؤمن من الراشد فإنه يحب كلمة الحق ، سواء كانت
 له أو عليه ، ويقبلها ولو كانت تخالف هواه ، ويغضب من كلمة الباطل
 سواء كانت له أو عليه ، ويردّها ولو كانت توافق هواه ، لأنّ الله
 تعالى يحب الحق والعدل . ويغض الباطل والظلم . (٦)

ويجب العلم أن لكل عضو من أعضاء الجسم وظيفة خاصة
 خلقه الله لأجلها مثل اليد خلقت للبطش والرجل للمشي ، واللسان
 للنطق والغم للذوق والأنف للشم ، والجلد للمس والقلب للعلم ،

(١) سورة يونس : آية (٣٦)

(٢) انظر الفرقان بين الحق والباطل ص ١٣٤ - ١٤٤ (ابن تيمية)

الطبعة الاولى ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م دار احياء العلوم تحقيق

الشيخ حسين يوسف الغزالي .

(٣) سورة الاسراء : آية (٣٦)

(٤) سورة الانفال : آية (٦)

(٥) سورة غافر : آية (٥)

(٦) انظر فتاوى ابن تيمية : ٦٠/١٠

وإذا استعمله في وظيفته الخاصة به ، فذلك هو الحق ، أما إذا استعمله في غير وظيفته فهو الضلال والهلاك ، وصاحبه من الذين يبدلون نعم الله كفرا ، والقلب هو نفسه لا يقبل إلا الحق ، لأن ذلك فطرة الله الذى فطر الناس عليها (١) وإنما يحول بينه وبين الحق أسباب منها :-
(١) هوى النفس ، من أعرض عن اتباع الحق الذى يعلمه

تبعاً لهواه ، واتباع الهوى يورث الجهل والضلال ، حتى يعمى قلبه عن الحق الواضح ، فيرى الحق باطلاً ، والباطل حقاً .

(٢) الكبر ، ومن كان متكبراً فإنه يمتنع عن قبول الحق ، لاعتقاده أن في ذلك نقصاً وعيباً فيه ، كما حصل لإبليس - لعنه الله عليه - حتى امتنع عن السجود لآدم عليه الصلاة والسلام استكباراً وعلواً .

(٣) السعى وراء الشهوات ومطالب الدنيا ، ومن كان يجرى وراء شهواته فإنه ينكر الحق ، وإن كان مخالفاً لشهواته ومطالبه الدنيوية ، ويقبل الباطل ، وإن كان موافقاً لشهواته ورغباته . (٢)

ويدل على إثبات الحق ، وإبطال الباطل قوله تعالى :
﴿ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَّقَ الْبَاطِلُ ، إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ﴾ (٣) والحق له معان هي :

- ١- القرآن .
- ٢- كل ما جاء على لسان النبي صلى الله عليه وسلم (٤)
- ٣- المعجزات العقلية نبوة محمد صلى الله عليه وسلم .

(١) أنظر فتاوى ابن تيمية : ٣٢١/٩

(٢) المصدر نفسه : ٣١٣/٩ - ٣١٤

(٣) سورة الاسراء : آية (٨١)

(٤) الفخر الرازي : ٢٧٠/٢٥

٤- قال الحسن : الحق هو الاسلام . (١)

وللباطل معان هي :

- ١- قال مقاتل والكلبي : هو الشيطان ، وكل ما يأمر به . (٢)
- ٢- هو ما لا ينتفع به . (٣)
- ٣- هو المعاصي .
- ٤- هو كذبهم ووصفهم الله عز وجل بغير صفاته . (٤)
- ٥- هو الشرك والكفر (٥) . . . والرأي الراجح أن الحق هو القرآن والاسلام والباطل هو الشرك والكفر ، وكل ما خالف القرآن والاسلام .

ولا يجوز لأحد أن يسكت عن الحق ، أو يكتمه ، لأن الساكت عنه مع العلم به والقدرة عليه آثم ، كمن سيق إلى المحكمة للشهادة فـي أمر ما ولكنه لم يشهد - وهو يعلم الحقيقة - مصلحة خاصة لنفسه كالرشوة التي أخذها من الظالم مقابل كتمان شهادته ، يشهد لذلك قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ ، وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ ﴾ (٦) ويقصد من إظهاره الحق وإعلانه طاعة الله ورسوله ، لا لنفع دنيوى ، كما لا يجوز له أن ينصر أحد المتشاجرين ، حتى يتبين له الحق ، فإذا ظهر له أعان المحق منهما ، على المبطل ، مهما كان المبطل عزيزا عليه ، ومن مال مع المبطل فقد حكم بحكم الجاهلية وخرج عن حكم الله ورسوله ومن خرج عن حكمهما فعأواه النار . (٧)

-
- (١) زاد المسير : ٧٤/١
 - (٢) روح المعاني : ٢٠/١٧
 - (٣) روح المعاني : ٣٨/٢٦
 - (٤) فتح البيان : ١٤٥/٦
 - (٥) تفسير القرطبي : ٣٣٩/٢
 - (٦) سورة البقرة : آية (٢٨٣)
 - (٧) انظر فتاوى ابن تيمية : ١٧-١٦/٢٨

ويجب على من يعرف الحق أن يعلنه بين الناس ، ويأثم الانسـان إذا قال ما لا علم به ، كما يأثم إذا قال خلاف ما يعلمه من الحق ، (١) ولا يجوز للحاكم أو القاضي ، أو من ينوب عنهما الحكم بما لا يعلم ، أو بما لا يغلب على ظنه رجحانه ، وإذا لم يكن على علم بالحكم ، فلا يحكم حتى يعلمه ويتيقنه باستقراء الأدلة والقرائن (٢) ، وخير له ولغيره أن يعود إلى الحق بدلا من التماذى في الباطل .

والناس في التزام الحق وعدمه قسمان :

١- منهم من يلتزمون به ، سواء كان متفقا مع أغراضهم ، أو مخالفا لهما ، ويتحملون المشقات وأنواع الأذى في سبيل تحقيقه والتزامه وهم المؤمنون حق الإيمان .

٢- منهم من لا يلتزمون به ، إلا إذا وافق أغراضهم وأهواءهم وهم قسمان :

أ - إما أن يكونوا من الكافرين الذين لا يلتزمون به ، ظاهرا أو باطنا .

ب - إما أن يكونوا من المنافقين الذين يلتزمون به ظاهرا ، دون الباطن وللملتزم بالحق وغير الملتزم به علامات منها :

١- الملتزم به يشعر بالمسئولية التي كلفه الله بها يؤدبها حق الادلأ ، بينما غير الملتزم لا يشعر بأى مسئولية .

٢- أنه يقتنع بالحجة ، بينما غيره لا يقتنع بها إلا إذا وافقت أهواء وشهوته .

٣- أنه يعدل عن رأيه : إذا تبين له الخطأ ،

(١) كتاب الرد على الاخنائي : ص ٥ .

(٢) أنظر لإعلام الموقعين : ١٧٣/٤ .

ويقبل قول غيره إذا كان الحق في جانبه، أما غيره فلا يعدل
من رأيه ولا يقبل رأى غيره، هل يتمسك برأيه ويصر عليه،
مهما كان ضوء الحق يتيين له كضوء الشمس، وواضحاً
كوضوح النهار، فإنه لن يتراجع عن موقفه .
٤- لأنه يقبل عذره وخطأه، ويعترف به، بخلاف غيره . .
أقول : إن من عائد الحق ودلائله بعد علم ومعرفة منه فقد عائد الله ورسوله،
وسيكون جزاؤه العذاب واللعنة يوم القيامة .
وسبب المشكلات والمشاحنات، وانتشار الظلم والطغيان
وغير ذلك يرجع إلى سبب واحد، هو عدم تطبيق تعاليم الحق . (١)

(١) انظر التفسير الكاشف : ٥٢/١

قال تعالى :

(وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ

عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنَّا

السَّيِّئَاتِ وَيُعَلِّمُ مَا تَفْعَلُونَ) (١)

(١) الآية (٢٥)

المطلب الخامس

" من شأن المؤمن من التوبة بخلاف الملحدين "

إنَّ المؤمن يعمل جاهداً في تطبيق ما طلبه الشارع الحكيم منه ، ليفوز بالدنيا والآخرة إلا أنه غير منزّه عن الخطأ، وغير معصوم — عن المعصية لأنَّ النفس البشرية أماراة بالسوء، إلا ما رحم ربي، ولكن هناك فـرق بين مؤمن ، وكافر ، فالـمؤمن إذا أخطأ يحاسب نفسه ويندم على ما فعله ويطلب الغفران من الله تعالى ، بينما الكافر لا يحاسب نفسه ولا يطلب التوبة ، لعدم إيمانه بمن يتوب إليه وهو الله عز وجل .

(والتوبة في اللغة : الرجوع عن الذنب ، تقول العرب ، تاب ، يتوب توباً وتوبة ، ومتاباً ، أى أناب ورجع عن المعصية إلى الطاعة وأصل التوبة العودة والرجوع إلى الله عز وجل) (١)

(أما التوبة في الشرع : فهي ترك الذنب والمعصية والندم عليها) (٢) والاعتراف والاقلاع والعزم على ألا يعود الإنسان إلى ما اقترفه (٣)

(ويقال للعبد : تائب وتواب ، أى كثير التوبة والندم والاستغفار من الذنوب) (٤)

(والتوبة كلمة مشتركة بين الله عز وجل وبين عبده) .

فيقال للعبد : (تاب إلى الله) أى رجع إلى ربه ، لأنه بمنزلة الهارب من ربه بمعصيته ، ويقال للرب : (تاب عليه) أى قبل توبته ، ورجع على عبده برحمته وفضله ، كما يقول : (فلان عاد إلى الأمير)

(١) لسان العرب : ٣٣٦ / ١

(٢) انظر المفردات : ص ٧٦

(٣) المعجم الوسيط : ٩٠ / ١

(٤) معجم الالفاظ والاعلام القرآنية : ص ٨٨

و(الأمير عاد عليه باحسانه ومعروفه) .

- ولا يجوز أن يقال " فلان تاب على الله ، أو الله تاب إلى فلان " (١)
ويدل على ذلك قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ ﴾ (٢)
الآية . والذنوب هي أسباب البعد عن الله عز وجل والإعراض عنه
واتباع الشيطان وأوليائه ، لذلك يجب الاتصاف عن الطريق البعيد
للوصول إلى القرب من الله تعالى ، ولا يتحقق هذا القرب إلا بالتوبة (٣)

وقد أمر الله تعالى بالتوبة ، لأنها أهم قواعد الاسلام
وأول مقامات سالكي طريق الآخرة . (٤) يقول الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا ﴾ (٥) وفي آية أخرى : ﴿ هُوَ
أَنشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوا لَهُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ ﴾ (٦) وهي
دعوة الأنبياء والرسل ، قال إبراهيم عليه السلام : " وَأَرْنَا مَنْ سَكَنَّا
وَتُبَّ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ " (٧) وقال هود عليه السلام :
" وَيَقُولُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ ، يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا " (٨)

وعن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم : " قال : " إن الله عز وجل يبسط يده بالليل ليتوب
مسيء النهار ، ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى
تطلع الشمس من مغربها " (٩) وعن ابن عمر رضى

-
- (١) انظر تفسير الفخر الرازى : ج ٣ ، ص ٢٢
(٢) سورة التوبة : آية (١١٧)
(٣) انظر احياء علوم الدين ج ٣ ، ص ٤
(٤) صحيح مسلم بشرح النووي : ج ١٧ ، ص ٢٥
(٥) سورة التحريم : آية (٨)
(٦) سورة هود : آية (٦١)
(٧) سورة البقرة : آية (١٢٨)
(٨) سورة هود : آية (٥٢)
(٩) صحيح مسلم بشرح النووي : ج ١٧ ، ص ٧٦ ، كتاب التوبة ،
باب قبول التوبة من الذنوب .

رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يا أيها الناس توبوا إلى الله فإنني أتوب إليه في اليوم مائة مرة " (١) وقد أجمعت الأمة على وجوب التوبة على الفور وعلى الدوام ، أما كون وجوبها على الفور فلأن الانخلاع عن المعاصي واجب ، والذنوب مهلكات مبعديات عن الله تعالى يجب الهرب منها فوراً ، وتركها جزء من الإيمان ، أما كون وجوبها على الدوام فلأن الإنسان لا يخلو من هذه المعاصي والذنوب ، ولما أن يكون في معصية الجوارح ولما أن يكون في هم الذنوب بقلبه وأما أن يكون في الوسواس والخواطر السيئة المذهلة عن ذكر الله تعالى وعبادته ، ولما أن يكون في غفلة وقصور في العلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله ، وكل ذلك نقص لا يسلم منه أحد . (٢)

قال ابن الجوزي : إن هفوات المطابع السيئة لا يسلم منها أحد . (٣)

" شروط التوبة "

إذا كانت المعصية بين العبد وربه عز وجل ، فشروط التوبة

ثلاثة :-

- ١- (أن يقطع عن الذنوب ، ويتركها في أول وقت خطر بها إليه الذنب دون تأخير ، فمن أجلها وآخرها زماناً صارعاصياً بتأخيرها) . (٣)
- ٢- أن يندم على مخالفة أمر ربه عز وجل وعصيان له بهـذـه المعصية ، لا بسبب ضرر على البدن أو على المال أو نحوهما (٤).

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ، ٢٤/١٧ كتاب التوبة ، باب استحباب الاستغفار .

(٢) انظر مختصر منهاج القاصدين : ص ٢٥١

(٣) انظر عمدة القارئ : ٢٢/٢٢٩ .

(٤) قواعد الاحكام في مصالح الانام ٢٢٠/١ (لابن جزى الغرناطي)

(٥) انظر قوانين الاحكام الشرعية ص ٤٤ .

ولو لم يندم على ذنبه يكون انصرافه عن الندم دليلا على رضاه به والراضى بالشئ^١ يفعل له لا يكون تائبا .

قال بعض العلماء : لأن علامة صحة الندم رقة القلب وشدة البكاء والشعور بمراة الذنب . (١)

أن يعزم على ترك المعصية . (٢) اهدا .

-٣-

أما إذا كانت المعصية تتعلق بحق آدمي ، فيضاف إلى هذه الشروط الثلاثة شرطا رابعا هو :

رد الحقوق إلى أصحابها ، أو الاستحلال منها ، فإذا

-٤-

حصلت هذه الشروط كلها، صحت التوبة ، وإن فقد أحد هذه

الشروط الأربعة لم تصح توبته ولم تقبل منه . (٣) وهذه الشروط

الأربعة متفق عليها ، لكن هناك شرط اختلفوا فيه وهو

الاستغفار باللسان . (٤)

ويجب أن يكون الباعث على التوبة والحامل عليها ابتغاء مرضاة

الله عز وجل ، وتعظيما لجلاله ، وخوفا من شدة عقابه ، لا لنفع دنيوي ،

أو لخوف من الناس ، أو لطلب المدح منهم ، أو لضعف في نفسه ، أو فقره ،

أو مرضه ، وغير ذلك من الأغراض ، فإن كان غرضه واحدا من هذه الأمور

لا يكون تائبا (٥) كما يجب أن تكون توبته برضا نفسه واختياره ، لا عن

إكراه ، أو إجبار أو تهديد ، أو لجوء ، كتوبة شارب الخمر على مـ

الحاكم خوفا من تهديده له ، وقد يعلن توبته على يديه إجبارا أو إكراها

منه ، وكتوبة السارق المقبوض عليه ، بأن يقول له صاحب المال مثـ

تب إلى الله تعالى بفعلك هذا ورد ماسرقتك ، وإلا رفعت أمرك للحاكم

(١) انظر احيا علوم الدين : ٣٤/٤

(٢) انظر تفسير الفخر الرازي : ٢٠/٣

(٣) انظر تفسير الخازن : ١٢٤/٦

(٤) بهجة الانوار : ١٩٤/١

(٥) انظر الفخر الرازي : ٢٠٣/١٦

ويتوب على يديه التجا* فقط ، لأنه ليس لديه طريق النجاة الا التوبة (١)
وإذا اجتمع له مع توبة الألباء توبة صادقة من القلب نجاب فضل الله وفضل
الله عظيم .

" كيفية التوبة في بعض الذنوب "

وتكون التوبة سرا ، كما تكون جهرا ، ولا تجزى الا جهرا
في بعض المعاصي كالسرقة ونحوها (٢) ، وتكون التوبة من الغضب والخيانة
في أموال الناس بتحصيل البراءة مما فعل ، او برد الحقوق إلى
أصحابها وأن يقيت وسلمت ، وإن لم تبق وفسدت فبالغرامة ، وإن مات
صاحبها فيسلمه إلى وارثه ، أو إلى القاضى العادل ، إن لم يكن
له وارث ، وإذا تعذر عليه ذلك ، يتصدق به على الفقراء بنية وصول
ثوابه إلى صاحبه وتكون التوبة من الزنا وغيره من الأمور التي فيها
الحد بالاقرار به ، ليقيم القاضى عليه الحد ، ولا يجوز للإمام العفو
عنه إذا بلغه (٣) ، وتكون التوبة في القذف ، باعترافه وعفو المقذوف
عنه ، ويقول له أنا الذى قذفتك ، أو قذفي باطل ، وقد ثبت منه ،
وتكون التوبة في القصاص ، باقراره ، وقوله لولى الدم ، أنا الذى
قتلت أباك ، أو أخاك ، فافعل بهى ما شئت ، إما القصاص وإما العفو .

ويسقط حق الله بالتوبة إن سلم القاتل نفسه للقصاص
طوعا واختيارا (٤) ، أما توبة الكافر إذا أسلم ، فالندم على الكفر ،
ويسقط وزر كفره بالايان إجماعا ، لقوله صلى الله عليه وسلم :
" الاسلام يهدم ما كان قبله " (٥)

(١) انظر الاذاب الشرعية ٩٨/١ لابن مفلح مكتبة الرياض الحديثة .

(٢) انظر بهجة الأنوار على هامش طلعة الشمس

١٩٤/١ - لعبد الله بن حميد السالمي .

(٣) انظر عمدة القارىء ، ٢٣ / ٢٩٦ .

(٤) انظر الجواب الكافي : ص ١٢٨

(٥) صحيح مسلم بشرح النووي : ١٣٨ / ٢ : كتاب الايمان

باب الاسلام ، يهدم ما كان قبله .

والتوبة لا تقبل في حالتين :

١- الحالة الاولى : حالة الغرغرة ، وهى حالة النزغ ، ورواية أسباب الموت ومقدماته لقوله تعالى : ﴿ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ، حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ ﴾ (١) .

وبما رواه الترمذى من حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم : " إِنْ لَمْ يَقْبَلْ تَوْبَةُ الْعَبْدِ مَا لَمْ يَغْرُغْ " (٢)

٢- الحالة الثانية : حالة طلوع الشمس من مغربها ، لأن طلوعها علامة قيام الساعة ، والتوبة في هاتين الحالتين أصبحت ضرورية ، لا اختيارية ، وتكون غير مقبولة ، لرفع التكليف (٣) ، ويدل عليه قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ أَمْرِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا رَايِمْنَهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا ﴾ (٤) وقوله تعالى عن فرعون حين أدركه الغرق : ﴿ أَمْسَأْنَهُ لَوْلَا الَّذِي ءَامَنْتَ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ءَالْثَنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ (٥) وما رواه مسلم في صحيحه من حديث أبى هريرة رضى الله عنه قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " مَنْ تَابَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ " (٦)

ويجب على العبد أن يبادر بالتوبة عند كل ذنب صغير

-
- (١) سورة النساء : آية (١٨)
 (٢) سنن الترمذى : ٢٠٧/٥ ، ابواب الدعوات ، وقال هذا حديث حسن غريب ورواه الحاكم في المستدرک : ٢٥٧/٤ : كتاب التوبة ، وقال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجناه ، ووافقه الذهبى ، واللفظ للترمذى .
 (٣) بهجة الانوار : ١٩٤/١
 (٤) سورة الانعام : آية (١٥٨)
 (٥) سورة يونس : آية (٩٠-٩١)
 (٦) صحيح مسلم بشرح النووي ٢٤/١٧ كتاب التوبة

أو كبير ، لقوله تعالى : ﴿ وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ الْمَوْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (١) والله تعالى يغفر لمن تاب إليه ، وإن عظممت ذنوبه أو كثرت يقول عز وجل " وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ (٢) وقد دلت الآية على قبول التوبة لكن إذا تحققت شروطها .

ويجب العلم أن التوبة ليست واجبة على الله تعالى كما زعمه المعتزلة ، لأنه عز وجل تفضل بقبول التوبة ، إحسانا منه . (٣)

والله تعالى صاحب الأمر في كل شيء ، وإن شاء تاب عليه وإن شاء لم يتب عليه ، وقوله للتوبة بحكم الوعد والتفضل ، قال الفخر الرازي : إن كلمة (عن ومن) متقاربتان ، إلا أن كلمة (عن) أفضل ، لأن فيها معنى التجاوز والبعد ، وذلك أن الإنسان الذي عمل معصية أصبح بعيدا عن الله تعالى ، وعليه أن يتقرب إلى الله بتوبته .

فكان كلمة (عن) تفيد التنبيه على أن الإنسان العاص بعيد عن الله (٤) ويدل على قبول التوبة ، حتى ولو تكرر الذنب مائة مرة ، أو ألف مرة ، أو أكثر ، وتاب المذنب في كل مرة ، كما روى مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يحكى عن ربه عز وجل قال : " أذنبت عبيد ذنبا ، فقال : اللهم اغفر لي ذنبي ، فقال تبارك وتعالى : أذنبت عبيد ذنبا ، فعلم أن له ربا يغفر الذنب ، ويأخذ بالذنب ، ثم عاد فأذنبت ، فقال : أي رب اغفر لي ذنبي ، فقال عز وجل :

(١) سورة النور : آية (٣١)

(٢) سورة الشورى : آية (٢٥)

(٣) تفسير الفخر الرازي : ٢٢٩/١١

(٤) المصدر نفسه : ١٨٦/١٦

مهدى أذنب ذنبا ، فعلم أن له ربا يغفر الذنب ، ويأخذ بالذنب ، ثم عاد فأذنب ، فقال تبارك وتعالى أذنب مهدى ذنبا ، فعلم أنه له ربا يغفر الذنب ، ويأخذ بالذنب لإعمل ما شئت فقد غفرت لك (١) ولا يقبل الله توبة الذى يصر على المعصية ويؤخرها حتى يحضره الموت وقد فسرا بن عباس قوله تعالى : ﴿ لَا يَلْهُوْا بِهِمْ وَالْمَرْءُ الْمُنْفَرُّ لَا يُفْجِرُ مَالَهُ ﴾ (٢) بقوله يعجل ذنوبه ويؤخر توبته حتى يأتى به الموت (٣) (والشخص الذى يؤخر توبته بحجة أنه لا يثبت على التوبة ويرجع إلى الذنب مرة أخرى ، يقال له إن فعله هذا من غرور الشيطان ومن قسوة قلبه ، وعليه أن يبادر إلى التوبة ، لعله يموت تائبا قبل أن يعود إلى الذنب) (٤) وليجعل نصب عينيه دائما هذه الأمور الثلاث :

- ١ - عدم الإصرار على الذنب ، لأنه كالقيد له يمنع من السعى إلى الطاعة ويظلم قلبه ، وربما يقوده إلى ذنب أعظم منه . (٥)
- ٢ - ذكر شدة عذاب الله ، وغضبه عليه .
- ٣ - استماع الآيات والآحاديث والأخبار ، التى وردت فيها فضائل التوبة .

وليحذر العصاة من كثرة الذنوب ، فقد قيل : من علامة سواد القلب ، أنه لا تجزعه الذنوب ولا ينزع لطاعة ، ولا تنفعه موعظة ولا يدخله حزن على انتهاك الحرمات ، ولا يحس لها ألما (٦) .

-
- (١) صحيح مسلم بشرح النووي ١٧ / ٧٥ كتاب التوبة باب قبول التوبة من الذنوب إن تكررت .
 - (٢) سورة القيامة : آية (٥)
 - (٣) عمدة القارئ : ١٩ / ٢٦٨ ، وتفسير ابن كثير ٤ / ٤٤٨ .
 - (٤) منهاج الطالبين ٢ / ٢٣٠
 - (٥) انظر الغنية ١ / ١٢٧ . للقاضي عياض
 - (٦) منهاج الطالبين : ٢ / ٢٢٩ الى ٢٣٢ .

ولهذا فرق الرسول صلى الله عليه وسلم بين قلب المؤمن وبين قلب الفاجر، حيث إنَّ المؤمن يرى الذنب الصغير الذي ارتكبه ذنباً كبيراً، لأن قلبه مشرق بالنور، وإذا رأى من نفسه ما يخالف اشراق قلبه، عظم عليه الأمر، أما الفاجر فيعتبر ذنبه صغيراً كأن أو كبيراً، كذباب مرّ على وجهه، لأن قلبه مظلم لا يرى شيئاً، يقول ابن أبي جمرة: (إنَّ المؤمن دائم الخوف والمراقبة يستصغر عمله الصالح الكبير ويستعظم عمله السيء الصغير، لأنَّه على يقين من عقوبة الله للمذنب، وليس على يقين من مغفرة الله له، أما الفاجر فهو يرى ذنبه سهل عنده، ولا يعتقد أنه يحصل له بسببه ضرر كبير، كما أن ضرر الذهاب عنده سهل، وكذا دفعه عنه، ولهذا تجد من يقع في المعصية إذا نصحته يقول لك: هذا أمر سهل - والعياذ بالله^(١) - ويدل على ذلك ما رواه البخاري في صحيحه من حديث عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إنَّ المؤمن يرى ذنبه كأنه قاعد تحت الجبل، يخاف أن يقع عليه، وإنَّ الفاجر يرى ذنبه كذباب مرّ على أنفه فقال به هكذا". (٢)

"والحكمة في التمثيل بالجبل دون غيره من المهلكات أن الإنسان إذا سقط عليه لا ينجو منه عادة، بخلاف غيره فقد يحصل منه النجاة". (٣)

والمؤمن إنما يعظم الذنب الصغير في قلبه بشدة تعظيمه، واجلاله لربه عز وجل، فإذا نظر إلى عظمة من عصى رأى الصغير كبيراً،

(١) فتح الباري : ١٠٥ / ١١ .

(٢) صحيح البخاري : ٨٣ / ٨ كتاب الدعوات : باب التوبة .

* فقال به هكذا أي نحا بيده أو دفعه وذبه، وهو من إطلاق القول على الفعل .

(٣) عمدة القاري : ٢٨٠ / ٢٢ .

(١)
والعاقل لا ينظر إلى صغر الخطيئة ، ولكن ينظر إلى عظمة من عصاه
ويستحب تجديد التوبة من كل ذنب ، لقوله صلى الله عليه وسلم :
﴿ يا أيها الناس توبوا إلى الله ، فإنني أتوب إليه في اليوم مائة مرة ﴾
وتوبته صلى الله عليه وسلم ليست من الذنوب ، لكن من باب إظهار
العبودية ، والخشوع والشكر ، ولا يراد بقوله أنه يذنب في كل يوم مائة
مرة ، بل معناه يجدد التوبة ويكررها وقوله " في اليوم مائة مرة " يدل
على استعظامه للذنوب وإن كان صغيرا ، وبهذا يتبين الفرق الكبير
بين مسلم لا ينسى الذنب الصغير حتى يجدد التوبة منه في كل يوم
مائة مرة ، لإجلاله لربه ، وبين عبد ينسى عظيم ذنوبه ولا تمر على باله
احتقاراً منه لها وجهلاً بعظمة ربه عز وجل ، (٢) ويجب العلم
أن العبد إن تاب من بعض ذنوبه دون الآخر ، قبلت توبته من
ذلك الذنب فقط ، كتوبة شارب الخمر والسارق ، إن تاب من السرقة
ولم يتب من شرب الخمر ، فتوبته من السرقة مقبولة ويبقى عليه الذنب
بشرب الخمر . (٤)

والناس في التوبة أربعة أقسام :-

- ١ - منهم من يتوب توبة نصوحا ، ولا يعود إلى الذنب مرة أخرى .
- ٢ - ومنهم من يتوب عن الذنب فترة ، ثم يعود إليه مرة أخرى
على سبيل الاختبار والامتحان لا على سبيل التعمد
والقصود .

-
- | | |
|-----|--|
| (١) | انظر مختصر منهاج الطالبين : ص ٢٥٨ . |
| (٢) | انظر النووي على شرح مسلم : ٢٤/١٧ . |
| (٣) | انظر قواعد الأحكام : ٢٢٠/١ . |
| (٤) | انظر البركة في فضل السعي والحركة ص ٢٤٣ .
لمحمد بن عبد الرحمن بن عمر الوصابي - بيروت . |

- ٣ - منهم من يتوب ثم يذنب عن عمد وقصد ، لأن هواه يشجعه ويحركه على عمل المعصية .
- ٤ - ومنهم من لا يتوب أبدا ، بل يصر ويتمادى على الذنب والمعصية . (١)

ولقبول التوبة علامات ، وقد سئل بعض العلماء هل يعرف العبد إذا تاب أن توبته قبلت أم ردت ؟ فقال : لا حكم في ذلك ولكن لذلك علامات منها :-

- ١ - أن يعمل بالأعمال الصالحة ، لأن التوبة اقترنت بذلك ، في قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَعَسَىٰ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ﴾ . (٢)
- ٢ - أن تستقيم أموره وشئونه .
- ٣ - ألا يفارقه الخوف من الله تعالى حتى الموت .
- ٤ - أن يكون في غاية الخضوع ، والتذلل لله تعالى ، ويتصور نفسه كعبد جان آبق من سيده ، ثم أحضر بين يديه ، ولم يجد من يحميه من سطوته وغضبه ، مع علمه بشدة ضعفه وعجزه . (٣)
- ٥ - يكون قلبه سليما ، ومخلصا لكل الناس .
- ٦ - يترك مصاحبة أهل السوء ، والفسق ، ويصاحب أهل الخير والصلاح .
- ٧ - يواظب على الطاعة والعبادة .

(١) انظر احيا علوم الدين : ٤/٣ وما بعدها .

(٢) سورة القصص : آية (٦٧) .

(٣) انظر مدارج السالكين : ١/١٨٥ - ١٨٦ .

- ٨ - أن يكون قلبه متعلقا بالآخرة وأعمال الآخرة .
٩ - أن يكون قليل الطمع في الدنيا ، كثير الطمع في الآخرة .

يرى القليل من أعمال الدنيا كثيرا ، والكثير من أعمال الآخرة قليلا .

- ١٠ - يفرح إذا أتى بالطاعة وبأعمال الخير ، كتقديم
العون للمحتاج ومساعدة الضعيف ونحوهما ،
امثالاً لقوله تعالى : ﴿ قُلْ يَفْضَلُ اللّٰهُ
وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا ﴾ (٢) .

.. ..

(١) انظر مكاشفة القلوب ص ٤٥ (محمد بن محمد الغزالي) الطبعة

الاولى ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م دار احياء العلوم .

(٢) سورة يونس : آية (٥٨) .

والناس نحو التائب أربعة أقسام

- ١ - منهم من يحبه ، لأن الله قد أحبه .
- ٢ - ومنهم من يدعوه له بالثبات على توبته .
- ٣ - ومنهم من لا يحقره بما تقدم من ذنوبه ، لأن المؤمن غالباً لا يعتمد ولا يقصد الوقوع في المعاصي ، وإنما يكون ذلك بتزيين الشيطان ، والغفلة وضراوة الشهوة .
- ٤ - منهم من يجالسه ، ويذاكره ويساعده . (١)
- ٥ - منهم من يحتقره وهم الجناة ، لأنهم يودون أن يكون مثلهم .

ويترتب على التوبة ما يلي :-

- ١ - محبة الله تعالى لمن تاب ، وقبل توبته ومن أحبه يكون في غاية القرب منه ، ويدل على ذلك قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴾ * . (٢)
- ٢ - تكفير سيئاته ، كأنه لم يذنب قط ، ويدل على ذلك ما رواه ابن ماجه ، عن عبيدة بن عبد الله عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " التائب من الذنب كمن لا ذنب له " . (٣)
- ٣ - مغفرة الله له في قوله تعالى : ﴿ وَلَنَنِي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ، ثُمَّ اهْتَدَى ﴾ * . (٤)

(١) انظر منهاج الطالبين : ٢٣٠/٢ .
 (٢) سورة البقرة آية (٢٢٢) .
 (٣) سنن ابن ماجه : ١٤٢٠/٢ كتاب الزهد ، باب ذكر التوبة ورواه الهيثمي في مجمع الزوائد : ٢٠٠/١٠ ، وقاله رواه الطبراني ورجاله ورجال الصحيح إلا أن أبا عبيده لم يسمع من أبيه
 (٤) سورة طه : آية (٨٢) .

- ٤ - سبب فلاحه في الدنيا والآخرة ، لقوله تعالى : ﴿ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ . (١)
- ٥ - يشعر براحة النفس في تطهير قلبه من الذنوب ، بعد أن كان يشعر بالخوف والندم .
- ٦ - يغيّر سلوكه ويصلح نفسه ، ويحول حياته الآثمة إلى حياة صالحة .
- ثم يواجه الصعوبات والمشكلات بشجاعة وصبر بعد توبته .
- ٧ - يتقبل ذاته وشخصيته بعد أن كان يحتقرها بسبب الذنوب والآثام التي ارتكبها . (٢)

(١) سورة النور : آية (٣١) .
(٢) انظر الخطايا في نظر الاسلام : ص ٢٠ - ٢٩ . (عفيف عبد الفتاح طباره) الطبعة السادسة .

المبادئ* العقيدية والاجتماعية في المبحث الرابع:

١ - فيما يتعلق بالعقيدة والمجتمع يختلف المؤمن عن الملحد كل الاختلاف . فالمؤمن يثق في ربه كل الثقة ، ويؤمن به مالهيا واحدا مقصودا في كل مطالبه ، ويثق في عدله المطلق ، وأنه أحكم الحاكمين في الدنيا والآخرة .

وذلك على عكس من لم يؤمن بربه،ومن هنا يستشعر المؤمن بالمسئولية الكاملة في العقيدة والسلوك ، بخلاف الملحد الذي لاعقيدة له مستقيمة يعتمد عليها ، وليس له منهج قويم يأمن به من المخاطر والزلل ، والمؤمن شاكر للنعم ربه ، والملحد جاحد فضله عليه ، والمؤمن يخاف الظلم بخلاف الملحد ، والمؤمن يتحرى الحكم بما أنزل الله بخلاف الملحد فشتان بين الهدى والضلال ، والنور والظلمة والرضا عن العبد والغضب عليه .

٢ - يخاف المؤمن من لقاء ربه ، فيعد لهذا اللقاء ما يليق به من عقيدة ومنهج ، وذلك على عكس الملحد الذي لا يرجي الله والدار الآخرة ولم يقدم لهذا اليوم ما يوضع في ميزان حسناته حيث لا حسنة له ، ولذلك تراه يرتكب الكبيرة يستهويها بقلب غافل لاه ، وذلك بخلاف المؤمن الذي يضع نصب عينيه المراقبة والمجاهدة والمحاسبة أملا في النجاة .

٣ - لا يبقى إلا الحق أما الباطل فذاهب لا محالة ، والفطرة تتعلق دائما مع الحق ، والهوى والباطل ضد الفطرة ، والآخرة امتداد للدنيا ، فمن كان مع الحق في الدنيا لازم الحق في الآخرة ، ومن عزة الحق أنه اسم من أسماء الله سبحانه - والناس يتمسكون بالحق على قدر إيمانهم به ، ويخضعون للباطل ، على قدر بعدهم عن ربهم .

٤ - المؤمن يبادر بالتوبة على قدر قربته من ربه ، ويلتزم شروطها من حقوق الله وحقوق الناس ، ويعرف قدر الذنوب كبيرها وصغيرها ويعرف متى تقبل التوبة ومتى لا تقبل ، ويعرف مدى رحمة الله بعباده ، ولذلك لا ييأس من عفوه ، وذلك بعكس الفاجر الذى يستهوى الباطل كما يستهوى الباطل ، ويرى الآثام كأنها ذهاب يلوّثه ، ويستهيى بالتخلص منه .

ومن علاقات صدق التوبة الإناثة إلى الله والفرح بالعودة إليه والالتزام بمنهجه .

المبحث الخامس من آيات الله في السماء والأرض

ويكون من المطالب التالية :

المطلب الأول : المؤمن مطالب بالتأمل في الكون والكشف

عن أسرارهِ .

المطلب الثاني : حكمة الابتلاء .

المطلب الثالث : الله لا يعجزه شيء .

المبحث الخامس : من آيات الله في السماء والأرض

- (١) الذى يشك في وحدانية الله سبحانه وتعالى انسان كافر
أو انسان بلا عقل وبلا قلب لان الله تعالى خلق له العقل
والقلب لينتفع بهما ويستعملهما في عبادته وطاعته .
- (٢) فمن آيات الله سبحانه وتعالى في السماء والأرض الجبال
والانسان والنبات وسائر الحيوانات وكل ما هو موجود في هذا
الكون فكيف يشك ذلك الانسان في الله سبحانه وتعالى
وآياته موجودة في السماء والأرض والعبد مطالب بتأملها وتدبرها
وتفصيل هذا الاجمال في المطالب الاتية

قال تعالى :

(وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ
بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ
وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ . وَمِنْ
آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا
بَيْنَ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ . وَهُوَ
عَلَىٰ جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ) (١)

المطلب الأول

"المؤمن مطالب بالتأمل في الكون والكشف عن أسرارهِ"

إن الله تعالى خلق السماء والأرض وما فيهما من أجل الإنسان وفي خلقهما دليل على قدرته عز وجل والتأمل في الكون ، وما فيه ، يهدي إلى الإيمان بالله ويقويه . كما آمن بعض العلماء عندما درسوا وشاهدوا وتفكروا في خلق السموات والأرض وما فيهما من النجوم والكواكب ، لذلك فالمؤمن مطالب بالتأمل في خلق الله والكشف عن أسرار هذا الكون العجيب ، ورغم أن هذا الكون مسخر للإنسان فليس كل ما يتمناه في هذه الحياة يدركه ، لأن الدنيا دار ابتلاء واختبار ، والله عز وجل لا يعجزه أن يحقق للإنسان كل ما يتمناه وكل ما تهواه نفسه ، ولكنه عز وجل يعطي ويمنع ويعز ويذل حتى يمحض المؤمن حق الإيمان من غيرهم ويزيدهم إيماناً مع إيمانهم ويبتليهم ليكفر من ذنوبهم .

والله عز وجل يدعو الناس إلى النظر في ملكوت السموات والأرض ليشاهدوا آثار صنعته الباهرة الدالة على وحدانيته وقدرته في قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَنْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (١) .

لذلك يجب على المؤمن أن ينظر في الكون وفي النفس ، وأن يكشف أسرار خلقه ، ليكون إيمانه بالله قوياً متيناً ، وليصبح من الراشدين المتمسكين بالعروة الوثقى المهتدين إلى الصراط المستقيم .

(١) سورة يونس : آية (١٠١) .

وإذا كان هناك أى نقص أو زيادة في نظره في حكم وأسرار خلق الله تعالى فإنه يرجع إلى عقله الذى هو مقصر عن إدراك حقائق الأشياء، لأن الله تعالى خلق الأشياء بقدر، بلا زيادة ولانقصان وإذا تعمق الانسان في النظر والتأمل، تبين له أن كل هذه الآفاق تلفت النظر إلى الأحكام والإبداع في خلق السموات والأرض والشمس والقمر والنجوم والجبال والدواب، كما تلفت النظر إلى الليل والنهار والنبات إلى غير ذلك من الآيات والدلائل التي لا تعد ولا تحصى، ويستحيل أن يكون هذا الأحكام والإبداع أثرا من آثار المصادفة .

كما لو تأمل ونظر إلى جميع النباتات والأشجار لشاهد هذه الأشياء مختلفة في اللون والحجم والرائحة والطعم والشكل مع وحدة المكان والماء والهواء، وهذا يدل دلالة واضحة على قدرته عز وجل وحكمته ونفوذ إرادته .^(١) كما أن الله أمره بالتأمل والتدبر في خلق السموات والأرض وآياتهما، لأن دلالتهما أعجب وشواهدهما أعظم، وأعظم آيات السموات، كونها مرفوعة، كما لخيمة، إلا أنها بغير عمد تعتمد عليه، وما لهما من فتوق وشقوق، قال الكسائي : (ليس فيها تفاوت ولا اختلاف ولا فتوق ولا خلل)^(٢)، وأعظم آيات الأرض بحارها وجبالها وأنهارها ومعادنها وغير ذلك، وكل هـذه الآيات تدل على أن فاطرها هو الله عز وجل الذى لا شريك له في الخلق والتدبير .^(٣)

(١) انظر مفتاح دار السعادة : ٢٢٤/١

(٢) فتح البيان : ٩٣/٩

(٣) انظر الجامع لأحكام القرآن : ١٩١/١٢

والنظر المأثور به هو النظر على وجه التدبر والتفكير
والاعتبار، أما مجرد النظر من غير اعتبار ولا تفكير فهو غير مأثور به،
لأنه نظر لهُو ونظر أشباع الغريزة الذي لا يساعده على الطاعة^(١)،
يقول الحسن رضي الله عنه : " من لم يكن كلامه حكمة فهو لغو، ومن
لم يكن سكوته تفكراً فهو سهو، ومن لم يكن نظره اعتباراً فهو لهُو"^(٢)

وكما أمر الله الناس بالسير والسفر في الأرض ، لينظروا مصير
المكذابين والمنكرين رسلهم ، وليشاهدوا آثار سخطه وعقوبته النازل
بهم ، جزاءً إنكارهم وكفرهم بالله تعالى ورسوله^(٣) ، وعقوبتهم
ليعرفوا أن ذلك سنة الله تعالى في كل من سلك طريقهم إن لم
يتوبوا من كفرهم وتكذيبهم^(٤) . وفي ذلك يقول الله تعالى :
﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴾^(٥)

ويقول في آية أخرى : ﴿ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ
عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴾^(٦) .

وفي آية أخرى : ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا كَيْفَ كَانَ
عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴾^(٧) .

وليس المراد بالسير هنا هو سير الأقدام ، وإنما المراد
هو معرفة أحوال المكذبين ، ومشاهدة آثارهم ، فإن حصلت المعرفة
بغير السير ، كقراءة الكتب التاريخية التي دونها من ساروا في الأرض
وشاهدوا آثارهم ، حصل المراد ، لكن أثر المشاهدة أقوى من

(١) انظر مجموع فتاوى ابن تيمية : ٣٤٢ / ١٥ - ٣٤٣ .
(٢) انظر تفسير الطبري : ١١٣ / ١٤ . (٣) التنبهة ٥٧ / ١ .
(٤) انظر تفسير الطبري : ٩ / ٢٠ .
(٥) سورة النمل : آية (٦٩) .
(٦) سورة آل عمران : آية (١٣٧) .
(٧) سورة الانعام : آية (١١) .

أثر السماع وفي الحديث : ليس الخبر كالمعاينة (١) ، والمراد بالنظر هنا هو نظر العين والمشاهدة (٢) ، ونلاحظ أن النظر فـى الآيات السابقة ذكر فيه حرف " الفاء " في قوله : ﴿ فَانْظُرُوا و حرف " ثم " في قوله " ثُمَّ انْظُرُوا " وإذا ذكر حرف " الفاء " فإنه يفيد أن سبب السير والسفر هو النظر ، فكأنه قيل : سيروا لأجل النظر ولا تسيروا سير الغافلين ، أما إذا ذكر حرف " ثم " فإنه يفيد أن سبب السفر والسير في الأرض هو المنافع الدنيوية كالتجارة وغيرها ، ووجوب النظر في آثار الهالكين (٣) . (ولعل السبب في الأمر بالسفر أنه يكمل تفكيرهم واعتبارهم ويقوى بصائرهم) (٤)

وهم في معية الابتلاء المتواصل في الحياة .

-
- (١) في المقاصد الحسنة ص ٣٥٢ صحح هذا الحديث ابن حبان والحاكم وغيرهما .
 (٢) انظر روح البيان : ٩٨/٤ والفخر الرازي : ١٣/٩ .
 (٣) انظر الفخر الرازي : ١٧٣/١٢ .
 (٤) تفسير الطبري : ٩/٢٠ .

قال تعالى :

الرزق

(وَلَوْ يَسَّطَ اللَّهُ الْعِبَادَ لَبَغَوْا)

فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدَرِ
مَا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ
(١)
بِمَنْزِلِهِ

(وَمَا أَمَّا بَكُمْ مِنْ مَّيْنَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ
(٢)

أَيْدِيكُمْ وَيُغْفِرُوا عَنْ كَثِيرٍ)

(١) الآية : (٢٧)

(٢) الآية : (٣٠)

المطلب الثاني

"حكمة الابتلاء"

الاختبار والابتلاء سنة الله عز وجل في عبادة منذ أن خلق آدم عليه السلام إلى يومنا هذا ، وذلك لحكم عظيمة لا يعلم أكثرها ، إلاّ علام الغيوب ، يقول الله تعالى : ﴿ أَلَمْ أَحْصِبِ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ، وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ، فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلْيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ (١) . ويقول في آية أخرى ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ، وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ، لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا * (٢) ويقول أيضا : ﴿ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا * (٣) .

هذه الآيات وغيرها تدل على أن خلق السموات والأرض والموت والحياة وزينة الأرض بما عليها لا ابتلاء عباده ، والابتلاء يصلح المؤمن ، إذ هو لا يشعر بقوة إيمانه بالله تعالى وبفضائه وقدره ، وبقيمة الحياة إلا إذا ابتلاه الله تعالى ، كالإنسان الذي يتمتع بصحة جيدة لا يشعر بلذة الصحة إلا إذا مرض ، وكذلك الغنى لا يشعر بلذة الغنى إلا إذا افتقر .

كما أن ابتلاء المؤمن كالدواء يستخرج به العلة من جسم المريض ، ولو بقيت فيه هذه العلة أهلكته ، ولذلك يمتحنه الله ويختبره

(١) سورة العنكبوت : آية (١ - ٢ - ٣)

(٢) سورة هود : آية (٧) .

(٣) سورة الملك : آية (٢)

(٤) انظر روح البيان : ٤٤٩/٦ .

بأنواع البلاء إلى أن يأتيه الموت ، يؤيد ذلك ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما يزال البلاء بالمؤمن والمؤمنة في نفسه وولده وماله ، حتى يلقي الله وما عليه خطيئته " (١) وبالتأمل في حكمة الابتلاء يرى العاقل أنه رحمة . . . إذا الرحمة الحقيقية هي إيصال المنافع والمصالح إلى العبد ، ولو كرهتها نفسه وشقت عليها ، ولهذا كان من رحمة الله عز وجل بعباده ابتلاؤهم بأنواع البلاء ، لأنه أعلم بما ينفعهم لكن العبد لا يعلم إحسان الله إليه ، وهو بجهله وظلمه يتهم ربه بابتلائه له (٢) ، ولا يعلم أن الابتلاء هو عين الكرامة ، وإن كانت صورته صورة ابتلاء وامتحان ، لكن باطنه فيه الرحمة والنعمة ، فكم من نعمة جسيمة ، ومنة عظيمة تجنى من الابتلاء والاختبار . (٣)

ومن حكمة الله في الابتلاء أنه :

- ١ - دليل على رضا الله تعالى ومحبه لعبده المؤمن بما روى أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الله إذا أحب قوما ابتلاهم فمن رضي فله الرضى ، ومن سخط فله السخط " . (٤)
- ٢ - تكفير الخطايا ، بما روى عبد الله رضي الله عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما من مسلم يصيبه أذى شوكه فما فوقها ، إلا كفر الله بها سيئاته ، كما

(١) رواه الحاكم في المستدرک ٣٤٦ / ١ كتاب الجنائز ، وقال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ، وقال الذهبي على شرط مسلم ، ورواه الترمذی في سننه ٤٨ / ٤ ابواب الزهد باب في الصبر على البلاء وقال الترمذی : هذا حديث حسن صحيح واللفظ للترمذی .

(٢) انظر اغاثة اللهاث ١٧٤ / ٢ وما بعدها .

(٣) انظر مفتاح دار السعادة ٢١٩ / ١ .

(٤) سنن الترمذی : ٢٧ / ٤ ابواب الزهد ، باب في الصبر على البلاء وقال الترمذی هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه .

تحت الشجرة ورقها . (١)

- ٣ - تعجيل العقوبة ، بما روى أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (إذا أراد الله بعبده الخير عجل له العقوبة في الدنيا ، وإذا أراد بعبده الشر أمسك عنه بذنبه حتى يوافي به يوم القيامة) . (٢)
- ٤ - (تطهير الذنب لأن أحدا لا يخلو من ذنب ومعصية) والابتلاء يطهر ويخلص الإنسان من ذنوبه ، كما يطهر ويخلص الكبر خبث الذهب والفضة . (٤)

- ٥ - بيان حقيقة الإنسان ، المؤمن هو أم منافق ؟ أصادق هو أم كذب ؟ أطيّب هو أم خبيث ؟ وإليه يشير قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ﴾ . (٥)

فإن كان مؤمنا فلا يزيده الابتلاء والامتحان إلا إيمانا على إيمانه ، وإن كان منافقا فإنه يجزع من الابتلاء ويفر منه . (٦)

- (١) صحيح البخارى : ١٥٠ / ٤ كتاب المرض باب أشد الناس بلاء الأنبياء ، وصحيح مسلم بشرح النووي / كتاب البر واللفظ للبخارى .
- (٢) رواه الحاكم في المستدرک ٧٧ / ٤ كتاب الحدود . وقال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي ، ورواه الترمذی في سننه ٢٧ / ٢ ابواب الزهد باب في الصبر على البلاء وقال : هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه واللفظ للترمذی .
- (٣) تيسير العزيز : ص ٢٠٥
- (٤) انظر إغاثة اللهفان : ١٧٤ / ٢
- (٥) سورة العنكبوت : آية (٣)
- (٦) انظر إغاثة اللهفان : ٢٩٢ / ٢

- ٦ - بيان كرامة العبد ومنزلته عند الله تعالى . (١)
 ٧ - رفع الدرجات بآلائها عليهم الصلاة والسلام مهد ليل ما رواه مسلم في صحيحه (ما يصيب المؤمن من شوكه فما فوقها إلا رفعه الله بها درجة ، وأوحى عنه بها خطيبه) (٢)
 ٨ - تنبيه العبد إلى التوبة وذلك لما يضيئه من الشدة أو الكرب أو الهم ، يقول لو فرج الله هذا الكرب أو هذه الشدة أتوب إلى الله توبة نصوحا ، وأفعل دائما ما يرضى الله تعالى . (٣)

٩ - عدم حجة الكافر يوم القيامة ، وذلك لو أن المؤمن أخذ ثوابه يوم القيامة دون أن يمتحنه الله ويختبره في الدنيا لقال الكافر يارب لو اختبرته وفتنته مثلى في الدنيا لكفر مثلى .

ولذا أودى المؤمن في دين الله ، فله بحسب طاعته ، وإخلاصه وإيمانه يجد الله تجاهه ، وهو لا يتخلى عن عباده المؤمنين . (٤)

واعلم أن الابتلاء قد يكون بالشر ، كما يكون الخير ، فإذا ابتلى الإنسان بالخير ، والنعم ، يجب عليه عدم الطغيان ، بهذا الخير وبهذه النعم كما يجب عليه مراعاة حقوق نفسه وحقوق غيره ، أما إذا ابتلى بالشر والمصائب يجب عليه الصبر وعدم اليأس من رحمة الله تعالى ، يقول الله تعالى : ﴿ وَنَبَلَّوْكُمْ بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً ﴾ ، ﴿ وَلَئِنَّا تُرْجَعُونَ ﴾ . (٥)

-
- (١) انظر روح البيان : ٣٠٥ / ٤ .
 (٢) صحيح مسلم بشرح النووي ١٦ / ١٣٨ كتاب البر باب ثواب المؤمن فيما يصيبه
 (٣) انظر تيسير العزيز ، ص ٥٢٠
 (٤) انظر روح المعاني ص ٢٠ / ١٣٤
 (٥) سورة الانبياء : آية (٣٥)

وقد يكون الابتلاء بالصحة ، كما يكون بالمرض ، وقد يكون بالقوة كما يكون بالضعف وقد يكون بالغنى كما يكون بالفقر ، وقد يكون بالمال يبذله في جميع سبل الخير والبر ، وفي سبيل الله . وفي الجوائح ^(١) والأفات كما يكون بضياعه . إما بالسرقة وإما بالنهب والحرق ، وإما بالخسران ، وقد يكون بقلّة الرزق من متاع الدنيا ولذاتها ، ليتبين موقفه ، هل يقف موقف الحاسدين أم موقف الصابرين الباقيين على إيمانهم ، وتوكلهم على الله تعالى في ثبات وثقة ، يقول الله تعالى ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ ﴾ ^(٢)

وقد يكون في النفس بالجهاد ومشاق التكليف ، كالمهاجرة في سبيل الله ، ورفض الشهوات . ^(٣)

والابتلاء نوعان :

- ١ - النوع الأول : بلاء حسن للذى لا يجعل لذات الدنيا ، ومطالبها غرضه الأول ، وإنما يجعل النعم التي أعطاها الله لهاها ، وسيلة إلى القربات وإلى الطاعات .
- ٢ - النوع الثاني : بلاء سيء للذى يجعل كل همه شهوات الدنيا ويجرى وراء مطالبها ، ومتاعها ، ثم يجعل النعم التي أعطاها الله لهاها وسيلة إلى نيل مقاصده وشهواته . ^(٤)

(١) الجوائح : جمع جائحة؛ وهي الآفة التي تصيب الثمار فتهلكها يقال سنة جائحة أى جذبة أو هي المصيبة تحل بالرجل في ماله فتجتاحه كله . . . انظر لسان العرب ٤٣٢/٢

(٢) سورة الانعام : آية (١٦٥)

(٣) انظر مفاهيم القرآن في العقيدة والسلوك ، ص ٢٣١ .

(٤) انظر روح البيان : ١٠٠/٤

والناس في الابتلاء ثلاثة أقسام :

- ١ - القسم الأول : المؤمنون الذين يشكرون في حال الرخاء ،
والنعمة ويصبرون في حال البلاء والشدة .
- ٢ - القسم الثاني : المنافقون والكاذبون الذين لا يشكرون في
حال النعمة ، ويجزعون عند البلاء
- ٣ - القسم الثالث : العصاة الذين تسكن نفوسهم في حال
الرخاء ولا يصبرون في البلاء . (١) والشأن في العصاة أن يفتنوا
عندما يطالبون بالتكاليف الشرعية ، وسمى الغم بلاء لأنه يبلى الجسم
كما سميت التكاليف بلاء لأسباب :-

- ١ - لأن التكاليف فيها صعوبة ومشقة على النفوس ، فصارت
من هذه الوجه بلاء .
- ٢ - لأنها إختبارات .
- ٣ - لأن اختبار الله للعباد ، يتغير مرة يكون بالنعمة والمسرة
ليشكروا ، ومرة يكون بالمضرة ليصبروا ، وبذلك صار الخير والنعمة
والشر والشدة بلاء ، على السواء ، فالنعمة والمنحة مقتضية للشكر ،
والشر والمحنة مقتضية للصبر ، والصبر على الشدائد
والمصائب أيسر وأسهل من حقوق الشكر . (٢)

وبهذا النظر قال عبد الرحمن بن عوف : " ابتلينا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالضرأ فصبرنا ، ثم ابتلينا بعده

(١) انظر روح البيان : ٤٤٥/٦ - ٤٤٦ .

(٢) انظر المفردات : ص ٦١ .

بالسراة فلم نصبر " . - (١)

والمؤمن عند الابتلاء يضع نصب عينه قول الرسول الكريم
[إنَّ عظم الجزاء مع عظم البلاء] (٢) وهو يعتقد بأنَّ أشد
الناس بلاءً الأنبياء ثم يقتدى بهم دون المنافقين والكاذبين .

ويعلم أنَّ الله تعالى جعل الدنيا دار ابتلاء وامتحان ،
لذلك فهو يرضى بكل المصائب والشدائد التي تنزل عليه كالفقر
الذي هو قلة المال - لأنه يعلم أن المال لا يبقى لصاحبه كثير وإنما
هو زائل وفان . وأن كثرت له ليست دليل الرضا ولو كانت كذلك
لخص الله بهما أنبياءه ورسله الذين جعلهم أفضل سائر الخلق ،
ومع ذلك عاشوا فقراء طول حياتهم . (٣)

روى مصعب بن سعد عن أبيه قال : قلت يا رسول الله
أي الناس أشد بلاء ؟ قال : الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل يبتلى
الرجل على حسب دينه ، فإن كان في دينه صلابة اشتد بلاءه ،
وإن كان في دينه رقة 6 ابتلى قدر دينه ، فما يبرح البلاء
بالعبد حتى يتركه يمشى على الأرض وما عليه خطيئة (٤) " والمؤمن

(١) سنن الترمذى : ٥٧/٤ : أبواب صفة القيامة ، وقال

أبو عيسى : هذا حديث حسن .

(٢) سنن الترمذى : ٢٧/٤ : أبواب الزهد ، باب في الصبر

على البلاء وقال : هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه .

(٣) انظر فيض القدير : ٥٢٠/١

(٤) رواه الحاكم في المستدرک ١/١ كتاب الايمان ، وقال الحاكم

هذا حديث صحيح على شرط الشيخين وقال الذهبي

على شرط مسلم ، ورواه الترمذى في سننه ٤٨/٤ .

أبواب الزهد ، باب في الصبر على البلاء ، وقال

هذا حديث حسن صحيح ، واللفظ للترمذى

يعلم أن المحن والبلايا شرط في حصول الكمال الانساني * (١)

وابتلاء الأنبياء والرسل عليهم والصلاة والسلام ليس من باب
تكفير الذنوب ، لأنهم معصومون عن المعاصي ، وإنما ابتلاهم الله تعالى ،
لأسباب منها :

- (١) زيادة ثوابهم .
- (٢) تكلمة لفضائلهم .
- (٣) إظهارا لصبرهم ورضاهم على المصائب والشدائد ، ليتأسى
الناس بهم .
- (٤) لئلا يفتتن الناس بدوام صحتهم فيعبدونهم . (٢)

وهترتب على الابتلاء نتائج منها :

- ١- عقاب الله تعالى لمن طغى بالنعم التي أنعم الله بها عليه
أو لمن يئس من رحمة الله عز وجل ، بسبب ما أوتى من الحظ القليل
- ٢- زيادة فضل الله تعالى لمن شكره على النعم ، ولمن صبر
على المحن . (٣)

(١) إغاثة اللهفات ١٩٠ / ٢
(٢) انظر فيض القدير : ٥١٨ / ١
(٣) انظر مفاهيم القرآن : ص ٢٣١

قال تعالى :

(وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي
الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ
مَنْ وَلِيٌّ وَلَا نَصِيرٌ وَمِنْ آيَاتِهِ
الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ إِنَّ
يَشَاءُ يَسْخِرِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ
رَوَاقِدَ عَلَى ظَهْرِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ أَوْ يُوقِنَ
بِمَا كَسَبُوا وَيَعْفَعَن كَثِيرٌ) (١)

المطلب الثالث

" الله لا يعجزه شيء "

الإنسان الذي أنعم الله عليه بنعم كثيرة ، كالجمال أو العلم أو الملك ولم يؤد واجباته التي أوجبها الله تعالى ، كالصلاة والزكاة والحج وغيرها من الواجبات ، فإنه بذلك يصبه البلاء والشدة ، وفعله هذا يدل على أنه لم يخطر على باله أن الله لا يعجزه شيء ، إن شاء جعله إنسانا لا يجد مكانا يأوى إليه ولا ثوبا يلبسه ولا طعاما يأكله ولا ماء يشربه وإن شاء عزله عن الملك في دقيقة واحدة إن كان مالكا ، أما المؤمن فإنه مع الله عز وجل في كل شيء ، معه في أكله وفي شربه وفي نومه ، وفي مشيه وفي كل حركة من حركاته ، ويعتقد اعتقادا جازما أن الله تعالى يقدر على شفاؤه ، إن كان سقيما حتى ولو عجز جميع الأطباء عن علاجه ، والعاقل لو يبحث عن آيات قدرته عز وجل لوجد آثار قدرته تظهر في خلق السماء وما فيها من أسرار وعجائب كالشمس والقمر ، والنجوم ، والكواكب ، والأفلاك كما تظهر في خلق الأرض وما فيها من إنسان ، وحيوان ، ونبات ، وجماد ، وبحار ، وأنهار ، وجبال ، وكل مخلوق في العالم ساكن أو متحرك (١) ، وكذلك ما في العالم من كائنات الطائفة ، أو من كائنات المادة ، يدل ذلك كله دلالة قاطعة على قدرته عز وجل ، وهيئته التي لا تعجز عن شيء فهي البداية والنهاية ، وفي الحفظ والرعاية ، وتلك الكائنات والمخلوقات تقوم بدورها الخاص لها باتساق ، ونظام إلى أن تقوم الساعة بكمالها يعتقد أن الشيء ليس له قدرة ذاتية يستمد منها من تلقاء نفسه ومن طبيعته المجردة ، وإنما يستمد قوته من الله عز وجل الذي خلق هذا الشيء والقوة التي فيه ، وإن قدر عليه فهو من رحمة الله به ، ومن فضله ونعمته عليه ، وهذا رد على قول بعض الجاحدين من

(١) انظر معجزات قلب القرآن : ص ٣٦١

هاشم محمد سعيد الدابعة الثانية ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م

علماء الطبيعة الذين يقولون: إن الدلائل الباهرة التي تدل على قدرة الله عز وجل ليست من قدرته ، وإنما هي من مجهول محض ، أو من قوة كامنة في المواد ، والعناصر المختلفة ، وهو قول باطل وفاسد (١) ، إذ كل ما في العالم ، وما يتجدد فيه كل يوم ، إنما تقع تحت قدرته ، وفي هذا يقول عز وجل : ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ (٢) ويقول في آية أخرى : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ، إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ﴾ (٣) . . . والعجـز يكون بأحد الأمرين :-

- ١- عدم القدرة عليه .
- ٢- عدم العلم به ، والله عز وجل منزّه عن هذين الأمرين ، فهو لا يعزب عنه مثقال ذرة ، وهو على كل شيء قدير (٤) ، وهو أمر يظهر بالنظر إلى دلائل قدرته في الأنفس ، وفي الآفاق التي تدرك بسهولة ويسر ، وكلها تنطق بوجـود إله قادر ، يقول الله عز وجل : ﴿ قُلْ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (٥) ﴾ وقوله : ﴿ أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ﴾ (٦) . . . ولا يفهم أن المراد من النظر في هذه الآية وغيرها هو النظر بالعينين دون أعمال العقل والتفكير والتأمل

(١) انظر معجزات قلب القرآن : ص ٣٦١
 (٢) سورة يس : آية (٨٢)
 (٣) سورة فاطر : آية (٤٤)
 (٤) انظر توضيح شرح العقيدة الطحاوية : ص ١١١
 (٥) سورة يونس : آية (١٠١)
 (٦) سورة الاعراف : آية (١٨٥)

في قدرة خالق السموات والأرض ، وما فيهما من الأسرار والعجائب ، وإن من أعظم مظاهر قدرة الله عز وجل أن خلق السماء بغير عمد وذلك في قوله تعالى : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ﴾^(١) وفي آية أخرى : ﴿ اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ﴾^(٢) قال بعض العلماء ومنهم ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة : السماء لها عمد لكنها غير مرئية لنا ، ونحن نعلم علم اليقين أن البنيان لا يقوم إلا بأعمدة ترفعه ، وبدونها يسقط البنيان ، دون شك ، لكن إذا نظرت إلى السماء تراها مرفوعة بغير عمد ومع ذلك لا تسقط ، لأن قدرة الله عز وجل تمسكها وتمنعها من الوقوع^(٣) . وفي ذلك يقول الله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا ، وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أُمْسِكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِّنْ بَعْدِهِ ، إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴾^(٤)

قال سيد قطب : إن الإنسان حين يتأمل في خلق السماء وهي هكذا لا تستند إلى شيء مرفوعة ، يدرك حينئذ أنه ما من أحد يستطيع رفعها بلا عمد - أو حتى بعمد - إلا الله عز وجل ، فكل الأمور من صنع الله وقدرته^(٥) ، والعلم يقول : إن السماء لها عمد ، لكن بقوة الجاذبية ، ويرى علماء الفلك أن أجرام السموات مرتكزة على أعمدة من الطاقة غير مرئية لنا ، وقوة الجاذبية والطاقة بقدرته التي تمسك كل شيء^(٦) .

ومن مظاهر قدرته أيضا الطائفة التي صنعت من الحديد ، محملة بالأشياء الثقيلة تعلق في الفضاء ، وتتجاوز السحب ، ومع ذلك لا تسقط - وهي تطير في وقت قصير جدا ، كما ظنوا يتغذى

(١) سورة لقمان : آية (١٠)
 (٢) سورة الرعد : ٢
 (٣) انظر تفسير القرآن العظيم : ٤٩٩ / ٢
 (٤) سورة فاطر : (٤١)
 (٥) انظر ظلال القرآن : ٢٠٤٤ / ٤
 (٦) انظر قصة الايمان : ص ٣١١

المسافر في أمريكا ويتعشى في إيطاليا في نفس اليوم - وكذلك الطير الذي يطير إلى أى مكان يشاء ولا يسقط - مع أنه يطير مسافات بعيدة دون توقف - يقول الله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ ، مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ (١) وهاتان الآيتان - ونحوهما - في يد الله أقل من الريشة يصرفها كيف يشاء والريشة في يد الإنسان قد يعجز عن تصريفها وامتلاك أزمته ، إذا أفلتت من يده في مهب الرياح (٢) ، وكذلك التيار الكهربائي الذي به يسمع أصوات الناس ، وترى أشكالهم المختلفة في أنحاء العالم في طرفة عين ، كأنهم في مكان واحد ، عن طريق الإذاعة وعن طريق التلفاز متى أردوا ، وهذا التيار الكهربائي الذي صنعت يد البشر هو من الطاقة التي هي من صنع القدرة الإلهية (٣) ،

(ومن مظاهر قدرته أيضا ورحمته على الخلق تعاقب الليل والنهار على الدوام ، إذا ذهب أحدهما خلفه الآخر ، وفي اختلافهما في الحر والبرد والطول والقصر ، وما ينشأ عن ذلك من الفصول التي بها انتظام مصالح الناس وحيواناتهم وأشجارهم ، ونباتهم ، كل ذلك يدل على قدرته العظيمة التي بها خلقها وحكمته التي بها أتقنها وأحسنها ونظمها) (٤)

يقول عز وجل : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ ، وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ، وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴾ (٥) ، وهذه الآية

(١) سورة النحل : آية (٧٩)

(٢) انظر معجزات قلب القرآن : ص ١٤٩

(٣) انظر تفسير المراغي : ١٧ / ١٣٧

(٤) تفسير اللطيف المنان : ص ١٣٧ الشيخ عبد الرحمن بن ناصر

مكتبة المعارف

(٥) سورة الحج : آية (٦١)

وأمثالها كثير - تدعو إلى إثبات قدرة الله عز وجل ، لكن أكثر الناس
لم يلتفتوا ولم ينظروا إلى دلائل قدرته في السموات والأرض وما فيهما
من البراهين الناطقة على قدرته ، لغشاوة على عيونهم وصم فـي
آذانهم ..

.. ..

المبادئ العقدية والاجتماعية في المبحث الخامس :

- ١- لكي تنتظم حياة الناس في العقيدة والمنهج لابد لهم من التأمل العام في الكون والتأمل الخاص بمعنى النظرة الكلية المتأنيبة لهذا الإبداع العظيم ، ثم النظرة الخاصة المتأنيبة لبعض ما أودع الله فيه من أسرار، وكيف سخرت منافع هذا الكون للإنسان ٥ وذلك يزيد من إيمان المؤمن ويهذب مـن سلوكه ، والله يقول ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا ﴾ ١ ولا يـراد به النظرة العاجلة وإنما نظرة العرفان والانتفاع .
- ٢- خلق الله الإنسان ليبتلى ويختبر ، والإنسان غارق فـي هذا الابتلاء إلى الممات والغايز من يجتاز هذا الامتحان بنجاح ، ويمر من موقف إلى موقف بالعبرة والدرس لمستقبل أيامه والابتلاء يكون لرفع الدرجات ، أو لتكفير السيئات أو ليعلم صدق المؤمن وصحة دعواه بالإيمان .
- ٣- بالتأمل في الكون واستبطان أسرارهِ ، يرى العبد أن الله قادر على كل شيء ، غالب لا يغلب مخزاقته لا تنفذ وطاقت الكون بيده ، ومحال أن يكون هذا الإبداع ناشطاً عن مصادفة ما يرى منه وما لا يرى ، الساكن والمتحرك كل ذلك واقع تحت سلطان قهرهِ ، والله يقول (هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ) ٢

(١) سورة النمل : آية (٦٩)
(٢) ، لقمان : آية (١١)

المبحث السادس من أحوال الفضائل

وَيَكُونُ مِنَ الْمَطَالِبِ السَّالِيَةِ :

- المطلب الأول : الشورى وأثرها في المجتمع الإسلامي .
- المطلب الثاني : الغضب يجب أن يكون لله لا للحمية بالهلية .
- المطلب الثالث : العفو عن العاجز المعترف بجرمه محمور .
- المطلب الرابع : الانتصار من الظالم المصر على ظلمه محمور .
- المطلب الخامس : التجاوز في الانتقام مذموم .

المبحث السادس : من أمهات الفضائل

الإسلام دين الرحمة ودِين السلام والأمان ، لم يترك لنا
أمراً إلا وبينه وفصله ، فقد بين لنا الأخلاق الحسنة من الأخلاق
السيئة ، وأمرنا بالتخلق بالأمهات الفضائل والابتعاد عن الأخلاق
السيئة لنفوز رضا الله تعالى ورضا الناس ، والذي لا يتخلّق
بأخلاق إسلامية فهو حاد عن الطريق القويم ، بعيد عن تعاليم
دينه الحنيف .

واليك بيان أمهات الفضائل

قال تعالى :

(وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا
الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنِهِمْ
(١)
وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ)

المطلب الأول -

" الشورى وأثرها في المجتمع الاسلامي "

المشاورة والمشورة في اللغة : قيل مأخوذة من قولهم شرت العسل إذا أخذته من موضعه واستخرجته منه ، وقيل مأخوذة من قولهم « شرت الدابة » إذا عرضتها للبيع ، ويقال للمكان الذى يعرض فيه الدواب مشوار ، أى كأنه بالعرض يعلم خيره وشره ، وكذلك المشاورة يعلم خيرا الأمور وشرها . (١)

والشورى في العرف : - استخراج الرأى بمراجعة الناس بعضهم بعضا ، أو هي : تبادل الآراء بين مجموعة من الناس ، وفي أمر من الأمور ، لمعرفة أصوبها وأصلحها لأجل اعتماده والعمل به . (٢) وهي صورة من صور النصيحة وشكل من أشكال التعاون ، وليس المراد بها مجرد طرح السؤال للتعرف على رأى الآخرين ، ورصد ما يدور في أذهانهم ، حول فكرة معينة ، وإنما المراد بها تحرر الحق ، والاهتداء إلى ما يصلح للأفراد والجماعات . . . ولكل دولة في العالم قديمة أو حديثة ، فنظمها الخاصة التى أخذت من الشرائع السماوية ، أو من نتائج الدراسات العقلية ، أو من وليد التجارب والتقاليد مدونة كانت أو غير مدونة .

(١) انظر لسان العرب : ٤٣٤/٤ - ٤٣٦ .

(٢) انظر المفردات : ص ٢٧٠ .

أما الدولة الإسلامية فلها دستورها ، ونظامها ، ومبادئها ، وأحكامها المستمدة من منهاج الله تعالى " قرآنا وحديثا " والشورى من المبادئ التي تقوم عليها الدولة الإسلامية ، وجزء من منهاج الله الذى أنزله من السماء حقا كاملا . يبقى بحاجة البشر ، على مختلف العصور والأجيال ، وتطبيق هذا المنهاج في الواقع البشرى . ميسر لمن يسر الله له ذلك ، فلن بدأ خلل أو اضطراب ، أو عجز أو تقصير فيه إنما هو من جهد الإنسان في نفسه ، وفي عطائه وبذله ، وهو ليس من منهاج الله أبدا

لقد شرع الله نظام الشورى تكريما للعقل ، وبيانا لحريية إبداء الرأي ، وإيذانا باشتراك المحكوم مع الحاكم في تحمل أعباء الحكم ، ووقاية من الأخطاء التي تكون مفتاحا لكثير من الفساد والشر ، وقد نص القرآن الكريم على الشورى في موضعين :-

(١) يقول الله تعالى : ﴿ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ ، وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ۚ ﴾ وتشير الآية إلى أن الشورى لازمة في شئون الحياة كلها . .

(٢) ويقول في آية أخرى : - ﴿ وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ ۚ ﴾ وتشير هذه الآية إلى رفع شأن الشورى ، إذ جعلها في المقام الثالث بعد الاستجابة لله رب العالمين ، وأقام الصلاة ، ومدح المؤمنين الذين إتخذوا الشورى قاعدة وقانونا لهم في أمورهم ، وفي قرنهم مع الصلاة والاستجابة دليل على غاية أهميتها ورعايتها في جميع الأمور ، وخاصة في شئون

(١) سورة آل عمران : آية (١٥٩) .

(٢) سورة الشورى : آية (٣٨) .

الحكم ، وتدبير شئون الأمة وإدارتها ^(١) ، ومما يزيد في رفـع شأنها وقيمتها أنها كانت عنوانا للسورة التي نحن بصدد ها .

أهمية الشورى :

إن أمور الحياة من جميع نواحيها لا تخلو من مشكلة، وهي تكون لمصلحة الفرد ، يحلها برأيه وحده ، أو باشتراك مع ذوى الخبرة والاختصاص ، يحاولون معه التعرف ، والوصول إلى الصواب ، وقد تكون لمصلحة العامة ، .

وفي هذه الحالة تلزم الشورى بينهم ، وباستعانتهم بذوى العقول الراجحة والخبرة وأهل الاختصاص، وحين يتناولونها بالتبصر يظهر لهم الأصلح ، وتكون النتيجة أسلم وأضمن ^(٢) وقد نفذ الرسول صلى الله عليه وسلم توجيهات القرآن ، فكان يرجع إلى أصحابه في الأمور التي لم يتلق فيها وحيا ، مع أنه أكمل الناس عقلا ورأيا لكنه بشر يحتاج إلى كل ما يحتاج إليه البشر، ليد لهم على أن الاستبداد بالمواقف والآراء ، ليس من خلقه صلى الله عليه وسلم وآدابه الحسنة ، وليس من طبيعة الإسلام ، وليس من صالح المسلمين ، وكان أصحابه رضوان الله عنهم ، يسألونه عن بعض ما يأمر به ، أهو عن وحي من الله سبحانه وتعالى ؟ أم من الرأي ؟ فإذا قال انه من الرأي ذكروا رأيهم ، فإذا تبين له صوابه عمل به ، كما عمل برأى أم سلمة رضي الله عنها في غزوة الحديبية ^(٣)

-
- (١) انظر الشريعة الإسلامية : ص ٦١
- (٢) انظر مناهج الشريعة الإسلامية : ج ٢ : ص ١٨٢ - ١٨٥ .
- (٣) انظر آداب الشريعة : ٣٦٩ / ١ .
- (٤) حين فرغ الرسول صلى الله عليه وسلم من كتابة عهد الصلح بينه وبين سهيل بن عمرو ، وانطلق عمرو ومن معه ، قال =

وقد سار الخلفاء الراشدون من بعده سيرته ، فـ في التزامهم بمبدأ الشورى وجعلوها ديدنهم في جميع ما يعرض لهم من الحوادث التي لم يكن فيها نص من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم

وموقفهم الأول في مبدأ الشورى يظهر في إقامة الخلافة بعده ، ثم في حرب أهل الردة ، ثم في الأحكام الاجتهادية التي لم يجدوا لها نصاً كمشاورتهم في عدد الجلد على شرب الخمر ، وفي ميراث الجدة (١)

الرسول صلى الله عليه وسلم لأصحابه ، قوموا فانحسروا
واخلقوا ، فلم يجبه أحد إلى ذلك ، حتى قال ذلك ثلاث
مرات ، كل مرة يأمرهم ، فلما لم يقم منهم أحد انصرف
رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل على أم سلمة - زوجته
رضي الله عنها - غاضباً أشد الغضب وذكر لها ما لقي من
أصحابه من عدم إجابتهم لطلبه ، فقالت له : يا نبي الله
أتحب ذلك ؟ أخرج إليهم دون أن تكلم أحداً منهم
حتى تنحردنك ، وتدعو حالكك ، فيحلقك ، فإنهم
سيقتلونك بك ، فخرج ونحر بدنه ودعا حلقه دون أن
يكلم أحداً منهم ، فلما رآوه قد نحر وحلق ، تواشوا إلى
الهدى واخلقوا حتى كاد بعضهم يقتل بعضاً غمماً . .
انظر السيرة النبوية لابن هشام : ٣٢٢/٣ - ٣٣٥ .
انظر الموسوعة في سماحة الاسلام : ٥٣٣/١ - ٥٤١ .
(١) محمد المادق عرجون

فهذا أبو بكر رضي الله عنه ، يقول في أول خطبة له حين ولي أمر المسلمين : " أيها الناس إني وليت عليكم ولست بخيركم ، فإن أحسنت فأعينوني ، وإن أسأت فقوموني ، إني أن قال : أطيعوني في ما أطعت الله ورسوله ، فإن عصيت فلا طاعة لي عليكم " (١) . فهو يعترف بإمكان صدور الخطأ منه لأنه بشر ، والبشر لا يسلم من الأخطاء ، ولأنه فرد واحد ، والفرد قد تغيب عنه بعض الحقائق ، مهما بلغ من حنكة وذكاء وحسن نية ، وسداد في الرأي وذلك على عكس الاتفاق في الرأي الذي ينشأ عنه قلة الأخطاء أو زوالها تماما ، لأن الأمر إذا عرض على جماعة من الناس فإنهم يتبادلون الرأي ، ويتسع الحوار بينهم ليشمل الموضوع من جميع نواحيه ، وكثيرا ما يخطر بهال أحدهم من المصالح ما لا يخطر بهال الآخرين ، لأن عقل وفهم كل واحد منهم يختلف عن الآخر ، وإذا اجتمعت الآراء والأفهام المختلفة يسهل اختيار الأصلح والأصوب وقد دلت التجربة على أن تطور الحياة وتقدمها ، يكمن في مطارحة الآراء ، وتباين الأفكار ، والأخذ بأصلحها .

١ - قال سليمان بن داود عليهما السلام لابنه : " يا بني لا تقطع أمرا حتى تشاور مرشدا ، فإنك إذا فعلت لم تندم " . (٢)

٢ - وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه (الرأي الفرد كالخييط السحيل) أي " السيل الذي على قوة واحدة " والرأيان كالخيطين المبرمين ، والثلاثة الآراء لا تكاد تنقطع . . .

(١) السيرة النبوية : ٢٢٨/٤

(٢) الآداب الشرعية ٣٧٠/١ .

وقال أيضا : الرجال ثلاثة : رجل ذو عقل ورأى فهو يعمل عليه ، ورجل إذا أحزنه أمر أتى ذا رأى فاستشاره ، ورجل حائر بائر لا يأتي رشدا ولا يطيع مرشدا^(٢) .

(٣) - وقال الحسن : " الناس ثلاثة : رجل ، ورجل نصف رجل ، ورجل لا رجل . . أما الرجل فذو الرأي والمشورة ، وأما الرجل الذي هو نصف رجل ، فالذي له رأى ولا يشار ، والرجل الذي ليس برجل هو الذي ليس له رأى ولا يشار^(٣) " .

حكم الشورى :

للعلماء قولان بالنسبة لحكم الشورى
(١) القول الأول : - منهم من يقول بأن الشورى واجبة ، واستدلوا على ذلك بدليلين :

١- إن القرآن الكريم قد أشار إلى الشورى في آيتين أحدهما وضع الله الشورى إلى جانب ركنين هامين ، من أركان الاسلام هما :- " الصلاة والزكاة " وفي الآية الثانية أمر الله نبيه بالشورى بصيغة الأمر في قوله : ﴿ وَشَاوْهُمْ فِي السَّرِّ ﴾^(٤) *

-
- (١) (البائر: الهالك ، أو المعرب ، أو الكاسد ، أو الفاسد الذى لا خير فيه ، وفي التهذيب : رجل حائر بائر، لا يتجه لشيء ضال تائه) لسان العرب ٨٦/٤ ، ٨٧ .
- (٢) محاضرات الأدباء ٢٨/١ .
- (٣) كتاب في فصول الدين والادب ١٤٦/١ .
- (٤) سورة آل عمران : آية (١٥٩) .

٢- إنَّ الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه يلجأون
إلى الشورى في أكثر الأحيان ، فيما لم ينزل عليه
الوحي . .

(٢) القول الثاني : منهم من يقول : إنها مندوبة ليست
بواجبة وهذا قول غير صحيح لأنهم بذلك أهملوا الشورى
حتى ضاعت ثمرتها . . والقول الأول هو الرأي الراجح ^(١) .
قال ابن الجوزي : - اختلف العلماء لأى معنى أمر الله
نبيه عز وجل بمشاورة أصحابه مع استغنائه بالوحي عن
تعرف صواب الرأي من الصحابة ، ومع كونه كامل الرأي ، وتام
التدبير ، إلى عدة أقوال :-

١ - القول الأول : تطيبا لنفوسهم ، واستجلاب مودتهم ،
قاله قتادة ، والربيع بن أنس ، ومحمد بن اسحاق
والشافعي ذهب إلى هذا الرأي حيث قال : " نظير
هذا قوله صلى الله عليه وسلم : " البكر تستأمر... " ^(٢)

(١) انظر مبادئ نظام الحكم فى الاسلام : ص ٢٤٣-٢٤٤ عبد الحميد
متولى الطبعة الثالثة ١٩٧٢م منشأة المعارف الاسكندرية .

(٢) صحيح البخارى : ٣/ ٢٥٠ : كتاب النكاح ، باب لا ينكح
الاب وغيره ، البكر والثيب إلا برضاها .
وشرح النووى ، صحيح مسلم : ١/ ٢٠٥ : كتاب النكاح ،
باب استئذان الثيب فى النكاح بالنطق والبكر بالسكوت .

إنما تشاور في زواجها تطيباً لنفسها فقط ، وإن كرهت كان الأب أن يزوجه ، ومثل ذلك مشاورة إبراهيم عليه السلام لابنه حين أمر بهذه

وزواج البنت رغم أنفها فيه نظر ، والصواب أنها لا تكسره على الزواج وقد ثبت في الأحاديث الصحيحة أنها لا تنكح حتى تستأذن منها ، قوله صلى الله عليه وسلم : " لا تنكح الأيم حتى تستأمر ، ولا تنكح البكر حتى تستأذن ، قالوا يا رسول الله وكيف إذن ، قال أن تسكت . . . " (١)

وقد جعل الاسلام للمرأة الحق في اختيار زوجها أو الموافقة عليه ، لأنها هي التي ستعاشره وتشاركه الحياة ، كما جعل بين الزوجين مودة ورحمة . . فأى مودة ورحمة بينهما إذا كانت الزوجة تكره زوجها وتنفر عنه ؟

يقول عز وجل : " وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا ، لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً . " (٢)

وهذا مذهب الأوزاعي والثوري وأبي عبيد وأبي ثور وأبي المنذر وأصحاب الرأي ، . . واختاره أبو بكر عبد العزيز بن جعفر . (٣)

(٢) والقول الثاني : - إنه أمره بمشاورتهم ليقضى به المسلمون من بعده ، وإن كان صلى الله عليه وسلم لا يحتاج إلى مشورتهم . . قاله الحسن وسفيان بن عيينة . . وكيف يحتاج الرسول صلى الله عليه وسلم إلى مشورة المخلوقين وخالفه مدبر أمره ، لكنه فعل ذلك

-
- (١) صحيح البخارى : ٢٥٠/٣ .
 وشرح النووي : صحيح و مسلم : ٢٠٤/٩ كتاب النكاح .
 (٢) سورة الروم : ٢١
 (٣) انظر المغنى والشرح الكبير : ٣٨٢/٧ . شمس الدين بن قدامه
 (٤) انظر مجموع فتاوى ابن تيميه : ٢٣/٣٢ .

تعلّيمًا منه ، ليشاور المسلم أخاه المسلم مهبطًا بلغ علمه وذكاؤه ، وخبرته
وتبصره بالأمور . .

(٣) القول الثالث : للإعلام بهركة المشورة وفضلها ، قاله
الضحاك . (١)

(٤) القول الرابع : بيانًا لعلو شأنهم ، ورفع درجاتهم .

(٥) القول الخامس :- إشارة إلى معرفة درجات أفهامهم
وعقولهم بحيث يجتهد كل واحد منهم استخراج الرأي
والصواب .

(٦) القول السادس : لأنهم أكثر خبرة ومعرفة في مصالحهم
الدينية . (٢)

كما قال الرسول صلى الله عليه وسلم : « أنتم أعلم بأمر
دنياكم » . (٣)

وتكون الشورى في الأمور المباحة ، وهي التي لا نص فيها
ولا حكم عليها بالوجوب أو التحريم ، أما إذا كان ثبت نص من وجوب
أو تحريم أو ندب أو كراهة فلا يكون الأمر محلًا للشورى ، لأنه لا اجتهاـد
مع وجود النص . . . (٤) مثال ذلك عدم أخذ أبي بكر برأي عمر في
قتال المتنعين عن الزكاة ، بل أخذ بالنصوص ، وعند وجود النص
لم يعد الأمر محلًا للشورى وإنما صار محلًا لتطبيق النص ،

قال الإمام البخاري في ذلك (ورأى أبو بكر قتال من منع
الزكاة ، فقال عمر :- كيف تقاتل الناس ، وقد قال الرسول صلى الله

(١) انظر كتاب في فصول الدين والأدب : ١٤٦/١ .

(٢) انظر تفسير الفخر الرازي : ٦٦/٩ .

(٣) صحيح مسلم شرح النووي : ١١٨/١٥ ، كتاب الفضائل باب
وجوب امتثاله ما قاله شرعًا دون ما ذكره صلى الله عليه وسلم .

(٤) الآداب الشرعية : ٣٦٨/١ .

عليه وسلم " أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ،
فمن قالها فقد عضم منى ماله ونفسه إلا بحقه وحسابه على الله ، فقال
والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة ، فإن الزكاة حق المال ،
والله لو منعوني عناقاً^(١) كانوا يؤدونها إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، لقاتلتهم على منعها^(٢) ثم تابع عمر ، فلم يلتفت أبو بكر
إلى مشورته إذ كان عنده حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فمضى
الذين فرقوا بين الصلاة والزكاة . . وأرادوا تبديل أحكامه^(٣)
وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : " من بدل دينه فاقتلوه"^(٤) .
ومن العلماء من قال : إن الشورى تكون في الحروب ، واحتج على
ذلك أن الألف واللام في قوله تعالى ﴿ وَشَاوَرَهُمْ فِي الْأَمْرِ ﴾ للعهد
وليست للاستغراق ، والمعهود السابق في هذه الآية يتعلق بالحرب
ولقاء العدو^(٥) ، يقول الله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا
كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لَا خَافِيهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى ،
لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا تَوَأَّمُوا وَمَا قَتَلُوا ، لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ
وَاللَّهُ يُحِبُّ وَيُمْنِتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ، وَلَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ، وَلَئِنْ قُتِلْتُمْ
أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُخْشَرُونَ ﴾^(٦) .

ومنهم من قال : إن الشورى تكون في أمور الدين والدنيا
التي لم ينص عليها الوحي ، بدليل أن الرسول صلى الله عليه وسلم

-
- (١) (العناق) الأنثى من أولاد المعز مالم يتم له سنة فالنهاية ٣ / ٣١١
(٢) صحيح البخارى ١ / ٢٤٣ ، كتاب الكسوف ، باب وجوب
الزكاة ، وصحيح مسلم بشرح النووي ١ / ٢٠٦ وما بعدها
كتاب الايمان ، باب كفر المرتدين ، واللفظ للبخارى .
(٣) انظر عمدة القارى ٢٥ / ٧٩ .
(٤) صحيح البخارى ٩ / ١٩ ، كتابه استتابة المرتدين ، باب حكم
المرتد .
(٥) انظر الفخر الرازى ٩ / ٦٧ .
(٦) سورة آل عمران آية (١٥٦ - ١٥٧ - ١٥٨)

شاوَر أصحابه في أسرى بدر ، وهو من أمور الدين ، وهذا الرأى هو الصواب (١) ، لذلك أطلقها القرآن الكريم بقول الله تعالى : ﴿ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنِهِمْ ﴾ .

" أما العقائد والعبادات ، فلا شورى فيها ، لأنها بمحض وحي الله تعالى ، والدين ليس عملاً بشرياً يخضع للتغيير والتجديد فلان ما أحل الله تعالى حلالاً إلى يوم الدين ، وما حرمه حراماً إلى يوم الدين " . (٢)

والشورى إنما تكون قبل العزم ، والتبين في الأمر ، أما بعدهما فليس هناك مجال للشورى ، لقوله تعالى : ﴿ فَلِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ (٣) .

ويشهد على ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم شاوَر أصحابه يوم أحد في المقام والخروج فأرأوا له الخروج ، فلما لبس لأمته ، وعزم لم يتمهل بعد العزم ، وقال : لا ينبغي لنبي يلبس لأمته فيضعها حتى يحكم الله . (٤) " وهو صلى الله عليه وسلم لا ينصرف عن الحرب لأنه ليس لأمته (٥) ، وهذا دليل على عزمه خوضها ، فلو انصرف عنها ، لنقض التوكل الذي أمر الله به عند العزيمة " . (٦)

-
- (١) انظر زاد المسير ١/ ١٨٩ وانظر أحكام القرآن : ٤٠/ ٢ - ٤١ .
 (٢) مناهج الشريعة : ١٢٨/ ٢ .
 (٣) سورة آل عمران : آية (١٥٩) .
 (٤) صحيح البخارى ٤/ ٢٧٢ ، كتاب الاعتصام ، باب قول الله تعالى (وأمرهم شورى بينهم) .
 (٥) الألفة بالهمزة : الدرع ، وقيل السلاح ، ولامة الحرب أدواته النهاية ٢٢٠/ ٤ .
 (٦) عمدة القارى ٧٩/ ٢٥ .

ولم يضع النبي صلى الله عليه وسلم قواعد الشورى ، ولم يحدد لها تطبيقاتها لأسباب منها :-

- (١) أنها تختلف باختلاف الأحوال والظروف والمقتضيات ، وبحسب الزمان والمكان .
- (٢) لوضع لها قواعد لاتخذها المسلمون ديناً ، وحاولوا العمل بها في كل زمان ومكان على وفق القواعد التي شرع لها .
- (٣) رحمة بهم ، وتمكيناً لهم من اختيار مايتاح للعقول ، وتدركه البشرية مما يصلح شأن دينها ودنياها . (١)

وفي مشورة الرسول صلى الله عليه وسلم لأصحابه فوائده أجملها فيما يلي :-

- ١ - إن الصحابة أهل للاجتهاد .
- ٢ - بيان اتباع آرائهم .
- ٣ - الإشعار بمنزلتهم العظيمة .
- ٤ - إن قلوبهم طاهرة نقية ، ولولا ذلك لما أمره بمشاورتهم (٢) .

(١) انظر تفسير المراغي ١١٤/٤ .

(٢) انظر الفخر الرازي : ٤١/٢ .

شروط المستشار :

- ١ - ألا تكون الدنيا ومتاعها همه الوحيد ، بل يرى أن ما عند الله خير وأبقى . . فالمؤمن الذى ينصح ويشير هو الذى يرجو ما عند الله .
- ٢ - أن يكون مستجيباً لأوامر الله تعالى ولرسوله ، بصدق إيمانه ونيته مبتعداً عما نهاه الله ورسوله عنه .
- ٣ - أن يكون قصده من إهداء رأيه للآخرين طاعة الله ورسوله ، ابتغاء الثواب ، والسعى إلى مصلحة المسلمين .
- ٤ - أن يكون أهلاً للعلم خبيراً بالأمور وعواقبها ، لتكسبوا نتيجة مشورته مضمونة وسليمة^(١) يقول ابن عطية : " من لا يستشير أهل العلم والدين يجب عزله^(٢) ، ويقول ابن خويز منداد : " يجب على الحكام مشاورتهم للعلماء فيما يتعلق بأمور الدين ، وقواد الجيوش فيما يتعلق بالحرب والناس فيما يتعلق بمصالحهم ، والوزراء والعمال فيما يتعلق بمصالح البلد وعمارتها ، وبذلك أعطوا كل ذى حق حقه .
- ٥ - أن يكون أميناً ، لأن غير المؤتمن لا يستشاره لقوله صلى

(١) انظر عمدة القارى : ٧٩/٢٥ - ٧٠

(٢) انظر فتح القدير : ٣٩٤/١ .

الله عليه وسلم : " المستشار مؤتمن " (١) فهو مؤتمن على ما يسمع ، وعلى ما يقول ومؤتمن على ما يفعل ، فالشورى ليست كلمات تقال ، ومجاملات تدور ، انها أمانة ومسئولية ، يقول سفيان الثوري : ليكن أهل مشورتك أهل التقوى والامانة ، ومن يخشى الله تعالى .

٦ - أن يكون ذا تجربة وخبرة ، لأنه أعلم بمقتضيات الأمور وتفصيلها ، وبهذا قال بعض العلماء : شاور من جرب الأمور ، فانه يعطيك من رأيه ما وقع عليه غالبا ، وأنت تأخذه بلا مقابل ، (٢) .

٧ - ألا يكون متلونا في رأيه .

ألا يكون كاذبا ، لأن من كذب لسانه كذب رأيه .
٩ - أن يكون فارغ البال في وقت المشاورة . (٣)

١٠ - ألا يكون جائعا ، حتى يشبع ، ولا يكون في حاجة الى ما يروى به عطشه .

١١ - ألا يكون أسيرا ولا ضالا طريقه .

(١) رواه الترمذى في سننه : ٢٠٧/٤ أبواب الاستئذان والآداب ، باب ما جاء أن المستشار مؤتمن .

وقال الترمذى : هذا حديث غريب من حديث أم سلمة ورواه ابن ماجه في سننه : ٣٢٣/٢ أبواب الآداب ، باب المستشار مؤتمن ، وقال البوصيرى في الزوائد : هذا اسناد صحيح رجاله ثقات .

ورواه الطبراني في الكبير ٢٣٠/١٧ ورجاله رجال الصحيح .

ورواه الحاكم بعد حديث طويل في المستدرک ١٣١/٤ كتاب الاطعمة ، وقال هذا حديث صحيح الاسناد وعلى شرط الشيخين ولم يخرجاه ، وسكت عنه الذهبي .

(٢) انظر الجامع لاحكام القرآن : ٢٥١/٤

(٣) الذريعة ، ص ١٤٩

١٢ - ألا يكون بخيلا ، لأن لا يقصر فعلك ، وألا جباناً لأن لا يخوفك عما لا يخاف ، ولا حريصاً لأن لا يبيعك عما يرجى .

١٣ - أن يكون عاقلاً وحازماً : كما يقال : استشر عدوك العاقل ، ولا تستشر صديقك الأحمق ، فإن العاقل يتقى على رأيه الزلل ، كما يتقى الورع على دينه (١) ، كما يقال : استشر عدوك تعرف مقدار عداوته لك ومن صفات العاقل أيضاً عدم أخذه بمشورة النساء في أمر ذي أهمية وخطورة ، لأن رأيهن كثيراً ما يكون أقرب إلى الخطأ .

ولكن ليس معنى هذا عدم أخذ رأيهن إطلاقاً وإتمامه معناه عدم التمسك برأيهن لأن رأيهن يصدر من طبيعتهن وهي الضعف واستخدام العواطف قبل العقل .

وفي بعض الأحيان يؤخذ رأيهن .

قد يستشار حديث السن بشرط أن يكون ذاعلم ومعرفة بعواقب الأمور ، ولا يكون متهوراً في الحكم ، لأنه قد يكون رأيه أقرب إلى الصواب من رأي كبير السن . . . وقد يعرف أشياء تجهلها الكبير ، ولأن بيان الحق لا ينظر تبعاً لتفاوت العمر ، وإنما ينظر على حسب العلم وعلى من يقترح بالرأي الصواب . . (٢)

وقد قالوا يحتاج المستشار الناصح إلى علم وعقل وفكر صحيح واعتدال مزاج ، وتمهل وتأني ، فإن لم تتوفر فيـه

(١) انظر الآداب الشرعية : ٣٦٧/١

(٢) انظر محاضرات الأدباء : ٢٩/١ للراغب الاصفهاني

هذه الخصال ، فلنّ خطأه يكون أسرع من إصابته (١)

وهل المشورة ملزمة أم اختيارية ؟؟ فيه قولان :

- ١- القول الأول : من العلماء من قال : إنها اختيارية ، واستدلوا على ذلك بدليلين :
 - أ - الدليل الأول : قوله تعالى : " فَلَمَّا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ " (٢) والعزم قد يكون من رأى الحاكم وحده ، أو من رأى المحكومين .
 - ب - الدليل الثاني : أن أبا بكر رضى الله عنه أخذ برأيه في محاربة المرتدين دون رأى غيره .
 - ٢- القول الثاني : ومنهم من قال : إنها ملزمة ، واحتجوا على ذلك بدليلين :
 - أ - الدليل الأول : إذا عدم الالتزام بها ، فإن الشورى تصبح عديمة النفع والقيمة .
 - ب - الدليل الثاني : إن الرسول صلى الله عليه وسلم كان فـي بعض الأحيان يعدل في رأيه ، ويأخذ رأى الأغلبية من الصحابة كأخذه برأى أكثر الصحابة في غزوة بدر . (٣)
- من خلال نظرى إلى أصحاب الرايين ، وأدلة كل منهما تبين لي أن رأى الأول ، هو الصواب ، من حيث إن نتيجة الشورى ، لا تلزم الحاكم أو غيره ، العمل بها ، بدليل مخالفة أبى بكر رضى الله عنه الصحابة ، وعلى رأسهم عمر بن الخطاب قتال المرتدين ، ولكن مخالفته لا تكون متعمدة بقصد إبراز شخصيته ، أو استعلائه على غيره وإنها تكون بقصد غلبة الظن ، بأن المصلحة فيما اتجه إليه ، بارتكازه على سندیين عليه

(١) انظر فيض القدير : ٢٦٨/٦

(٢) سورة آل عمران : ١٥٩

(٣) انظر معالم الثقافة الإسلامية : ص ١٨٠ - ١٨٢ (د. عبد الكريم

عثمان الطبعة الثانية ١٣٩٠ هـ - ١٩٧١ م مؤسسة الانوار .

اجتهاده ، كراى عمر بن الخطاب في أسرى بدر .

وكان يرى قتلهم ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم رفض العمل
برأى عمر، ومن وافقه في ذلك ، وبه نزل القرآن " مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ
لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُبَيِّنَ فِي الْأَرْضِ ، تُزِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا ، وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ
وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ، لَوْ كَتَبُ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ كَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ . . " (١)
والإثخان في الشيء* المبالغة فيه والإكثار منه، والمقصود هنا المبالغة
في قتل الكفار. (٢)

والآية تؤيد رأى عمر بن الخطاب رضى الله عنه . . الذى كان
هو الأوفق بحالتهم في ذلك الوقت ،

ليس معنى مبدأ الشورى الأخذ برأى الأغلبية بل إن كانت
تنقصها الخبرة والرأى السديد للمشكلة المطروحة ، لأن رأى الأغلبية
قد لا يحالفه التوفيق ، بل إن الخطأ والضلال أشد اتصالاً بالأغلبية ،
كما يشير القرآن الكريم : * وَلَنْ تَصْلَحَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يَضْلُوكَ عَنْ سَبِيلِ
اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ، وَلَنْ هُمْ إِلَّا بِخُرُوصٍ * (٣)

ولإن اتفقت الأغلبية على رأى ظاهر الصواب فلا مانع من
الأخذ به .

وعلى ذلك فلإن نتيجة الشورى لا تلزم الحاكم ، ومن يقوم مقامه
وليس له أن ينظر إلى رأى الأغلبية ، وكثرة مؤيديهم ، بل ينظر
إلى قيمة الرأى ونتيجته ، وتحرى الحق ، وصالح الأمة ما لم تمس
هذه النتيجة العقيدة أو العبادة . (٤)

(١) سورة الأنفال : (٦٧-٦٨)

(٢) النهاية ٢٠٨/١

(٣) سورة الانعام آية (١١٦)

(٤) انظر كتاب في فصول الدين والاداب : ١٠ / ١٤٨-١٤٩

بعض النتائج التي تترتب على الشورى في المجتمع الاسلامي :

- ١- لأنها تبين مدى ادراك العقول والأفهام ، ومقدار الحب والإخلاص للمصالح العامة .
- ٢- بها يمكن تخليص الحق من الباطل .
- ٣- بها يظهر اتحاد القلوب وتآليفها على العمل والسعي في انجازه . (١)
- ٤- بها يظهر أمر جديد لم يسبق معرفته .
- ٥- إن عقول الناس متفاوتة وأفكارهم مختلفة ، فربما يعجز بعض الناس على أمر ثم يتبين لهم أن الصواب في قول غيرهم ، فيعلمون عجزهم عن الإحاطة .
- ٦- إن المستشار إذا لم ينجح أمره ، علم أن امتناع النجاح بقضاء الله وإرادته ، فلا يوجه اللوم إلى نفسه . (٢)

أثرها في المجتمع الاسلامي :-

- ١- الشأن بالمسلمين أن يتخذوا الشورى منهاجاً لهم في كل أمورهم ويوجهوا لها عنايتهم ، ويؤسسوا لها مجلس الحل والعقد ، أو أهل الشورى ، ويخصصوا لها الدواوين ، ويعقدوا لها المؤتمرات ، ويؤلفوا لها الكتب العديدة .
- ٢- لأنها أساس الحكم الصالح ودعامة دولتهم .
- ٣- لأنها تقضى على الاستبداد من حيث لم يوجد بينهم من يستبد برأيه الفردي ، ويفرضه على الآخرين . (٣)
- ٤- لأنها دليل على التعاون والوحدة ، امتثالاً لقوله تعالى : ﴿ وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى ﴾ (٤) وبها يحس كل واحد

(١) انظر عارضة الأحوذى : ٢٠٨/٧ لابن العربي المالكي مكتبة المعارف

(٢) انظر زاد المسير : ٤٨٨/١

(٣) انظر مناهج الشريعة : ١٢٨/٢ - ١٣٥

(٤) سورة المائدة : آية (٢)

بحق الجماعة عليه ، وبها يتلزمون بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، لأن الشورى ذاتها من قبيل ذلك وإن لم تكن منه ، فهي ملازمة له ، وهي استرشاد من الحاكم للمحكوم وهي من النصيحة لله ولرسوله ، ولأولى الأمر لقوله صلى الله عليه وسلم : " الدين النصيحة ، قلنا لمن ؟ قال : لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم . " (١)

- ٥- بتطبيق المسلمين للشورى يشعرون بالعزة ، وتحمل المسؤولية
٦- إنها منهجهم في حياتهم الإسلامية ، فالموء من يستشير أهله وأصحابه في أموره ، كما أنه يستخير الله في شئونه علما منه بأن النجاح والآنجاز في كل الأمور لا يتحقق بعد توفيق الله له إلا بخبرات متعددة . . واستشارات واسعة امتثالا لقوله سبحانه وتعالى : ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٢)

وبذلك يجب على كل مسلم النصح للإمام ولاة الأمور ، ويقابله الحكام بالإصغاء له ، وعلى المستشار ألا يكف عن النصح الواجب ، فإنه إن أمسك عن ذلك يكون كشيطان أخرس ، فيأثم ، كذلك إذا أبدى المستشار النصح لمن يطلب رأيه ، فإنه يكون قد أعان على الحق ، ودل على الخير ومن دل على خير فله مثل أجر فاعله " (٣) فإن أصاب فله أجران وإن لم يصب فله أجر واحد ، وإن نافق أو خادع يكون

- (١) صحيح البخارى : ٢٠ / ١ : كتاب الايمان ، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم الدين النصيحة وصحيح مسلم بشرح النووي : ٣٧ / ٢ : كتاب الايمان باب الدين النصيحة ، واللفظ له .
(٢) سورة النحل : آية (٤٣)
(٣) رواه مسلم مطولا : من حديث ابن مسعود كتاب الامارة باب فضل إعانة الغازى في سبيل الله مسلم بشرح النووي ٣٨ / ١٣ .

قد أعان على الظلم ، ودل على الشر ، والدال على الشر كفاعله ﴿ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا ﴾ (١) لذا فواجب المسلمين أن يلتزموا - أفراداً أو جماعات - بإهداء الرأي السديد وتذكير الغافلين وعظة الجاهلين في لين ورفق ، حتى يساهموا في بناء مجتمعهم واعزاز أمتهم واستقراراً منها ، وتعزير وحدتها ليكونوا أهلاً لقوله تعالى : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ (٢) الآية .

(١) سورة النساء : آية (٣٨)
(٢) سورة آل عمران : آية (١١٠)

قال تعالى :

(وَالَّذِينَ يُجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ

الْأَثْمِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا

غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ)
(١)

المطلب الثاني

" الغضب يجب أن يكون لله لا لحماية جاهلية "

الغضب غليان دم القلب بقصد إرادة الانتقام (١) . . . وإذا غضب الإنسان على من دونه واستشعر القدرة عليه ينبسط دمه بانتفاخ الودجين وتقلص الشفتين وعبوس الوجه وانطلاق اللسان بالسب والشتيم ثم تتحرك الأعضاء لتستعد للهجوم عليه كالوحش .

أما إذا غضب على من فوقه وخشي منه الانتقام فيسكن دمه في القلب وتقلص شفتاه وتفور عيناه وترتعد فرائضه وينقلب غضبه خوفاً وحزناً (٢) أما إذا غضب على نظيره فإن الدم يتردد بين انقضاظ وانبساط فيحمر ويصفّر ويضطرب . (٤)

والرسول صلى الله عليه وسلم قد نهى عن الغضب وذمه كقوله : " للرجل الذي قال له أوصني ، قال : (لا تغضب) فردد عليه مراراً ، قال (لا تغضب) (٥) ولا شك أنه يقصد الغضب الذي يجاوز حد الاعتدال وليس لدين الله عز وجل ، لأن الإنسان عندما يغضب يكون غير منصصف لا يرى في وقت غضبه صواباً لذلك تأتي أحكامه وتصرفاته ، بعيدة عن الحق ، ولهذا جعل الإسلام من صفات المؤمنين العفو عند الغضب

-
- (١) انظر أحياء علوم الدين ١٦٧/٣
 - (٢) الودج : ما أحاط بالعنق من العروق التي يقطعها الذابح ومفرده : ودج بفتح الدال وجمعه أوداج ، النهاية ١٦٥/٥
 - (٣) انظر الخلق الكامل ٣٨٧/٤ (محمد أحمد جاد المولى) مؤسسة الرسالة
 - (٤) مختصر منهاج القاصدين ص ١٧٩
 - (٥) صحيح البخاري ٣٥/٨ ، كتاب الادب ، باب الحذر من الغضب .

يقول الله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ﴾ (١) وعد الرسول صلى الله عليه وسلم مجاهدة النفس وامتلاكها عند الغضب من أمارات الشجاعة (٢) بقوله : ﴿ ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذى يملك نفسه عند الغضب ﴾ (٣)

" وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول في خطبته " أفلح منكم من حفظ من الطمع والهوى والغضب " (٤) وقيل : " اتقوا الغضب فإنه يفسد الايمان كما يفسد الصبر العسل " وإنما يفسد الغضب الايمان ، لأنه يفعل أمرا قديتنا في مع الدين وكما يفسد الصبر العسل ، لأن الصبر مر والعسل حلو " (٥)

وإذا كان الغضب على النحو الذى وصفته فما هي حكمة خلق الغضب ؟

والجواب :

من الخطأ أن تعدّ الغضب من الظواهر المستقبحة ومن العادات السيئة في كل الأحيان ، لأن الله تعالى لما خلق الانسان وركب فيه الغرائز والميول والمشاعر كان ذلك لحكمة بالغة ومصلحة اجتماعية ظاهرة (٦) ، ومن حكمته أنه خلق الغضب للدفاع عن الدين وعن العرض والمحافظة على النفس والمال والدفاع عن الحقوق وعن نصرة المظلومين ولو لم يخلق الغضب في الانسان لفست الأرض وهلك الانسان بانتشار الفوضى في جميع نواحي الحياة ، وهدم دعائم النظم الاجتماعية والدينية ، فلنّ طبيعة البشر التزاحم والتحارب فيما يشتهون ويحبون ،

-
- (١) سورة الشورى : آية (٣٧)
 (٢) روح الدين الاسلامي : ص ١٣٧
 (٣) صحيح البخارى ٣٤/٨ كتاب الأدب ، باب الحذر من الغضب .
 وصحيح مسلم بشرح النووي ١٦٢/١٦ : كتاب البر . باب فضل من يملك نفسه عند الغضب .
 (٤) احياء علوم الدين ٢٠٧/٣
 (٥) تربية الاولاد : ٣٤٩/١
 (٦) تربية الاولاد : ٣٤٩/١ (د . عبد الله ناصح علوان) الطبعة الثالثة ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م دار السلام للطباعة والنشر .

لذلك خلق الله تعالى الغضب ليحمل الناس على أن يدفع بعضهم بعضاً
 فيستقر النظام، ويوقف كل واحد عند الحد الذي قدر له في هذه الحياة^(١)،
 وإليه يشير قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفُتَّ مَتَّصُونَ ﴾
 وَبِيعَ وَصَلُوا وَمَسْجُودٌ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا * (٢) وفي آية أخرى ،
 ﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ ﴾ * (٣)

ومع ذلك إذا زاد الغضب من حده كان له آثار ظاهرة وباطنة ،
 فمن آثاره في الباطن متى التهبت نار الغضب أعمت صاحبها وأصمته
 عن كل موعظة ، يوهى تغطى على معادن الفكر وربما تعدى إلى معادن
 الحس فتظلم عينه حتى لا يرى ، وتسود عليه الدنيا بأسرها وربما تقوى
 نار الغضب ، فتغنى الرطوبة التي بها حياة القلب فيموت صاحبه غيظاً . (٤)
 ومن آثاره في الظاهر تغير اللون كالحمرة والصفرة وشدة الرعدة في الأطراف
 وخروج الأفعال عن الترتيب والنظام واضطراب الحركة والكلام .

وآثاره في اللسان انطلاقه بالشتم والكلام السيء الذي يستحق
 منه العقاب ،

ومن آثاره في القلب الحقد والحسد وإرادة السوء والعزم
 على إفشاء السر وهتك السر والاستهزاء وغير ذلك من القبائح . (٥)

وأنواع الغضب ثلاثة :

أ - النوع الأول : الغضب المحمود وهو يكون في حال انتهاك
 حرمة الله تعالى كما غضب رسول الله صلى الله عليه

-
- (١) انظر المعاملات المادية والأدبية : ٤ / ٢٥٣-٥٤ هـ للسيد علي فكري
 الطبعة الأولى مطبعة مصادفي
 الباب الحلبى .
 (٢) سورة الحج : (٤٠)
 (٣) سورة البقرة : (٢٥١)
 (٤) مختصر منهاج القاصدين : ص ١٢٩ .
 (٥) انظر احيا علوم الدين : ٣ / ١٦٨

وتلقون وجهه حين طلب منه أسامة بن زيد أن يشفع في المرأة
المخزومية التي سرقت وقال: أئشفع في حد من حدود الله
والذي نفسي بيده لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت
يدها". (١)

ب - النوع الثاني : الغضب المذموم : وهو الذي وردت الشرائع
بهذمه ، واتفق العقلاء على بغضه ، وهو يكون لغير الله
ولغير الدافع عن العرض أو النفس أو المال أو يكون لغير رد حق
مهتضم أو دافع عن الوطن (٢) . . . وهو الناشيء عن الفخر
والتكبر والحقد والحسد وعن بواعث الأنانية والمصالح
الشخصية التي لم يأمر بها الشرع ، وهو الصادر عن الحمية
الجاهلية وعن الأمور الحقيرة التي ليست لها قيمة في دينه
ودنياه ، وهذا النوع من الغضب هو الغالب في أكثر الخلق ،
وإذا كان كثير من علماء الاجتماع والتربية عدوا الغضب
من الرذائل الممقوتة والعادات المذمومة ، فإنما يقصدون
به هذا الغضب المذموم الذي يؤدي إلى أسوأ الآثار
وأوخم العواقب كما يؤدي إلى انهيار شخصية الغاضب
وعقله واتزانه (٣) وهذا الغضب المذموم هو المذكور في
قوله تعالى : ﴿ إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ
الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ ﴾ (٤)

ج - النوع الثالث : الغضب المكروه : وهو الغضب عند فوات
الأمر المباحة والمنافع الشخصية كغضب السيد على خادمه

-
- (١) صحيح البخاري : ١٩٩/٨ : كتاب الحدود ، باب كراهية
الشفاعة في الحد ، إذا رفع إلى السلطان .
وصحيح مسلم بشرح النووي : ١٨٢/١١ ، كتاب الحدود ، باب
النهي على الشفاعة في الحدود
(٢) انظر الخلق الكامل : ٣٨٦/٢
(٣) انظر تربية الأولاد : ٣٥٠/١ - ٣٥١
(٤) سورة الفتح : آية (٢٦)

عند حدوث أمر تافه .

ومن الغضب المحمود ما يكون بسبب الغيرة : وهي منع الرجل أهله ، كزوجته أو بنته أو أخته وغيرهن من محارمه ، من التعلق بأجنبي بنظر أو حديث أو غيره ، بذلك قال الرسول صلى الله عليه وسلم : " أتعجبون من غيرة سعد فوالله لأنا أغير منه والله أغير مني " (١) . وإنما خلقت الغيرة لحفظ الأنساب ، ولذلك قيل : كل أمة وضعت الغيرة في رجالها ووضعت الصيانة في نساها ، (٢) والأمة الإسلامية آمنة ، لأن الله تعالى أمر بحفظ أعراض نساها .

ومن الغضب المحمود الغضب عند مشاهدة المنكرات والفواحش غيرة على الدين ، يقول الرسول الكريم : " من أجل غيرة الله حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن " (٣) فالغضب بمشاهدة المنكرات والمعاصي واجب ، وعلى المسلم أن يغيرها بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه ، امتثالاً لقول الرسول صلى الله عليه وسلم : " من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان " (٤)

ومع هذا فالسلطان أو القاضي إذا غضب عند جنائية ، ينبغي له أن يتمهل ويتأنى ولا يندفع في الحكم عليه ، حتى يبحث ويتحقق وينظر هل يجب إقامة الحد عليه أم لا ، أو يجب عليه التعزير فقط . . وهذا الغضب المحمود هو المفهوم في قوله تعالى : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ

(١) صحيح مسلم بشرح النووي : ١٣٢/٩ : كتاب اللعان

(٢) انظر أحياء علوم الدين : ١٦٨/٣

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي : ١٣٢/١٠ : كتاب اللعان

(٤) صحيح مسلم بشرح النووي : ٢٢/٢ : كتاب الإيمان ، باب وجوب

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ" (١) والشدة لا تتبع إلا عن الحمية والغضب ، ويكون هذا الغضب محمود الأثر عظيم الفائدة ، بكونه موقظا للنخوة منها للحمية مشيرا للشجاعة . (٢)

والناس في الغضب أربعة أنواع :

- أ - النوع الأول : منهم من يغضب غضبا شديدا ويكون شأنه كالحلفاء وهو نبات سريع الاشتعال ، سريع الوقود ، سريع الخمود .
- ب - النوع الثاني : منهم من يغضب غضبا خفيفا وشأنه في ذلك كشجرة الغضا بطيء الخمود بطيء الوقود .
- ج - النوع الثالث : منهم من يغضب غضبا سريعا ولكنه يهدأ بهبط .
- د - النوع الرابع : منهم من يغضب غضبا بطيئا ويهدأ بسرعة . وهذا أفضلهم ما لم يكن مفضيا به إلى زوال حميته وفقدان غيرته . وقد يكون اختلافهم في قوة الغضب باختلاف العادة والطبع كمن تعود الهدوء والسكون فهو لا يحسب الغضب كمن تعود الازعاج والطيش فهو يغضب لأتفه الأمور ، وقد يكون اختلافهم فيه بحسب المزجة كمن كان مزاجه حارا يابساً فإنه يكون كثير الغضب أو بالعكس وأكثر الناس غضبا الصبيان والنساء وأعظمهم قوة فسي كظم الغيظ الشيخوخ . (٣)

(١) سورة الفتح : آية (٢٩)

(٢) انظر الخلق الكامل : ٣٨٩ / ٢

(٣) انظر الذريعة إلى مكارم الشريعة : ص ١٨٠

وأَسباب الغضب كثيرة تختلف باختلاف أمزجة الناس واستعدادهم
للتأثر بالأشياء هي قسمان :

القسم الأول : أسباب ليست بطارئة بل هي ملازمة للشخص منها

- ١- المرض .
 - ٢- ضعف البنية
 - ٣- التفاني في العمل
 - ٤- مداومة السهر
 - ٥- اشتغال العقل بالمطامع والمطالب الصعبة .
- وغير ذلك من الأمور التي تجعله مستعداً للتخاصم ولكن السبب
الأقوى هو تعوده على الغضب حتى يراه الناظر إليه في صورة الغاضب
بدون سبب .

القسم الثاني : أسباب طارئة وهي كثيرة منها :

- ١- الجدل
- ٢- المزاح
- ٣- السخرية بالناس والاستهزاء بهم ونحو ذلك من آفات اللسان
- ٤- شعوره بالجوع والألم .
- ٥- الكبر والعجب لأن المتكبر والمعجب بنفسه يعتقد أنه كامل
من كل الجهات فيتأثر في كل أمر يفوته ويعتقد أنه
ينافي كبريائه وخيلاءه .
- ٦- شعوره بالاهانة .
- ٧- مصاحبة الأشرار الذين لا يفرقون بين الممدوح والمذموم من
الغضب فيسمون التهور شجاعة والغضب رجولة ، وعزة
نفس وكبرهمة ، وتلقينه بالألقاب المحمودة غباوة وجهلاً . (١)
- ٨- فوات الأمور المباحة واللذات والشهوات .

(١) انظر أحياء علوم الدين : ٣ / ١٧٢ والخلق الكامل : ٤ / ٣٨٩

٩- الوشايات والنمائ بدون القشبت في الأمرء والبحث عن الحقيقة
وفي ذلك يقول تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَاءَكُمْ
فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهْلِكُمْ فَتُصْحِحُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ
تُحَدِّثِينَ ﴾ (١)

١٠- عند توقع حصول الضرر .

١١- المشاحنات في البيع والشراء ، فيغضب الواحد إذا لم تسووم
سلعته على حسب ما يشتهى، أو إذا ساومه أحد ثم لم يشتريها
منه وغير ذلك . (٢)

وعلاج الغضب قبل هيجانه يكون على النحو التالي :

١- يقابل كل واحد من هذه الأسباب المذكورة بما يضاده فلو

كان مثلاً يصاحب الأشرار يجتنب مصاحبتهم ويبتعد عنهم .

٢- من كان غضبه من طبعه يمرن نفسه على التواضع ويذكرها

بعظمة الله تعالى، وأنه مخلوق من ماء مهين وسائر إلى الغناء .

٣- يبتعد عن الأسباب المثيرة للغضب . (٣)

أما علاجه بعد هيجانه وثورانه فقسمان :

١- القسم الأول : العلم ومنه :

أ- التفكير في الآيات والأحاديث والأخبار التي وردت في

فضل كظم الغيظ والعفو والحلم كقوله تعالى : ﴿ وَالْكَاظِمِينَ

الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ﴾ (٤)

(١) سورة الحجرات : آية (٦)
(٢) انظر مختصر منهاج القاصدين : ص ١٨٠

(٣) انظر المعاملات : ٦٣/٤

(٤) سورة آل عمران : ١٣٤

ومثل ما روى ابن عباس رضى الله عنهما أن رجلا استأذن على عمر بن الخطاب فأذن له فلما دخل عليه قال : * يا ابن الخطاب والله ما تعطينا الجزل (١) وما تحكم بيننا بالعدل فغضب عمر حتى همّ بأن يقع به فقال الحربن قيس يا أمير المؤمنين إن الله تعالى قال لنبيه صلى الله عليه وسلم : لا خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأْمُرْ مَنِ الْجَاهِلِينَ (٢) * وإن هذا من الجاهلين فوالله ما جاورها عمر حين تلاها عليه وكان وقافا عند كتاب الله عزوجل " (٣)

- ٢- التفكير في عاقبة العداوة والانتقام .
- ٣- التفكير في قبح صورته عند الغضب ، كأنه الأسد المفترس .
- ٤- أن يفكر بأنه يكون مجانباً لأخلاق الأنبياء والعلماء فـي عاداتهم لتميل نفسه إلى الاقتداء بهم .
- ٥- عدم حرمان الجسم من حاجاته الضرورية كالأكل وغيره .
- ٦- أن لا يكون كثير السوءال شديد التطلع .
- ٧- التفكير في الأمور الحسنة والأعمال الطيبة التي سبقت من المغضوب عليه حتى لا يقابلها بالأمر الذي غضب به .
- ٨- إسداء النصيحة له : بأن الغضب لا يكون إلا لدينه أو حفظ نفسه وعرضه وماله وأنه يجلب له المصائب والشدائد .

- ٢- القسم الثاني : من العلاج العمل ومنه :
- ١- القول بالاستعاذة ، لأنها من أقوى سلاح المؤمن على دفع

(١) الجزل : (يفتح الجيم وسكون الزاي) الحطب اليابس ، وقيل الغليظ . وقيل : ما عظم من الحطب وييس ، ثم كثر استعماله حتى صار كل ما كثر جزلا ، لسان العرب ١١/١٠٦

(٢) سورة الاعراف : آية (١٩٩)

(٣) صحيح البخارى ٩/ ١١٦ كتاب الاعتصام ، باب قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف .

كيد الشيطان ومكره ، والغضب مصدره الشيطان ووسوسته ، والاستعاذة معناها الالتجاء إلى الله والاعتصام به ، ويبدل على ذلك ما رواه سليمان بن صرد ، قال : استمسب رجالان عند النبي صلى الله عليه وسلم فجعل أحدهما تحمر عيناه وتنتفخ أوداجه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إني لأعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجد لو قال أعوذ بالله من الشيطان الرجيم " ^(١) والقول بالاستعاذة يعتبر من العمل لأنه عمل أحد الجوارح وهو اللسان النظر إلى المرأة فلو نظر إليها عند غضبه لكره صورته -٢-
لقبح منظره .

-٣- تغيير الحال إذا كان واقفا فليقعد وإذا كان قاعدا فليضطجع ويلصق خديه بالأرض للاستشعار بالذل والمهانة وأنه من التراب بما روى أبو سعيد رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ذكر الغضب وقال : " من أحس بشيء من ذلك فليلصق بالأرض " ^(٢) وحمل الطيبى الاضطجاع هنا على التواضع ، لأن الغضب مصدره الكبر . ^(٣)

-٤- الوضوء أو الغسل ، أو رش الماء عليه ، امتثالا لقول الرسول الكريم : " إن الغضب من الشيطان ، وإن الشيطان خلق من النار ، وإنما تطفأ النار بالماء فإذا غضب أحدكم فليتوضأ " ^(٤) ولا يوجد شيء أسرع من اطفاء النار إلا الماء .

(١) صحيح البخارى ٣٥/٨ كتاب الأدب ، باب الحذر من الغضب وصحيح مسلم بشرح النووي ١٦٣/١٦ كتاب البر ، باب الغضب فضل من يملك نفسه عند الغضب .
(٢) سنن الترمذى : ٣١٨/٣ : كتاب أبواب القدر . باب ما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بما هو كائن إلى يوم القيامة .. وقال هذا حديث حسن .

(٣) فيض القدير : ٤٠٨/١

(٤) مسند أحمد ٢٢٦/٤

٥- السكوت عن النطق بغير الذكر المشروع ، لأن الغاضب يتكلم
بأمر قبيحة بغير وعى منه ، وإذا سكت يهدأ ويخمد غضبه
والأفضل له أن يقرأ القرآن لينشرح صدره ويذهب غيظه ، ويدل
على ذلك ، قول الرسول صلى الله عليه وسلم : " إذا غضب
أحدكم فليسكت " (١)

٦- أن لا يشتغل فكره في العلوم العقلية التي يصعب فهمها
إلى غير ذلك من أنواع العلاج الذي يمنع الغضب . (٢)

ويتطبيقه لهذين القسمين من العلاج علميا وعمليا يستطيع
التغلب عليه ، وذلك أنه ليس أمرا فوق إرادته بحيث لا يمكن العقل
دفعه ، ولا التخلص منه كالحمرة عند الخجل والفرع عند الخوف وإنما
يحدث بإرادته ، إذ لو كان الغضب فوق إرادته ما استطاع العقل
أن يتغلب عليه . . . وفي التغلب عليه فوائد كثيرة منها راحة العقل
وصفاء الذهن وصحة النفس وهدوء الناس الذين حوله . (٣)
وللغضب في الله تعالى ثمرات وهي :

- ١- بها أقيمت الحدود .
- ٢- وأقيم الجهاد .
- ٣- وذهبت الرحمة عن أعداء الله من القلوب . (٤)

- = والفتح الرباني : ٨١/١٩ ، كتاب الأخلاق الحسنة ، باب
ما وصف الرسول لا ذهاب الغضب وسكت عنه أبو داود والمنذرى
وحسنه السيوطي ، ورواه أبو داود في الأدب ، باب فيمن
كظم غيظا ، من حديث معاذ بن جبل ، وفيه عبد الرحمن
بن أبي ليلى لم يسمع من معاذ بن جبل ، لكن له شاهد
عند النسائي من حديث أبي بن كعب ، وهو متصل .
مختصر سنن أبي داود ١٦٥/٧ ، ١٦٦
- (١) الفتح الرباني : ٨١/١٩ رواه أحمد في مسنده ٢٣٩/١
وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٣١/١ ورجال أحمد ثقات
- (٢) انظر أحيا علوم الدين : ١٧٤/٣
- (٣) انظر الخلق الكامل : ٣٧٠/١٠
- (٤) فيض القدير : ٤٠٨/١

قال تعالى :

(فَمَنْ عَفَا وَأَمْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ

إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ) (١)

وقال :

(وَلِمَنْ مَّجِرَ وَغَفَرَ لِمَنْ ذُكِّرَ لَمْ يَنْ

عَزِمَ الْأُمُورِ) (٢)

(١) الآية : (٤٠)

(٢) الآية : (٤٣)

المطلب الثالث

" العفو عن العاجز المعترف بجريمه محمود "

العفو عنوان الايمان ، وشجرة جهاد النفس ، وعلامة من علامات اقوياء النفوس ، وسبب من اسباب الأمان والسلام ، والوحدة والانتصار ورئيس كل فضيلة ، وبه ينال كل خير ومنفعة ، وله إذا ينبغي للمؤمن أن يمسك نفسه عند الغضب ، وأن يعفو عن ظلمه أو أساء إليه أو أخطأ في حقه - إذا كان لا يتجاوز حده ، ويعترف بذنبه - لأنه يعفوه عنه تعظم منزلته عند الناس ، ويزيد عزة وكرامة عند الله ، وكيف لا يعفو ، إذا كان الله عز وجل يعفو عن عباده إذا قصرُوا في حق من حقوقه ، فمن باب أولى أن يعفو المخلوق .

ورسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل الخلق عند الله تعالى لقي من قومه أنواع الايذاء في دعوته ، ومع ذلك عفا عنهم فعلينا أن نتأسى به ، وبصحابته الكرام ، وأن نسير على سننهم ، ونقتدى بأعمالهم وأخلاقهم ، وأن نبتعد عن الإساءة لأن في الإساءة تفكك الروابط الكريمة ، وانتشار التقاطع بين الناس .

والعفو كلمة يدل أصل معناها على المحو والطمس ، يقال عفت الريح الأثر إذا محته وطمسته . (١)

وأخذ من المعنى اللغوي يمكن القول بأن العفو اصطلاحاً : هو التجاوز عن الذنب وترك العقاب عليه ، ويقال عفا الله عنك أي تجاوز عن ذنبك ولا يعاقبك ، فعفو الله هو محوه الذنوب عن العبد .

(١) لسان العرب : ٨٢٧/٢ .

وأكثر الناس يظن أن العفو والصفح شيء واحد ولكن الصَّفح
غير العفو لأن الصَّفح أبلغ من العفو وأعلى منه درجة ، فقد يعفو الإنسان
ولا يصفح (١) ولذلك قال تعالى : ﴿ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا ﴾ (٢) . . .
يقول القرطبي : العفو ترك المؤاخذه بالذنب ، والصفح إزالته
أثره من النفس . (٣)
وحقيقة العفو : أن يظلمك إنسان ، أو يخطئ في حقك ، وتستطيع
معاقبته ومؤاخذته ، لكنك تعرض عنه ، ولا تؤاخذه .

ولا يراد به التنازل عن الحق بخوف أو جبن أو عجز
أو تفريط في المصلحة العامة ، أو الخاصة ، وإنما يراد به :
التنازل عن الحق مع القدرة عليه ولذلك قيل : العفو عند المقدرة . (٤)
وهو من أفضل أخلاق المؤمن ، ويدل على صدقه وقوة إيمانه ،
وعلى سعة صدره وصفاء قلبه .

ولقد دعا الله عز وجل إلى التخلق بهذا الخلق النبيل
وحث عليه ، ونوه به في أساليب شتى وفي مواضع متعددة ، يقول
الله تعالى : ﴿ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (٥) ،
ويقول في آية أخرى : ﴿ إِنْ تَبَدُّوا خَيْرًا أَوْ تَخَفَوْهُ أَوْ تَعَفَّوْا عَنْ
سُوءٍ ، فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا ﴾ (٦) ويقول المصطفى عليه الصلاة
والسلام : " ما نقصت صدقة من مال ، وما زاد الله عبداً بعفو

-
- (١) انظر المفردات : ص ٢٨٢
(٢) سورة البقرة : آية (١٠٩)
(٣) الجامع لأحكام القرآن : ٧١ / ٢
(٤) انظر مفاهيم القرآن : ص ٤١٢
(٥) سورة المائدة : آية (١٣)
(٦) سورة النساء : آية (١٤٩)

إلا عزاً وماتوا ضعاً أحد لله إلا رفعه الله " (١)

لقد سئلت السيدة عائشة رضي الله عنها عن أخلاقه صلى الله عليه وسلم فأجابت " كان خلقه القرآن " والقرآن يأمره بالعفو ، وإذا كان صلى الله عليه وسلم هو القدوة العظمى لكل مسلم ، فلن من أفضل خلقه العفو ، ولذلك ينبغي أن يعفو عن أساء إليه ، ليتخذ الرسول الكريم قدوة له ، كما يجب عليه أن يتجنب ويحذر نزغ الشيطان ووسوسته ، لأنه هو الذي يحرضه على عدم العفو ، ومقابلة الإساءة بما هي أسوأ منها ، حتى لا ينحرف عن سواء السبيل وفي ذلك يقول الله تعالى : ﴿ وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ إلى أن قال : ﴿ وَإِنَّمَا يَنزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَكَزٌ فَلَا سَعْدَ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (٣) ويقول في آية أخرى : ﴿ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةَ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ يَقُولُ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ ، وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ ﴾ (٤) . . . والأسوة الحسنة في التأدب بهذا الأدب الكريم والتخلق بهذا الخلق العظيم هو أستاذ البشرية ومصلحها الأكبر ، سيدنا محمد صلى الله عليه عليه وسلم ، فقد كان له في ذلك الحثل الأعلى ، آذاه المشركون بهشتى أنواع الأيذاء ومع ذلك صفح عنهم وعفا عن مجرميهم ، بعد أن أتم الله له النعمة ودخل الناس في دين الله أفواجا .

ويدل على عفو العظيم ، حديث أنس رضي الله عنه قال :

- (١) صحيح مسلم بشرح النووي ١٤١/١٦ كتاب البر ، باب استحباب العفو .
- (٢) صحيح مسلم بشرح النووي ٢٦/٦ : كتاب صلاة المسافرين
- (٣) سورة فصلت : آية (٣٤ - ٣٦)
- (٤) سورة المؤمنون : ٩٦ - ٩٧ - ٩٨

كنت أمشي مع النبي صلى الله عليه وسلم وعليه بهرد نجراني غليظ الحاشية فأدركه اعرابي فجذبه جذبة شديدة حتى نظرت إلى صفحة عاتق النبي صلى الله عليه وسلم قد أثرت به حاشية لرداء من شدة جذبتته ثم قال مر لي من مال الله الذي عندك ، فالتفت إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك ، ثم أمر له بعطاء (١) ، هذا رسول الله صبر وضحك وحقق رغبة الأعرابي مع سوء أدبه في جذب الرسول من ردائه بقوة وعنف .

ويجب العلم أن العفو لا يكون في حق من حقوق الله تعالى وإنما يكون في الأمر الذي يتعلق بالخلق ، ويكون غالباً في المعاملات كما يكون في الأمر الذي فيه أدنى شبهة لمقول الرسول صلى الله عليه وسلم : " أدرءوا الحدود عن المسلمين ما استطعتم فإن وجدتم لمسلم مخرجاً فخلوا سبيله ، فإن الإمام أن يخطئ في العفو خير من أن يخطئ بالعقوبة " . (٣)

... قال أبو حاتم : ينبغي للعاقل أن يعود نفسه على العفو ، لأن الإحسان سبب لتسكين الأساءة ، واستعمال المثل سبب لنمائها ومقابلة السيئة بالحسنة تكسر شر النفس وتوجهها إلى الخير ، ومن قابل الأساءة بمثلها يكون مسيئاً ولن يكن بادئاً .

(١) صحيح البخاري : ١١٤٥/٣ كتاب فرض الخمس ، باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطي المؤلفة قلوبهم .

وصحيح مسلم بشرح النووي ١٤٧/٧ ، كتاب الزكاة ، باب إعطاء المؤلفة ، ومن يخاف على إيمانه .. واللفظ للبخاري

(٢) انظر الذريعة إلى مكارم الشريعة : ص ١٧٧

(٣) رواه الخحاكم في المستدرک : ٣٨٤/٤ كتاب الحدود ، وقال

هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ونقل الذهبى عن النسائي قوله : فيه يزيد بن زياد شامي متروك . والحديث في المستدرک عن عائشة لكن له شواهد عن عمر وابن عباس وأخرجه ابن حزم في الإيصال له بسند صحيح وله شاهد عن ابن مسعود والحديث عند الترمذی والحاكم والبيهقي وعن علي =

قال لقمان لابنه " كذب من قال : إن الشريطفي الشر كما لا يطفئي النار النار ، ولو لمّا الخير يطفئي الشر كما يطفئي الماء النار (١)
إن الله تعالى جعل القصاص حقا واجبا لأولياء القتيل والمظلوم) .

صحيح أن القرآن دعا إلى مقابلة الاساءة بالحسنة بمثلها ، لكن بالرغم من هذا لم يغفل ترجيح العفو في قوله تعالى : * وَلَوْ كُنْ عَاقِبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوْقِبْتُمْ وَبِئْسَ صَبْرَتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ * (٢) . . . ولا شك أن المظلوم إذا عفا عن أساءة لجليه وهو يقدر عليه كأن عفووه رحمة وعزة ، رحمة بالظالم ، وعزة على المظلوم والمسيء لا يخلو من إحدى الحالتين :

الحالة الأولى : أن يكون مصرا على إساءته ، وإن كان كذلك فقد يستحسن التجافي عنه في بعض الأحوال ، لأنه مثل النار التي هي شديدة الاشتعال ، لا تخدم إلا بمشقة شديدة وعناء شديد .

الحالة الثانية : أن يكون معذرا عن إساءته ، وإن كان كذلك فقد يستحب العفو عنه ، لأنه سيصلح نفسه بعد ذلك .

لكن يشترط في عفو عنه أن لا يكون قد انتهك حرمة من حرمت الله تعالى وأن يكون المعتدى عليه قادرا على الانتقام (٣)

= وعن أبي هريرة كل منهما رفعه ، كما ورد في الحديث موقوفا وقال الترمذي انه اصح ، وغير واحد من الصحابة قالوا ذلك انظر المقاصد الحسنة للسخاوي ص ٣٠

(١) انظر روضة العقلاء ص ١٦٦-١٦٩

(٢) سورة التحل : آية (١٢٦)

(٣) انظر الذريعة الى مكارم الشريعة ص ١٧٧

وقد أمر الله تعالى بالعفو عن المسيء المعترف بذنبه

لعدة أسباب :-

- ١ - الله تعالى يحب العافين ويمدحهم ، يقول تعالى :
﴿ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ﴾^(١) *
- ٢ - إن العافي أجره على الله تعالى ، في قوله تعالى :
﴿ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ﴾^(٢) وهو وعد من الله لا يتخلف وهو يفيد
العطاء الجزيل الذى لا يداينه عطاء ، لأن ما عند الله
لا ينفذ وما عند غيره ينتهى وينقص .
- ٣ - إنه مقتد بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وعلى نهجه الطيب
وكفى به أسوة ، ونحن مأمورون بالتأسي برسول الله .
- ٤ - بقبول اعتذار المسيء يذهب أحزانه وهمومه ، ويكـون
بذلك قد نفس عنه ، والمؤمن مطالب بذلك .
- ٥ - إن العفو من أسباب الصداقة المتينة بعد العداوة ، ويكون
العدو صديقا حميما بعد العفو ، لأن المعتدى يحزنه
هذا العفو فيعمل على ارضائه ومحو أثر الاعتداء عن نفسه ،
ويتسع له صدره وقلبه .
- ٦ - يدل عليه قوله تعالى : ﴿ ادْفَع بِأَلَّتِي هِيَ أَحْسَنُ
فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾^(٣) *
الانتصار لا يأمن فيه تجاوز المثل والاعتداء ، خصوصا فى
حالة الغضب والحمية ، وربما كان المنتصر من الظالمين
وهو لا يشعر .

(١) سورة آل عمران : آية (١٣٤)

(٢) سورة الشورى آية (٤٠)

(٣) سورة فصلت : آية (٣٤)

- ٧ - الإنسان الكامل الواعي كالبحر مهما ألقى عليه من الوسوخ والقذر لا يغيّره ولا يؤثره ، فمن آذاه أو قصده بسوء لا يتكدر به بل يعفوه عنه .
- ٨ - العفو يدل على قوة الروح والنفس ، ورغبة الانتقام تدل على ضعف النفس ، وإن كان قوى الروح والنفس فلا يدخل عليه وساوس الشيطان والخواطر السيئة . (١)
- ٩ - العفو سبب راحة العقل والبال ، لأن المظلوم قد يشغل فكره في طريقة الانتقام والحيلة التي يوقع فيها عدوه ، أو يخطط في مقابلة ظلمه ما هو أشد وأسوأ ، فيكون مؤاخذاً على ذلك أظهره أو خفاه .. (٢)
- ١٠ - العفو يدل على وفرة العقل ورجحان الفكر ، بقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ ، الَّذِينَ يُوَفُّونَ بِعَهْدِ اللَّهِ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَدْرُسُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ أُولَئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ ﴾ (٣) ﴾
- ١١ - إن عدم العفو يكثر الأعداء ، ويزيد الكراهية .
- ١٢ - إن الله تعالى مع كمال قدرته يعفو ويغفر فالأولى بالعبد أن يعفو يقول تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ﴾ (٤)
- ١٣ - لو تقابل إلا ساءة بمثلها لا تتحقق فضيلة كظم الغيظ والعفو والصبر مهل العافون والصابرون ، وتباعد نفوس الناس وتنافر قلوبهم وتزيد ضرورهم نتيجة تباعدهم عن هذا الخلق الكريم .
- ١٤ - العفو يجلب المحبة والمودة والهدوء ، والأمن بين الناس .

(١) انظر روح البيان : ٥٤/٦ - ١٣٨ .

(٢) انظر تفسير القاسمي : ١٣٨/٣ .

(٣) سورة الرعد : آية (٢٢) .

(٤) سورة الحج : آية (٦٠) .

قال تعالى :

(وَالَّذِينَ يَكْنِ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ

يَنْتَمِرُونَ) (١)

وقال :

(وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا

عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَكُونُ

يُظْلَمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ

الْحَقِّ . أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) (٢)

(١) الآية (٣٩)

(٢) الآية (٤١ - ٤٢)

المطلب الرابع

" الانتصار من الظالم المصر على ظلمه محمود "

الظلم في اللغة : وضع الشيء في غير موضعه ، ينقص أو بزيادة ، وقيل : الميل عن القصد ، وأصله : مجاوزة الحد والحق . (١)

(٢)
وفي الشرع : " هو التعدى على الحق والميل إلى الباطل " وكل عمل فيه انتقاص للحق ، وعدوان على الغير ، هو من الظلم ، وهو حرام على الإطلاق ، في كل حالة من الحالات بقول الرسول صلى الله عليه وسلم عن ربه عز وجل ﴿ يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا ﴾ (٣) وبهذا أنزل الله الشرائع ، ومنها العدل للقضاء على الظلم ، ومن ترك العدل فقد ظلم ، يقول الله تعالى ﴿ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ (٤) وفي آية أخرى ﴿ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ (٥)

-
- (١) لسان العرب : ٣٧٣/١٢
(٢) الخطايا في نظر الاسلام : ص ١٢٠ .
(٣) صحيح مسلم بشرح النووي ١٣٢/١٦ ، كتاب البر ، باب تحريم الظلم .
(٤) سورة المائدة : آية (٤٥) .
(٥) سورة البقرة : آية (٢٢٩) .

" والظلم ثلاثة أنواع "

- ١ - ظلم بين العبد وربّه ، ومنه الكفر والشرك ، والنفاق فـي العقيدة ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾^(١)
- ٢ - ظلم بين الإنسان وأخيه الإنسان ، منه قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾^(٢)
- ٣ - ظلم الإنسان لنفسه ، ومنه قوله تعالى : ﴿ قَمِنَهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ ﴾^(٣)

وكل هذه الأنواع الثلاثة عند التأمل ظلم للنفس ، لأن الإنسان أول ما يفكر في الظلم ، فهو بتفكيره هذا يظلم نفسه ، (٤)

وظلم الغير نوعان :-

- ١ - النوع الأول : ترك ما يجب للغير ، مثل ترك قضاء الديون وسائر الأمانات ، وغيرها من الأموال ، ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " مطل الغنى ظلم " (٥) .
- ٢ - النوع الثاني : إعتداء على الغير في عرضه أو بدنه أو ماله مثل القتل والسرقة ونحوهما ، وظلم الغير لا بد من عقوبة مرتكبه ، بأى وسيلة من وسائل العقاب المشروعة كالسجن والتعزير وأمثالهما ، أما ظلم الإنسان لنفسه ، فإن عقوبته

-
- | | |
|-----|---|
| (١) | سورة لقمان : آية (١٣) . |
| (٢) | سورة آل عمران : آية (٥٧) . |
| (٣) | سورة فاطر : آية (٣٢) . |
| (٤) | انظر المفردات : ص ٣١٦ . |
| (٥) | صحيح البخارى : ٥٨/٢ : كتاب الاستقراض ، باب مطل الغنى ظلم ، وصحيح مسلم : ٢٢٨/١٠ : شرح النووي ، كتاب المساقاة ، باب تحريم مطل الغنى . |

ترجع إلى ربه عز وجل، (١) ويلاحظ أن الميل إلى الظالم، والرضا بأعماله ومشاركته بالفعل والقول والنية، يؤدى إلى عذاب النار، ويشهد لذلك قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ، فْتَمَسَّكُمْ النَّارُ ﴾ (٢) والله عز وجل قد أمر الظالم أن يترك الظلم وأنواعه ، لأن عاقبته وخيمة ، في الدنيا والآخرة ، ففي الدنيا العداوة والسخط بين الناس ، أما في الآخرة ، فإن الله تعالى يعاقبه أشد العقاب ، ويدل عليه قوله تعالى : ﴿ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴾ (٣) وفي آية أخرى : ﴿ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّقِيمٍ ﴾ (٤) وقد وردت أحاديث كثيرة في شأن الظلم منها : -

- ١ - ما رواه ابن عباس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذ إلى اليمن فقال :- " اتق دعوة المظلوم ، فإنها ليس بينها وبين الله حجاب " . (٥)
- ٢ - ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من كانت له مظلمة لأحد من عرضه ، أو شيء فيتحلله منه اليوم ، قبل أن لا يكون دينار ولا درهم ، إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته ، وإن لم تكن

(١) انظر مجموع فتاوى ابن تيمية ٧١٢/٢٨ - ٧١٣ .
(٢) سورة هود : آية (١١٣) .
(٣) سورة الزمر : آية (٢٤) .
(٤) سورة الشورى : آية (٤٥) .
(٥) صحيح البخارى : ١٢٩/٣ : كتاب الظلم ، باب الاتقاء والحذر من دعوة المظلوم .

له حسنات أخذ من سيئات صاحبه ، فحمل عليه ^(١) .

وكما روى أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال :- أتدرون ما المفلس ؟ قالوا المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع ، فقال :- إن المفلس من أمتي يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ، ويأتي قد شتم هذا ، وقذف هذا ، وأكل حال هذا ، وسفك دم هذا ، وضرب هذا ، فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته ، فإن فنيت حسناته قبل أن يقضي ما عليه ، أخذ من خطاياهم ، فطرحت عليه ، ثم طرح في النار " . ^(٢)

ولما كان بعض النفوس ، قد جبلت على الاعتداء فقد أباح الله عز وجل الانتصار على الظالم المصّر على ظلمه لعدة أسباب منها :-

- ١- حفظ الحقوق ، والعيش في أمن وسكينة ، لأن السكوت على أفعال الظالم وأقواله ، وعدم الانتصار عليه ، سبب ضياع الحقوق ، وانتشار العداوة بين الناس .
- ٢- حفظ نظام المجتمع أو حماية الضعفاء ^(٣) .
- ٣- تنبيه الظالم ، حتى لا يتمادى في ظلمه وطغيانه .
- ٤- فيه شفاء قلب المظلوم ، وإزالة غيظه وآلامه ، لأن في قلبه ألما بظلم الغير له ، فلذا استوفى حقه شفى قلبه من

(١) صحيح البخارى : ١٧٠ / ٣ : كتاب المظالم ، باب من كانت له مظلمة عند الرجل .

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ١٦ / ١٣٥ - ١٣٦ : كتاب البر ، باب تحريم الظلم .

(٣) انظر اصلاح المجتمع : ص ٧٨ وما بعدها (لمحمد بن سالم الكدادى الطبعة الرابعة ١٣٨٥ هـ - ١٩٦٥ م دار مصر للطباعة .

الألم ، وذهب غيظه ^(١) . قال تعالى : ﴿ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ ، وَيَذْهَبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ ﴾ ^(٢) . وحين يحتاج الأمر إلى مقابلة السيئة بالسيئة فلا تقابلها بالحسنة ، لئلا يستعلى الظالم الذي لا يجدى معه إلا الدفع الصارم ^(٣) ، وشرط هذا الانتصار المثل والعدل دون زيادة وإسراف ، ويدل عليه قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ . ﴾ ^(٤) وقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ ﴾ ^(٥) وقوله تعالى : ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا ﴾ ^(٦) و (مثل) في الآيات الثلاث هو الشاهد الدال على الانتصار المباح للمظلوم ، ويكون بالمثل فقط ، فإذا تجاوز هذا الحد يكون ظالماً ، بعد كونه مظلوماً ، وعلى ذلك يكون جزاء المثل بالمثل عدلاً ، لأن الجزاء من جنس العمل ، والمقصود بالعدوان في الآية الثانية أخذ القصاص بالحق ، وفي قوله : ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾ .

قولان هما :-

- ١- قال ابن سيرين وإبراهيم النخعي وغيرهم : يجوز أخذ حقه بنفسه من الظالم دون زيادة ، خفية ، وهذا ما ذهب إليه الشافعي في تأويله لهذه الآية ^(٧) .
- ٢- وقال مالك وغيره :- لا يجوز ذلك إنما يأخذ حقه الحاكم

-
- | | |
|-----|--|
| (١) | انظر فتاوى ابن تيمية ١٠ / ١٤١ . |
| (٢) | سورة التوبة : آية (١٤ - ١٥) . |
| (٣) | انظر ظلال القرآن : ٢ / ٧٩٦ . |
| (٤) | سورة الحج : آية (٦٠) . |
| (٥) | سورة البقرة : آية (١٩٤) . |
| (٦) | سورة الشورى : آية (٤٠) . |
| (٧) | انظر الجامع لأحكام القرآن : ١٦ / ٤٠ وقارن بجزء ٢ / ٣٥٥ |

أو القاضي، ولو أخذه خفية فقد خان الأمانة^(١)، واستدلوا بحديث :
" أدّ الأمانة لمن اتّمتك ولا تخن من خانك^(٢)" ولا يصح الاستدلال
به، لأن أخذ الحق دون زيادة ليس من الخيانة، وإنما من العدل.

وأرى أنّ المصارحة بين الظالم والمظلوم هي الأفضل، لأن
يقول المظلوم لظالمه أعطني حقي، فإذا رفض، رقع أمره إلى الحاكم
ليرد حقه إليه، لأن المظلوم لو أخذ حقه خفية ولو بالمثل، فإنّـه
يترتب عليه كثير من المفاسد والعداوة والضرر، وقد استدل الإمام
الشافعي بهذه الآية على المماثلة في القصاص فقال : فمن قتل
بحديدة قتل بها، ومن قتل بحجر قتل به، ونحوهما من وسائل
القتل^(٣) فإنّـه يفعل به كما فعل، مالم يكن الفعل محرماً في نفسه
كشرب الخمر واللواط، وهذا هو أشبه بالكتاب والسنة والعدل^(٤)
وقال أبو حنيفة، يكون القصاص بالسيف.

ولا يجوز لأحد أن ينصر أحد الخصمين - مهما كان - إلا لا
بأمرين :-

- ١- السؤال والنظر في حقيقة الأمر، فإذا علم حقيقته، وتبين
له أن أحدهما هو المحق، أعانه على أخذ حقه.
- ٢- أن يكون الغرض من إعانته له، ابتغاء الثواب، واتّباع
الحق والقيام بالعدل، ومن أعان أحدهما بغير هذين

(١) انظر المرجع السابق ٣٥٥/٢ .
(٢) سنن الترمذی : ٣٦٨/٢ : كتاب البيوع، وقال هذا
حديث حسن غريب والمستدرک : ٤٦/٢ : كتاب البيوع
وقال الحاكم : صحيح على شرط مسلم، ولم يخرجاه وسكت
عنه الذهبي .
(٣) انظر الام : ٢٤١/٨ .
(٤) مجموع فتاوى ابن تيمية : ٣٨١/٢٨ .

الأمرين ، فقد حكم بحكم الجاهلية ، وخرج من حكم
الله ورسوله ، والواجب عليه أن يقف مع الحق ، ويحكم
بما يرضى الله ورسوله ، لا بحسب الأهواء .

وقد أذن الله تعالى للمظلوم أن يجهر بكلمة السوء في
ظالمه الذي عظم ضرره وكثر كيده ومكره ، دفعا للعدوان وللضرر ،
وربما يجزى الله المظلوم على ذلك ، لا راحة للناس من سيئات الظالم
فلن الظالم إذا لم يقف في وجهه أحد يمنع من الظلم فإنه يزيـد
اصراره على الظلم والطغيان (١) ، ويشهد على ذلك قوله تعالى :
﴿ لَا يَحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ، وَكَانَ اللَّهُ
سَمِيعًا عَلِيمًا ﴾ (٢)

وفي هذه الآية -

- ١- قال السدي والحسن : إن الله تعالى لا يحب الشتم ، لأن
فيه تجاوز الحد ، إلا من ظلم .
- ٢- قال ابن عباس ، إنه لا يحب الجهر بالدعاء على أحد إلا المظلوم
فيجوز له أن يدعو على ظالمه .
- ٣- قال مجاهد : إنه لا يحب الذم والشكوى وذكر السوء إلا من
المظلوم . . فإنه يجوز له أن يظهر مساوئ الظالم ، ويذكر
ما فيه السوء ، ويشكو إلى السلطان وغيره تظلمًا (٣) ،
ولا يجوز للمظلوم أن يتجاوز الحد المشروع له في الجهر

(١) انظر تفسير المراغي : ٥/١
(٢) سورة النساء : آية (١٤٨) .
(٣) انظر مجمع البيان : ١٣١/٣ (للطبرسي) الطبعه
الاولى (بيروت) .

بالسوء ، بما لا دخل فيه في دفع الظلم^(١) ، وإذا رد المظلوم على ظالمه بالمثل فقد أخذ حقه ، ويرى الظالم من حق المظلوم ، لأنه أخذه ، ولكن بقي عليه حق الله تعالى ، لأنه حرم الظلم ، وهو يغفر بالتوبة والاستغفار وفعل الحسنات ، لقوله تعالى : ﴿ إِنَّا الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ﴾ (٢) *

أما إذا تجاوز المظلوم في الشتم أكثر من شتم البادى ، فإنه يقع عليه الإثم الزائد من الشتم ، ويدل عليه ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم : قال : " المستبان ما قالا ، فعلى البادى ما لم يعتد المظلوم " (٣) ومعنى الحديث كما قال النووى رحمه الله : " إن إثم السباب الواقع من اثنين ، مختص بالبادى منهما ، إلا أن يتجاوز الثاني ، قدر الانتصار ، فيقول للبادى أكثر مما قال له .

أما إذا قال رجل لآخر يا خبيث أو يا ظالم أو يا أحق أو غير ذلك من الكلمات السيئة ، فأجاب بمثله جازله ذلك ، لكن الأفضل عدم الرد عليه ، وإن أراد رفع أمره إلى القاضي ، للتأديب ، وإن كانت الكلمة الموجبة للحد كقوله يا زاني ، فلا ير عليه بالمثل منعاً لوقوع الحد على نفسه . (٤)

-
- (١) انظر تفسير المراغي : ٥ / ١
 (٢) سورة هود : آية (١١٤) .
 (٣) صحيح مسلم بشرح النووى : ١٤٠ / ١٦ باب البر ، باب النهي عن السباب .
 (٤) انظر النووى على صحيح مسلم : ١٤٠ / ١٦ باب البر ، باب النهي عن السباب .

قال تعالى :

(١) (وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا)

(١) الآية : (٤٠)

المطلب الخامس

"التجاوز في الانتقام مذموم"

إنَّ طبيعة البشر مختلفة ، فمنهم من يستطيع الصبر والعفو ومنهم من لا يستطيع ، لذلك فالله سبحانه وتعالى أباح لهم الانتصار بشرط أن يفعلوا بالظالمين مثل ما وقع عليهم دون زيادة، وأن يلتزموا الحد الذي حدده الشرع .

ولا جدال أن حب الانتقام وحى الهوى وتزعة النفس ونتيجة حب الذات ، ولهذا من أراد الثواب العظيم فعليه بالعفو والصبر ، ولا يلجأ إلى الانتقام ، لما فيه من العداوة الشديدة بين الفريقين ، ومن أراد الانتقام فعليه أن يفعل بمثل ما فعل به ، وإذا تجاوز في الانتصار فقد قبل دعوة الشيطان له وسعى وراء إشباع رغبته وشهواته ، غير مبال بدين ولا بنصيحة ولا مهتم بما يترتب على ذلك من مفاسد كثيرة ، ويكون غير مرغوب بين الناس طول حياته .

والانتقام وزنه افتعال . من انتقم ينتقم ، إذا بلغت به الكراهية حد السخط ، فمن كره أمراً من الأمور مع سخط منه ، فهو منتقم، والمنتقم من أسماء الله الحسنى أى هو البالغ في العقوبة لمن شاء، يقال : انتقم الله منه ، أى عاقبه ^(١) ، ومعناه في العرف انتقام المظلوم من ظالمه تشفياً منه وإذلاله ، والفرق بينه وبين الانتصار ،

أن الانتصار هو الحمية ونصرة الحق والعز الذي أعزه الله به (١) ،
وظاهر الانتقام عز وباطنه ذل ، بخلاف العفو فظاهره ذل وباطنه عز ،
والانتقام من الأمور التي تتعلق بتصرفات الانسان ، ويكون في جميع
أحوال المجتمعات البشرية ، كما يكون في مختلف الأوقات موجهاً أو غير
موجه علناً أو غير علني مباشر أو غير مباشر . (٢)

قال الغزالي : الانتقام المحمود هو انتقام الشخص من
عدوه ، ومن نفسه التي هي ألد أعدائه (٣) ، وهو يقصد من قوله
" من نفسه " النفس الأمارة بالسوء ، لأن من النفوس نفوساً طيبة
ونفوساً لوامة ، وقد يكون الانتقام بأحد الأمور الثلاثة التالية :-

- ١- عند شدة الغضب .
 - ٢- عند الاستعلاء والتكبر . (٤)
 - ٣- الحسد لأن الحاسد يبعث في نفسه خواطر الانتقام من
المحسود والسعي في إزالة نعمته . (٥)
- وبعض الناس يفضلون الانتقام بحكم بشريتهم (٦) ، وقد أباح
الله عز وجل ذلك الانتقام اعزازاً للحق ودفعاً للباطل .

-
- (١) انظر الروح لابن القيم : ص ٢٤٢ - ٢٤٣ (ابن قيم الجوزية)
دار الكتب .
 - (٢) أنظر محاولة في تفسير الشعور بالعداوة ص ١٤ - ٢٥ (د . سيد عويس)
دار الكاتب العربي للطباعة والنشر .
 - (٣) انظر الاتجاهات السنية : ص ٩١ (زين الدين عبد الرؤوف الحدادي)
 - (٤) انظر الخلق الكامل : ٤٠٤/٤
 - (٥) انظر تفسير المراغي : ٨٠/٣٠
 - (٦) انظر ظلال القرآن : ٢٤٣٩/٤ .

وشروط إباحة الانتقام التي يجب التزامها ما يلي :

- ١- الشرط الأول : رد العدوان والعقاب بالمثل تماما ، بلا تجاوز ولا مغالاة، ولا يجوز مقابلة الذنب بالذنب والمعصية بالمعصية .
كمقابلة الغيبة بالغيبة والتجسس بالتجسس والسب بالسب بمـارواه الإمام أحمد من حديث جابر بن سليم عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث طويل : " وان امروء شتمك وعيرك بأمر يعلمه فيك فلا تعيره بأمر تعلمه فيه " (١)
وغير ذلك من سائر المعاصي ، والذنوب ، وإثما يقابله القصاص والغرامة التي حددها الشرع . (٢)
- ٢- الشرط الثاني : عدم التجاوز فيما حدده الشرع في مختلف أحكام الجنايات .
- ٣- الشرط الثالث : مراعاة الآداب التي شرعها الإسلام في الجهاد والقتال من عدم المثلة أو الحرق بالنار والنهب وعدم قتل النساء والأطفال والشيوخ والمسالمة . (٣)

يدل على هذا هذه الأحاديث:

- ١- عن عبد الله بن يزيد الأنصاري رضى الله عنه قال : " نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النهب والمثلة " (٤)
- ٢- عن ابن عمر رضى الله عنهما قال " وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنهى عن قتل النساء

(١) مسند الإمام أحمد : ٦٣/٥ والحديث رواه أبو داود في كتاب اللباس ، باب ما جاء في أسبال الأزار ورواه الترمذى مختصرا في كتاب الاستئذان وقال حسن صحيح .
(٢) انظر أحيا علوم الدين : ١٨٠/٣
(٣) انظر ظلال القرآن : ١٨٨/١
(٤) صحيح البخارى : ١٢٢/٧ : كتاب الذبائح ، باب ما يكره من المثلة والمصبور .

والصبيان . (١)

- ٣- عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعث فقال : إن وجدتم فلانا (رجلين من قريش) فاحرقوهما بالنار ، فلما أردنا الخروج ، قال : كنت أمرتكم أن تحرقوا فلانا فلانا ، وإن النار لا يعذب بها إلا الله تعالى فإن وجدتموها فاقتلوها^(٢) .
- ٤- الشرط الرابع : أن يكون ردا على الاعتداء ، والظلم فقط ، لا عدوانا ولا طغيانا . (٣) .

٥- الشرط الخامس : أن يكون هذا الانتقام لله تعالى لا لنفسه وذلك أسوة بخلق الرسول صلى الله عليه وسلم ، فهو الذى لا ينتقم لنفسه أبدا إلا إذا انتهكت حرمة الله ، فإذا ارتكبت حرمة من حرمة الله تعالى ، فلا استثناء ولا رحمة ، يدل عليه ما روت عائشة رضى الله عنها قالت : " ما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا قط بيده ولا امرأة ولا خادما إلا أن يجاهد في سبيل الله ، وما نبيل منه شيء قط فينتقم من صاحبه إلا أن ينتهك شيء من محارم الله فينتقم لله عز وجل " . (٤)

ومن تجاوز في الانتقام وخرج عن الحد المشروع له ، يكون أثما ومذموما بين الناس لمخالفته الحد الذى شرعه الله تعالى وله عذاب أليم يوم القيامة يقول الله تعالى : ﴿ فَمَنْ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾^(٥)

(١) صحيح مسلم بشرح النووي : ٤٨/١٢ : كتاب الجهاد ، باب

تحريم قتل النساء والصبيان .

(٢) سنن الترمذى : ٦٧/٣ : أبواب السيرة ، باب ما جاء في النهى عن قتل النساء ، والصبيان ، وقال هذا حديث حسن صحيح .

(٣) انظر ظلال القرآن : ٢٤٣٩/٤

(٤) صحيح مسلم بشرح النووي : ٨٤/١٥ : كتاب الفضائل ، باب

مباعدته للآثام .

(٥) سورة البقرة : آية (١٧٨)

أى من اعتدى على القاتل بعد العفو والرضا بالدية وأخذها له عقاب شديد عند الله وإذا كان الله تعالى قد أباح الانتقام فإن تركه أفضل وأسلم خوفا من العقاب في الدنيا والآخرة إن تجاوز الحد ، ومحاسبة الضمير والاحساس بالندم طول العمر كما أن في تركه رحمة ومنفعة (١) ، ولنا في رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة حسنة في ذلك حين عزم على الانتقام من المشركين الذين مثلوا بحمزة ومن معه يوم أحد وقال : " والله لأمثلن بسبعين منهم مكانك " (٢)

فنزل جبريل عليه السلام بخواتيم سورة النحل فكف عما أراد (٣) قال الشيخ الشنقيطى الحسن قسمان :-

- ١- الحسن هو الجزء المنصوص في قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ ﴾ (٤)
- ٢- الأحسن هو الصبر المذكور (٥) في قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ صَبِرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴾ (٦) وقطعا الأحسن أفضل من الحسن ، فينبغي للإنسان العاقل أن يختار الأحسن ، وهو الصبر والعفو وعدم الانتقام ، لأن تركه فيه الأمن وضمان سلامة النفس والمال -

(١) انظر الخلق الكامل : ٤٠٤/٤

(٢) رواه الحاكم في المستدرک : ١٩٧/٣ كتاب معرفة الصحابة ، وسكت عنه الحاكم وقال الذهبي صالح المروى ، وروى بنحوه الهيثمي في مجمع الزوائد : ١١٩/٦ ، وقال رواه البزار والطبراني وفيه صالح بن بشير المزني وهو ضعيف والصواب المروى بالراء انظر ميزان الاعتدال ٢٨٩/٢

(٣) انظر الفخر الرازي : ١٤٢/٢٠

(٤) سورة النحل : (١٢٦)

(٥) انظر اضاواء البيان : ٥٣-٥٢/٣

(٦) سورة النحل : آية (١٢٦)

وكم من آلف النفوس أهدرت دماؤهم ، وكم من الأموال أنفقت في سبيل الانتقام
فقط ، لم علموا أن العفو يشيع الخير بين الناس ، ويؤكد به المجتمع المسلم
دوره في تربية النفوس ، وتزكيتها لبادروا إلى العفو ابتغاء رضا الله .

.. ..

المبادئ العقدية والاجتماعية في المبحث السادس :

- ١- لكي توفقت المجتمعات إلى التي هي أقوم ، لا بد لها من اتخاذ الشورى ، منهجا ودليلا ، وذلك للتوصل إلى أفضل النتائج ، وفي الوقت نفسه لايجاد الترابط بين أفراد المجتمع الواحد ، وبالمراجعة وتبادل الرأي والحوار الجاد تتولد الأفكار الجديدة ، لبناء الحضارة المادية والمعنوية ، شريطة الالتزام بمنهج الإسلام الأقوم .
- ٢- شرعت الشورى لعلاج الأمراض الاجتماعية ، وللقضاء على الفساد بكافة صوره وألوانه ، يكفي أن الله قرن الشورى بالصلاة في قوله " والذين استجابوا لربهم ، وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم " ولا يغيب عن البال أن من اسباب عزة الصدر الأول اتخاذ مبدأ الشورى ، منهجا ومن امثلة ذلك قتال مانعى الزكاة ، وعدد مرات جلوس شارب الخمر وذلك للوصول الى الحكم السديد . والله قادر على بيان ذلك بالفضل (وما كان ربك نسيا) لكنه عز وجل ترك الامر ليجتهد قادة الامة فيما يجد من قضايا وتتخذ القرارات الجماعية ، لتتحد صفوفهم على مبدأ الشورى في شئون الدين والدنيا ، مما لانص فيه . وأصدق دليل على ذلك المشورة في أسرى بدر .
- ٣- المستشار مؤتمن . ولذا يجب عليه بذل النصح باخلاص وتجرد عن الهوى والغرض ، وعليه أن يقول مايعتقد أنه الصواب ، بحكم خبرته ، وإن كان لايعلم فليقل لا أعلم ، فالأمر يتعلق بتقويم مجتمع اسلامي يترى به الأعداء من كل جانب وتنهشه أيدي الملحدين وألسنتهم بكل ماأتوا من سلاح مادي ومعنوي . ولذا وجب حسن استخدام الشورى والانتفاع بها .
- ٤- عند ما تنتهك الحرمات ، يجب ألا يتبلد الاحساس وبهذه النظرة إلى المنكر كأنه لم ير شيئا ، وإنما يجب أن يغار ويغضب لانتهاك حرمات الله ، ويتخذ من الوسائل مايفيد في تغيير المنكرات على أن يكون الهدف ، اعلاء كلمة الله وليكن الداعية حكيما ،

بحيث يتخذ لكل موقف ما يناسبه .

- ٥- تلاحظ في هذا البحث من خلال الايات المذكورة في صدره موقف الاسلام من الظالم ، فقد أباح للمظلوم أن ينال منه ، على ألا يتجاوز حقه ، وفي الوقت نفسه حث على العفو ، ودعا إلى الإصلاح بين الناس ووعد بالمشوية الحسنی لمن یعفو ویصفح وقال : " فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ " ووعد الله لا يتخلف ، وحين يعطى فهو يعطى الجزيل من فضله
- ٦- في الوقت الذي يحث الاسلام فيه على العفو ، تراه ينفر من الظلم والبغى والعدوان على الناس بغير حق ، ويكرر مادة الظلم أكثر من مرة ، كما يذكر ما فيها من معنى البغى والظلم بصيغة الجمع يذكره سبحانه ثلاث مرات في هذا النص وحده " لا يحب الظالمين " " ترى الظالمين " ، إن الظالمين " وذلك ليمنع الناس من التعاون على الظلم لما فيه من الاثم والعدوان .
- كما يذكر المادة بصيغة الافراد " بعد ظلمه ليمنع الفرد عنه كما يمنع الجماعة من الناس ، وتراه يذكره بمادة ومعناه بالفعل المضارع (الذين يظلمون ويبغون) لتمثل صورة الظلم والبغى أمام العين ، وهى صورة منفرة ، ترتعد لها قلوب فيها ذرة من ايمان ، ولو أدرك الظالمون عاقبة أمرهم ، وما أعدّه الله لهم من عقاب يوم القيامة ، لما تجاوزوا قدرهم ، وقوة التعبير بالعقاب ، توحى بالقسوة العقاب حين يحل بهم " ألا إن الظالمين في عذاب مقيم " وليس لهم ناصر ينصرهم من دون الله ، ولذا تخلى الله عن الظالم فمن يقدر على الدفاع عنه ؟ ولمعانا في التنكيل بهم يصفهم بالخسران وبالضلال عن الهدى (ومن يضل الله فما له من سبيل)

المبحث السابع : استجيبوا للربكم

ويكون من المطالب التالية :

المطلب الأول : الهداية في الإنابة إلى الله قبل يوم القيامة .
المطلب الثاني : الرسول المبلغ . والملاحة تحمل مسؤولية
المحارة .

المطلب الثالث : الله سبحانه لا تصدر أفعاله عن غير
محكمة عملية أو عقلية .

المبحث السابع : استجيبوا لربكم

الذى يؤمن ايماناً كاملاً يستجيب لكل أوامر الله عز وجل ويترك نواهيه ،
أما الذى يؤمن كإيمان المنافق ، فإنه يستجيب لأوامره أمام الناس فقط
رياءً وسمعةً ، والمؤمن الحقيقى لا ينسى ربه لحظة واحدة ، وإذا وقع
في غفلة أو هفوة في أمر لا يرضاه الله تعالى فإنه يبادر إليه سبحانه
بالتوبة والاستغفار ، لأنه يعلم أن المبادرة إلى التوبة صفة من صفات
المؤمنين .

قَالَ تَعَالَى :

(اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ
يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ مَا لَكُمْ
مِنْ مَلْجَأٍ يَوْمَ يُنَادِي وَمَا لَكُمْ
مِنْ نَكِيرٍ) (١)

(١) الْآيَةُ (٤٧)

المطلب الأول

" الهداية في الإناابة إلى الله قبل يوم القيامة "

الإناابة : هي الرجوع إلى الله تعالى وسرعة العودة في كل أمر إليه بالتوبة والاستغفار وإخلاص العمل (١) وبفعل أنواع الطاعات واجتناب سائر المعاصي والاستسلام لأمره والخضوع لحكمه (٢) وهي تتضمن المحبة والخشية فإنَّ المنيب محب لمن أناب إليه خاشع له (٣) ، وتجب الإناابة إليه في كل وقت وفي كل حال ، لأنَّ وسوسة الشيطان مستمرة ، بالإعراض عن الله ، وبهذا قال السلف الصالح: المنيب هو الذي يعود سريعا إلى الله ربه كلما وسوس إليه الشيطان ، وقال بعض السلف: المعرفة تورث الإناابة لأنَّ الإنسان إذا عرف ربه واستحضر جلاله في صدره وتدبر آياته دخل باب الإناابة . (٤)

وقال عبيد بن يعلى : الإناابة هي الدعاء (٥) وهذا القول بعيد الاحتمال لأنَّ الإناابة هي الرجوع والإقبال على الله والدعاء جزء منه .
والإناابة المذكورة في القرآن الكريم في عدة مواضع:

١- الأمر بها في قوله تعالى : * وَأَنبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لِسَاءِ
مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ * (٦)

-
- (١) انظر المفردات في غريب القرآن : ص ٥٠٨
 - (٢) انظر فتح القدير : ٤٧٠ / ٤
 - (٣) انظر طريق الهجرتين ص ٣١١
 - (٤) انظر موسوعة أخلاق القرآن : ص ٢٤٩ - ٢٥٠
 - (٥) الدر المنثور : ٢٠٤ / ٧
 - (٦) سورة الزمر : آية (٥٤)

- ٢- إنابة المؤمن إليه في كل أموره وشئونه مع التوكل عليه (١) في قوله تعالى : ﴿ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴾ (٢)
- ٣- بيان أن المنيب هو الذي يتذكر قدرة الله تعالى في مخلوقاته ويتذكر آياته وفضله ، ولا ينسى نعمة الله عليه (٣) في قوله تعالى : ﴿ أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بُنِيَتْهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهُمَا مِنْ مُنْجٍ ، وَلَا أَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَالْقَيْنَا فِيهَا رُؤُوسَ الْأَنْبِيَاءِ ﴾ (٤)
- ٤- العبد المنيب هو المنتفع وحده بالتأمل والنظر في ملكوت الله (٥) لأن من شأنه الاعتبار والتفكر في آيات الله تعالى (٦) ، وذلك في قوله سبحانه : ﴿ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ ﴾ (٧) .
- ٥- من أسباب دخول الجنة الإنابة إليه في قوله تعالى : ﴿ وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ، هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيفٍ ، مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ﴾ (٨) والقلب المنيب كالقلب السليم في قوله تعالى : ﴿ إِذَا جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴾ (٩) أي سليم من الشرك ، ومن سلم من الشرك يترك غير الله

-
- (١) انظر الفخر الرازي : ٤٨ / ١٨
 (٢) سورة هود : آية (٨٨)
 (٣) انظر القرآن العظيم : ٥٢١ / ٣
 (٤) سورة : ق آية (٦-٧-٨)
 (٥) فتح القدير : ٣١٤ / ٤
 (٦) تفسير القاسمي : ٥١ / ١٤
 (٧) سورة غافر : آية (١٣)
 (٨) سورة : ق آية (٣١-٣٢-٣٣-٣٤)
 (٩) سورة الصافات : آية (٨٤)

ويرجع اليه ، فهو منيب ومن أناب الى الله برئ من الشرك
فهو سليم . (١)

٦ - عبادة الله وحده لا شريك له وانابه العبد اليه سبب البشرى
التي ينالها ، وذلك فى قوله تعالى : " والذين اجتنبوا
الطغوت أن يعبدوها وأنابوا الى الله لهم البشرى " (٢)

والبشرى ثلاثة اقسام : القسم الأول :

١ - بشرى فى الدنيا ، ومنها : الروىيا الصالحة التى يراها المسلم
أو ترى له . (٣)

٢ - بشرى الملائكة له عند خروج نفسه برحمة الله . وفى الصحيح
" المؤمن اذا حضره الموت بشر برضوان الله وكرامته ، فليس
شئى * أحب اليه مما أمامه " (٤)

٣ - بشرى الله اياه بما وعده فى كتابه وعلى لسان رسوله الكريم
من الثواب الجزيل فى الآخرة كما يقول تعالى : " وبشر الذين
آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنت تجرى من تحتها الأنهر " (٥)

٤ - بشرى الله اياه فى الحياة الدنيا بشره بها ، بشرى عاممة
يشير اليها قول الله جل ثناؤه " لهم البشرى فى الحياة الدنيا " (٦)
وتلاحظ أن هذه البشارة وقعت لهم وسمعوها فى دار الدنيا .

القسم الثانى :

بشرى عند الموت ، وتكون على السنة الملائكة عند الموت قال
تعالى " الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا
جنة الآتية (٧) وهى بشرى لهم بالجنة عند الموت (٨) .

-
- (١) انظر الفخر الرازى : ١٧٩/٢٨
(٢) سورة الزمر : آية (١٧)
(٣) زاد الميسر : ٤٤/٤ وانظر فتح البارى ٣٧٥/٥ كتاب التعبير
باب المبشرات .
(٤) صحيح البخارى مع فتح البارى ٣٥٧/١١ كتاب الرقاق ، باب من
أحب لقاء الله أحب الله لقاءه .
(٥) سورة البقرة آية (٢٥)
(٦) سورة يونس : آية ٣٢
(٧) سورة النحل آية ٣٢
(٨) فتح القدير ١٦٠/٣

٢- القسم الثالث : بشرى في الآخرة وهي تكون بدخولهم الجنة وتكون هذه البشرى :

(١) على السنة الرسل ، وهذه البشارة يسبقها الخبر في الدنيا بحصول النعم والسعادة التي لم يعرفوها ولم يسمعوها عنها ، لأن في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر .

(٢) أو من الله عز وجل بقوله : ﴿ تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا ﴾ (١) ولا مانع أن يكون من الله تعالى وممن الملائكة ، لأن فضل الله واسع .

(٣) أو عند الوضع في القبر .

(٤) أو عند البعث .

(٥) أو عند الوقوف للحساب .

(٦) أو عند جواز الصراط .

(٧) أو عند دخول الجنة .

(٨) أو في الجنة .

والكل محتمل (٢) ففي كل موقف من هذه المواقف تحصل البشارة فيه .

ومن أدرك سعادة ذلك سعى لها سعياً وهو مؤمن قال الفخر الرازي : حفظ النفس عن وقوعها في عذاب الله وغضبه لا يكون إلا بالتوبة والانابة إليه . (٣)

(١) سورة الأحزاب : آية (٤٤) .

(٢) انظر الطبري ١٣١/٥ والدر ٣١١/٣ وزاد المسير ٤٥/٤

وفتح البيان ٢١١/٨

(٣) انظر تفسير الفخر الرازي : ٢٦٠-٢٥٦/٢٦

وقد يظن البعض أن الإثابة والتوبة شيء واحد ، ولكن هناك فرق ما ، وهو أن التوبة ترك الذنب وإقرار العبد بأنه فعل وأساء ، خوفاً من غضب الله وعقابه (١) ، بينما الإثابة هي الخجل والحياء منه والشعور إليه ، إذا الإثابة نتيجة التوبة فإذا صحت التوبة حصلت الإثابة إلى الله تعالى لذلك قال بعض السلف : إذا صدق العبد في توبته صار منيباً (٢) ، يقول ابن القيم : الإثابة منزلة بعد منزلة التوبة ، والتوبة مفتاح الإثابة ، من نزل في منزلة التوبة وقام في مقامها نزل في جميع منازل الاسلام ، فإذا استقرت قدمه في منزل التوبة استقر قدمه في منزل الإثابة .

والإثابة نوعان :

١- النوع الأول : إثابة للألوهية ، وهي خاصة للمؤمنين وحدهم وفي ذلك يقول الله تعالى : ﴿ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَتَقْوَاهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (٣)

وهذه الإثابة لها شروط أربعة :

- (١) محبة الله تعالى .
 - (٢) الخضوع له .
 - (٣) الإقبال عليه .
 - (٤) الإعراض عما سواه .
- ولا يستحق اسم المنيب إلا إذا توفرت لديه هذه الشروط المذكورة .

(١) مفردات الراغب ، ص ٧٦
(٢) انظر روح البيان : ١٢٨/٨
(٣) سورة الروم : آية (٣١)

٢- النوع الثاني : إنابة للربوبية ، وهي إنابة جميع الخلق ، يشترك فيها المؤمن والكافر والبر والفاجر والصالح (١) والطالح (٢) في قوله تعالى : ﴿ وَلَئِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَاهُ قَهَرْتُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يَشْكُرُونَ ﴾ (٣) وقوله ﴿ وَلَئِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ ﴾ (٤)

والناس في إنابتهم على ثلاثة أحوال :

١- الحالة الأولى : منهم المنيب إلى الله تعالى بترك المعاصي والمخالفات ، وسببها الوعيد ، والدافع إليها العلم والخشية والحدور.

٢- الحالة الثانية : منهم المنيب إليه بفعل سائر الطاعات والقربات وسببها الوعد، والدافع إليها الثواب ومحبة الكرامة من الله .

٣- الحالة الثالثة : منهم المنيب إليه بالتضرع والدعاء والافتقار إليه عند الشدائد فقط ، وسببها شهود الفضل والمنة والكرم والغنى والقدرة، وهذه إنابة اضطرارية لا إنابة اختيارية ، كحال الذين قال تعالى في حقهم : ﴿ وَلَئِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَٰهًا ﴾ (٥)

-
- (١) انظر مدارج السالكين ١/ ٤٣٣ ، ٤٣٤ ، ٤٣٥ ،
 (٢) الطالح ضد صالح : أي فاسد لا خير فيه ، لسان العرب
 ٥٣٠ / ٢ .
 (٣) سورة الروم : آية (٣٣)
 (٤) سورة الزمر : آية (٨)
 (٥) سورة الاسراء : آية (٦٧)

ولكل أعضاء الموت من إنابة خاصة به

- (١) لروحه إنابة ، وإذا أناهت إلى الله روحه تكون كل مشاعره وأحاسيسه وجوارحه وأعضائه منيية إليه .
- (٢) لقلبه إنابة ، تكون بالمحبة والتضرع والذل والإنكسار له .
- (٣) لنفسه إنابة ، تكون بالانقياد إليه عز وجل والتخلص من أهـواـه النفوس ومن الأخلاق الذميمة والإرادات الفاسدة .
- (٤) لجسده إنابة تكون بالعمل والقيام بالفروض والسنن على أكمل وجه . (١)

وعلامات المنيب إلى الله تعالى كثيرة منها :-

- (١) أن يعمل الأعمال الصالحة بعد توبته لأن التوبة مقرونة بالعمل الصالح في قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ تَابَ تَابَ مِنْهُ وَعَمِلَ صَالِحًا ﴾ (٢)
- (٢) أن يعتقد أن الله تعالى هو الفاعل الحقيقي والمحرك الأول للعمل الذي يعمل به ، لأن مشيئته الإلهية هي التي أوجدت له هذا العمل . يقول الله تعالى :- ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ (٣)
- (٣) أن لا يفكر نهائيا في لذة الذنب وحلاوته ، وإذا أناب إلى ربه وفي قلبه لذة الذنب ، فإنابته غير صافية . (٤)
- (٤) أن يفكر دائما في صفات الله عز وجل وفي الأمور الأخروية .
- (٥) أن يذكر الله تعالى دائما وأن يشكره على النعم التي أعطاها لها .
- (٦) أن يتفاني في عبادة الله تعالى وطاعته إلى أن يأتيه الموت .

(١) انظر طريق الهجرتين : ص ٣١٣ - ٣١٦

(٢) سورة الفرقان آية (٧٠)

(٣) سورة الصافات : آية (٩٦)

(٤) انظر مدارج السالكين : ١ / ٤٣٤ - ٤٣٥

- (٧) خروجه من التبعات بالتوبة ورد الحقوق إلى أصحابها .
- (٨) شعوره بالألم حين يعترف ذنبها ، وذلك دليل على الانابة ورقصة القلب والرجوع إليه تعالى .
- (٩) أن يدرك ما فاتته من قربات وطاعات بأن يجتهد في أداء الأعمال الصالحة وذلك متفق مع قواعد الشريعة الإسلامية . (١)

(١) انظر روح البيان : ٥٧/٦

قال تعالى :

(فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ

حَفِيفًا ۚ إِنَّ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ)

(١) الآية : (٤٨)

المطلب الثاني

" الرسول مبلّغ والملحد يتحمل مسئولية الحصاده "

الله عز وجل أرسل محمدا صلى الله عليه وسلم إلى الخلق جميعا بالهدى ودين الحق، وفرق به بين الحق والباطل وبين الهدى والضلال ، وبين طريق الجنة وطريق النار ، وبين الخبيث والطيب والحلال والحرام ، وهو الوسطة بين الله وبين خلقه في تبليغ أمره ونهيه ووعدته ووعدته ، وتحليله وتحريمه ، وسائر ما بلغه من كلامه ، وبهذا البلاغ المبين للـم تبق للخلق أى حجة عليه ، أما من بلغته رسالته ولم يؤمن به فهو كافر ، وأما المؤمنون فإنهم يمثلون أوامره كالإناية إلى الله تعالى كلما يذنبون وبشعرون بالتقصير في العبادة والطاعة ويتركون نواهيهم ، كالسرقة وشرب الخمر ، لأنهم يؤمنون بأن طريق السعادة في الدنيا والآخرة ورضا الله ورحمته هو الإيمان به وجميع ما أتى به ، لأن طاعته هي طاعة الله وسخطه هو سخط الله تعالى ، . . . والإيمان بأنه صلى الله عليه وسلم هو المبلغ عن ربه من المبادئ الاعتقادية الأساسية التي يجب على كل فرد الإيمان بها ، وليس له أن ينكرها ، ولذلك يجب طاعته في كل أمر به ونهى عنه ، وتصديقه في كل ما أخبر به عن الله تعالى ، سواء كان عن طريق الوحي ، أو عن طريق نفسه ، لأن كل ما أخبر به حق لا ريب فيه ، يقول تعالى : ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ، إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى ﴾ (١) وسواء عرفنا حكمته أو لم نعرفها ، ومن كذبه يكون كافرا بلا شك (٢) ، كما

(١) سورة النجم آية (٣-٤)

(٢) انظر رسالة التدمرية : ص ٢٤

يجب له المحبة والمولاة والتكريم والثناء مع تحريم الغلو ، والشرك به ،
كمن يَغْظَمُه أكثر مما أمر به ، وما يستحقه ، لأنه بذلك يخرج عن طاعة
الله عز وجل (١) .

والله عز وجل أمر رسوله الكريم صلى الله عليه وسلم بالتبليغ ،
ووعده بالعصمة والنصرة في قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ
إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ، وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ ، وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ
النَّاسِ ﴾ (٢) وهذا النداء ، نداء تشریف ، وتعظيم ، قال ابن
عباس معنى هذه الآية : إن الله تعالى أمر أن يبلغ الرسول صلى الله
عليه وسلم جميع ما أنزل إليه من ربه عز وجل فإن كتم شيئا من أمر السدين
فلم يبلغ رسالته ، وهذه الآية رد على الرافضة ، الذين يقولون إن الله
صلى الله عليه وسلم كتم شيئا مما أوحى الله إليه ، وقد ورد عن عائشة
رضي الله عنها قالت : " ومن حدثك أن النبي صلى الله عليه وسلم
كتم شيئا من الوحي فلا تصدقه (٤) ، إن الله يقول : ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ
بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ﴾ (٥) وهذه الآية إشارة إلى من تعلّم
وعرف أمرا من أمور الدين - سواء كان صغيرا أم كبيرا ، شابا
أم شيخا ، أخذ الشهادة أم لم يأخذها - يجب عليه أن لا يكتُم
شيئا منها ، وأن يبلغها إلى الناس (٦) ، ويشهد لذلك ما رواه البخاري

-
- (١) كتاب الرد على الأحنائي : ص ٢١١
(٢) سورة المائدة : آية (٦٧)
(٣) مجمع البيان في تفسير القرآن : ٢٢٣/٣
(٤) صحيح البخاري : ٣٠٥/٤ ، كتاب التوحيد ، باب قوله
تعالى : " يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ " .
(٥) سورة المائدة : آية (٦٧)
(٦) انظر القرطبي : ٢٤٢/٦

من حديث عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً " (١) وَالْأَنْبِيَاءُ وَالرَّسُلُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَسَلَامُهُ مَعْصُومُونَ فيما يخبرون به عن الله عز وجل بخلاف غيرهم ، فإنهم ليسوا معصومين من المعاصي والذنوب حتى ولو كانوا أولياء الله ، ولهذا من شتم نبياً من الأنبياء قتل باتفاق الفقهاء ، ومن شتم غيرهم يقتل . (٢)

والتبليغ قسمان :

أ - القسم الأول : التبليغ بالإنذار من العقاب ، على الكفـر والمعاصي ، وهذا يخص الكافرين والعصاة ، وقد يوجه البشارة إليهم ، بأسلوب السخرية والاستهزاء كقوله تعالى : ﴿ قَبِّشْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ (٣)

ب - القسم الثاني : التبليغ بالبشارة بالثواب ، والجزاء على الإيمان والطاعة، وهذه تخص المؤمنين فقط ، وقد يوجه الإنذار إليهم ، لأنهم هم الذين ينتفعون به ، كما يقول الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ ﴾ (٤) ويكثر ذكر الإنذار والتبشير معاً ، كما في قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴾ (٥)

وفي آية أخرى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ، وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٦) فإن قيل : إن هاتين الآيتين وأمثالهما حصراً ضافياً، لأن هناك أموراً كثيرة مكلف بها الرسول صلى الله

(١) صحيح البخارى : ٢٥٨/٢ ، كتاب بدء الخلق ، باب ما ذكر عن بنى اسرائيل .

(٢) انظر فتاوى ابن تيمية : ٢٨٩/١٠

(٣) سورة آل عمران : آية (٢١)

(٤) سورة فاطر : آية (١٨)

(٥) سورة الفرقان : آية (٥٦)

(٦) سورة سبأ : آية (٢٨)

عليه وسلم غير التبشير والإنداز مثل الحكم بين الناس ، كما يقول الله تعالى :
إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ، لِنَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ ، بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ * (١)

والجواب عنه : لا يقال حصرًا ضافي فقط ، وإنما هو حصر حقيقي
أيضاً لأن التبشير والإنداز ، لا يكملان إلا بالأمور الأخرى ، والتبليغ يشتمل
على جميع الأمور ، ولا يتم إلا بالقول والفعل ، ومنه الحكم بين الناس
بالحق والعدل (٢) والرسول صلى الله عليه وسلم لا يطلب من قومه أجراً
ولا مالا مقابل دعوته إلى الله تعالى وإنما يطلب منهم أن لا يؤذوه ولا يصدوا
عن دعوته ، وليس عليه إلا تبليغ الرسالة فقط والهداية من الله عز وجل
ومن بلغهم هم المسؤولون عند الله تعالى (٣) ويشهد له قوله تعالى :
* فَهَلْ عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ * (٤) وقوله : * وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ
الْمُبِينُ * (٥) واللام في هذه الآية إما للعهد ، فيراد به الرسول صلى
الله عليه وسلم ، وإما للجنس ، فيراد به كل رسول . (٦)

واختلف المفسرون في الآية على قولين :

أ - قال بعض المفسرين : إنها محكمة ، والمراد بها تسليمة
الرسول صلى الله عليه وسلم ، عندما يتألم من عدم إيمان بعض الناس به ،

(١) سورة النساء : آية (١٠٥)

(٢) انظر تفسير المنار : ٥١٦/٩

(٣) انظر تفسير المنار : ١٠٢/٧

(٤) سورة النحل : ٣٥

(٥) سورة يس : ١٧

(٦) انظر فتح البيان : ٢٩٣/٦

وأنها تدل على أن الواجب على الرسول صلى الله عليه وسلم التبليغ فقط ،

ب - وقال بعضهم : لأنها منسوخة بأية السيف (١) ، والمراد بهـــــــــا
الاقتصار على التبليغ دون الأمر بالقتال ، والقول بأنها محكمة هو الصواب (٢) ،
لا مكان الجمع بينهما ، وهو أن الرسول صلى الله عليه وسلم مكلف ، بالتبليغ
في وقت معين ، ومكلف بالإنذار في وقت آخر ، وهداية البشر لا تكون
إلا بالأمرين معا ، ولو كانت الهداية بيد البشر لهدى رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهو سيد البشر ، وأفضلهم ، أعمامه ، كأبي طالب وغيره
ولهذا يقول الله تعالى : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي
مَنْ يَشَاءُ ﴾ (٣) (وقد أجمع المفسرون على أن هذه الآية نزلت في موت
أبي طالب (٤) على ملة عبد المطلب ، كما روى سعيد ^{بن المسيب} عن أبيه ،
قال : لما حضرت أبا طالب الوفاة جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم
فوجد عنده أبا جهل بن هشام وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة ،
قال : رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي طالب : يا عم قل لا إله
إلا الله كلمة أشهد لك بها عند الله عقال : أبو جهل وعبد الله
بن أبي أمية يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب ؟ فلم يزل رسول الله
صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه ويعودان بتلك المقالة حتى قال
أبو طالب آخر ما كلمهم هو على ملة عبد المطلب ، وأبى أن يقول لا إله
إلا الله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما والله لا ستغفرون لك ما لم

-
- (١) آية السيف هي : " فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم " التوبة : ه
(٢) انظر نواسخ القرآن : ص ٣١٥ (لابن الجوزي) الطبعة الاولى
(٣) سورة القصص ، آية (٥٦)
(٤) اسباب النزول ص ٢٥٥ (للواحدى) بيروت ١٩٨٤-١٤٠٤ م

أنه عنك فأنزل الله تعالى فيه : ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴾ (١) . . . ومن حكمة الله سبحانه وتعالى في عدم هداية أبي طالب إلى الاسلام بيان أن الهداية لا يملكها الرسول صلى الله عليه وسلم ولو كانت بيده ، لكان أحق الناس بذلك ، وأولاهم عمه الذي كان يحميه وينصره ، وانما يملكها الله عز وجل .

والهداية أربعة أقسام :-

أ - القسم الأول : الهداية العامة لكل المخلوقات وهي المذكورة في قوله تعالى : ﴿ الَّذِي أَطْعَمَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ ﴾ (٢) أى لكل مخلوق هداية تلحق به ، وإن اختلفت أنواعها وصورها .

ب - القسم الثاني : هداية البيان والدلالة ، الفارقة بين الحق والباطل والصالح والفساد ، والخير والشر ، وهي المذكورة في قوله تعالى : ﴿ وَهَدَيْنَا النَّجْدَيْنِ ﴾ (٤) .

ج - القسم الثالث : هداية التوفيق والالهام كما في قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ ، وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ (٥)

د - القسم الرابع : الهداية إلى الجنة أو النار ، إذا سببق أهلها إليهما (٦) كما قال تعالى في حق أهل الجنة : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ

(١) صحيح البخارى : ١١٩/٢ ، كتاب الجنائز ، باب إذا قال المشرك عند الموت لا إله إلا الله ، وصحيح مسلم بشرح النووي : ٢١٤/١ ، كتاب الايمان ، باب وفاة أبي طالب واللفظ للبخارى .

(٢) سورة التوبة : آية (١١٣)

(٣) سورة طه : آية (٥٠)

(٤) سورة البلد : آية (١٠)

(٥) سورة النحل : آية (٩٣)

(٦) انظر غذاة الألباب : ٣٠-٢٩/١

كَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ ، تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ
فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ * (١) وقال في حق أهل النار : ﴿ فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ * (٢) على سبيل التهكم .

ومن لم تبلغه الدعوة لبعد مكانه ، أو لقصر مدته ، بعد مبعث
الرسول صلى الله عليه وسلم فلا تكليف عليه ، ولا يثاب ولا يعاقب لعدم إقامة
الحجة عليه (٣) . والله يقول : ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا * (٤)
وهو في المشيئة الالهية ، إن شاء عذبه ، وذلك عدل منه ، وإن شاء
أثابه ، وهذا الذي لم تبلغه الدعوة ، يدعى إلى الاسلام ، فإن قبله
واعتقد التوحيد والنبوة ، فحكمه حكم المسلمين ، لأنه معذور فيما يجهله
من الأحكام ، وعدم قيام الحجة عليه وإن رفضه يقتل ، كالوثنية
الذين لا يقبل منهم الجزية ، وإن كان على شرع من الشرائع كأهل
الكتاب ، تؤخذ منه الجزية فقط ، ولا يجوز قتل من لم تبلغه الدعوة
إلا بعد دعوته إلى الاسلام ، وإقامة الحجة عليه ، فإن قتله قبل
ذلك اختلف العلماء فيه إلى عدة أقوال :-

- ١- قال أبو حنيفة لا دية عليه .
- ٢- قال الشافعي بوجوب ديته ، واختلف أصحابه فيه ، فمنهم
من يقول ديته كدية المسلم ، ومنهم من يقول ديته
كدية أهل دينه ودية من لا دين له من الأديان كدية
المجوس ، وهذا قول من يقول بوجوب الدية على المسلم

(١) سورة يونس : آية (٩)
(٢) سورة الصافات : آية (٢٣)
(٣) انظر الاصول والفروع : ٢ / ٢٩٨ (لابن حزم الاندلسي) الطبعة
الإولى ١٩٨٢ م الناشر دار النهضة الحديثة مطبعة حسان
(٤) سورة الاسراء : آية (١٥)

لو قتله (١) ، ولا شك أن إرسال الرسول إلى الناس رحمة وإحساناً من الله عز وجل إلى عباده ، وكانت بعثته صلى الله عليه وسلم مشتملة على المنافع التي حصلت من أصل بعثته ، والمنافع التي حصلت من صفاته ، وخصاله .

أما المنافع التي حصلت من أصل بعثته فأمر كثيرة منها ما يلي :-

- ١- أخرجهم من الظلمات إلى النور ، ومن الضلالة إلى الهداية ومن الجهل إلى العلم والمعرفة ، ومن سيئات الأخلاق إلى مكارمها وأفضلها حتى صاروا أفضل الأمم .
- ٢- أذهب عنهم قلة الفهم ، وعدم الدراية .
- ٣- علمهم أنواع الترغيبات والترهيبات ، والطاعات .

المنافع التي حصلت من خلاله صفاته كثيرة منها ما يلي :

- ١- علمهم جميع فنون العلم والمعرفة مع كونه أمياً ، لا يقرأ ولا يكتب
 - ٢- وثقوا به وأثمنوه بصدقه وأمانته وغيرهما . ومن الصفات التي اتصف بها واشتهرت بهم .
 - ٣- لقي في دعوته إلى الله عز وجل الشدائد ، ومع ذلك فضّل الصبر والعفو عنهم (٢) مراتب الدعوة إلى الله تعالى ثلاثة :-
- (١) المرتبة الأولى : دعوة الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام إلى الله عز وجل بالمعجزات ، والبراهين ، والسيف .
- (٢) المرتبة الثانية : دعوة العلماء إلى الله تعالى بالحجج والبراهين فقط .

(١) انظر اصول الدين : ص ٢٢٧ - ٢٦٣

(٢) انظر روح البيان : ٢٥٨/٨

(٣) المرتبة الثالثة : دعوة الملوك ، والسلاطين ، والأمراء إلى الله وذلك أنهم يجاهدون الكفار ، وغيرهم حتى يدخلوا في دين الله .

(٤) المرتبة الرابعة : دعوة المؤذنين إلى الصلاة ، وهي أضعف المراتب وإن كانت تدعو إلى الصلاة ، لكنها في الحقيقة تدعو إلى توحيد الله وحده لا شريك له ، وأن محمدا عبده ورسوله . (١)

.. ..

قال تعالى :

(لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ يَخْلُقُ مَا
يَشَاءُ يَهْدِيْ مَنْ يَشَاءُ اِلٰى اَنْثٰى
وَيَهْدِيْ مَنْ يَشَاءُ اِلِى الذُّكُوْر ۚ اَوْ يَزْوِجْهُمْ
ذُكْرًا نَكَاحًا وَاَنْثٰى وَيَجْعَلُ مَنْ
يَشَاءُ عَقِيْمًا اِنَّهٗ عَلِيْمٌ قَدِيْرٌ)^(١)

المطلب الثالث

" الله عز وجل لا تصدر أفعاله عن غير حكمة جلية أو خفية "

إن جميع أفعاله سبحانه وتعالى وأقواله وتشريعاته مشتملة على الحكم والمصالح والرحمة والإحسان والعدل (١) ولم يكن يخلق الخلق باطلا ولا يفعل الشيء عابثا بل يخلق لحكمة ويأمر لحكمة وينهى لحكمة .

وهذا مذهب السلف (٢) إذا كل ما خلقه الله في هذا الكون فيهِ حكمة جلية وخفية ، لأجلها خلقه ولو لم يخلق فانت تلك الحكمة التي هي أحب إليه عز وجل وفي وجودها من الحكم والغايات الكثيرة ، ولذلك يجب على المؤمن التسليم والانقياد إليه سبحانه وتعالى وعدم الاعتراض على أفعاله وعدم طلب العلة لأنهما يخرجان الإنسان إلى الكفر (٣) سواء علم الحكمة أو لم يعلمها ، فلن خفيت عليه حكمته نسب الجهل إلى نفسه بقلّة فهمه وقصر عقله ومعرفته وعلمه عن الاحاطة بتفاصيل حكمته عز وجل فهي أصغر مخلوقاته (٤) كعقل وفهم إبليس لعنة الله عليه حين عاب حكمته الله تعالى في خلق آدم عليه السلام وفضل النار على الطين، لأن عقله يرى أن النار أفضل من الطين .

ثبوت حكمته عز وجل : ويظهر ذلك فيما يلي :

١- التصريح بلفظ الحكمة في قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ (٥) ويؤاد بالحكمة في هذه الآيات

- (١) انظر طريق الهجرتين : ص ١١٦
- (٢) انظر دقائق التفسير الجامع لتفسير ابن تيميه ٣٠٦/١ الطبعة الاولى ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م دار الانتصار .
- (٣) انظر صيد الخاطر ٣٥٧/٣ لابن قيم الجوزيه الطبعة الاولى ١٣٨٠ هـ ١٩٦٠ م دار الفكر تحقيق : ناجي الطنطاوي .
- (٤) انظر شفاء العليل ص ٣٩٥ لابن قيم الجوزيه الطبعة الاولى
- (٥) سورة البقرة : آية (٢٦٩)

العلم النافع والعمل الصالح، وسمى كليهما حكمة لوصولهما به إلى الغاية، وكذلك لا يكون الكلام حكمة إلا إذا وصل إلى المطلوب .

٢- بيان العلة التي من أجلها فعل وأمر كقوله تعالى : ﴿ ذَلِكْ لِيَتَعَلَّمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ (١) . . وقوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾ (٢) واللام في هاتين الآيتين ليست لام العاقبة كما في قوله تعالى : ﴿ فَالْتَقِطْهُ أَلْ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ﴾ (٣) وإنما هي لام الحكمة والغاية المطلوبة ، لأن لام العاقبة في حق الإنسان ولا تكون في حق الله تعالى .

٣- الإتيان بأحد حروف التعليل منها :-

أ - (لعل) التي تفيد الترجي في حق الإنسان أما فهي حقه تعالى فهي للتعليل المحض كقوله تعالى : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (٤) وقوله : ﴿ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴾ (٥) وهذا الحرف ذكر في القرآن أكثر من غيره .

ب - (من أجل) كما في قوله تعالى (من أجل ذلك كفنا على بني إسرائيل أنه من قتل نفسا بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعا) (٦) .

(١) سورة المائدة : آية (٩٧)

(٢) سورة البقرة : آية (١٤٣)

(٣) سورة القصص : آية (٨)

(٤) سورة المائدة : آية (١٠٠)

(٥) سورة طه : آية (٤٤)

(٦) سورة المائدة : آية (٣٢)

ج - (كي) (١) كقوله تعالى : " فَلَلَّهُ وَلِيُّرَسُولٍ وَلِذِي الْقُرْبَى
وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً
بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ * (٢)

(أنواع الحكمة الإلهية في الأحكام ثلاثة)

(١) النوع الأول : الحكمة الجلية التي أطلع عليها الخلق بنص ، مثل
حكمة وجوب الصلاة ، وهي النهي عن الفحشاء والمنكر ، في قوله تعالى :
* إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ * (٣) ومثل حكمة وجوب
الزكاة ، وهي تطهير النفس والمال في قوله تعالى * خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ
صَدَقَةً تَطْهِرُهُمْ * (٤) وغير ذلك من الحكم التي نص عليها القرآن الكريم
والحديث النبوي .

(٢) النوع الثاني : الحكمة الخفية التي استأثر الله بها كما فسي
الحجر الأسود ففيه حكمة لا يعلمها إلا علام الغيوب سبحانه وتعالى
وأمرنا بتقبيله عن طريق الوحي ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم
فعل ذلك وقبل الحجر الأسود ، فلا يسعنا إلا أن نقبله اقتداء برسول
الله صلى الله عليه وسلم ، كما فعل عمر بن الخطاب عند استلامه الحجر
وقال : ﴿ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَقْبِلُكَ وَإِنِّي أَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ وَأَنْكَ لَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ

-
- (١) انظر شفاء العليل : ص ٤١٠ - ٤١١ - ٤١٢
(٢) سورة الحشر : آية (٧)
(٣) سورة العنكبوت : آية (٤٥)
(٤) سورة التوبة : آية (١٠٣)

ولولا أنى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلك ما قبلتك (١) فقبله
عمر امتثالا لرسول الله صلى الله عليه وسلم بصرف النظر عما روى عن
على رضي الله عنه قال له بلى يا أمير المؤمنين انه يضر وينفع ، فيأتى
يوم القيامة وله لسان وعينان ويشهد لمن قبله (١) ، لأن عمر أقبل عليه
ليقبله قبل أن يخبره على رضى الله عنه بذلك .

(٣) النوع الثالث : الابتلاء والامتحان أولا ثم الحكمة ثانيا كما في
قوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ
الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبِهِ ﴾ (٣) هذه الآية تفيد الاختبار لمن يطيع
الرسول صلى الله عليه وسلم . وقوله تعالى : ﴿ لئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ
عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ ﴾ (٤) تفيد الحكمة في تحويل القبلة ، وهى تدل على عدم
حجتهم ، لأن حكمته عز وجل تأبى أن يعطى فضله ، ورحمته وتوفيقه
لمن لا يصلح وليس أهلا له كما تأبى أن يمنعه لمن يصلح له ويستحقه . (٥)

ولذا اقتضت حكمته تبديل الحكم وتغييره ، فإنه لم يعد مـه
نهائيا ، بل يغيره ، ويبدله من حكم إلى حكم ، ومن صورة إلى صورة ،
وذلك لحكمة إلهية ، أخرى وهى أن الحكم الأول هو الذى يصلح
لهؤلاء الناس وبعد مضى فترة من الزمن تنتهى الحكمة من هذا الحكم
فيأتي الحكم الآخر لحكمة أخرى ، ومن ذلك حبس الزانية في البيت

(١) صحيح البخارى : ٢٨/١ : كتاب الحج ، باب تقبيل الحجر ،
صحيح مسلم بشرح النووي : ١٧/٩ كتاب الحج ، باب استحباب
تقبيل الحجر الاسود ، واللفظ للمسلم .

(٢) روى الهيثمى بنحوه عن عائشة رضى الله عنها في الزوائد :
٣/٢٢٢ وقال : رواه الطبراني في الاوسط وفيه الوليد بن
عباد وهو مجهول وبقيت رجاله ثقات ، الحديث ضعيف بهذا
السند ، لهذا الراوى مجهول .

ورواه الحاكم في المستدرک ١/٥٧ كتاب المناسك ، وسكت عنه ،
وقال الذهبي في اسناده ابوها روى وهو ساقط .

(٣) سورة البقرة : آية (١٤٣)

(٤) سورة البقرة : آية (١٥٠)

(٥) انظر طريق الهجرتين : ص ١٢٧

حتى تموت في قوله تعالى : ﴿ وَاللَّيْلِ يَأْتِينَ الْفَجْشَةَ مِنْ نَسَائِكُمْ فَاَسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ ، أَرْبَعَةً مِّنْكُمْ ، فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَقَّعَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ﴾ (١)

كأن حبس الزانية في البيت حتى الموت، العقوبة الأولى ، وهي الإصلاح في وقتها لأنهم كانوا حديثي عهد بالجاهلية ثم لما قوى إيمانهم وخرجوا عن جاهليتهم أتى حكم آخر أغلظ من العقوبة الأولى ، ونسخ الحكم الأول بالحكم الثاني وهو الرجم والجلد في قوله تعالى : ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةً جَلْدَةً ﴾ (٢) وهكذا الأمر ، فكل عقوبة تأتي في وقت تتناسب مع أحوالهم ومصالحهم ثم تنتهي لوقت آخر لحكمة أخرى تتناسب مع أحوالهم ومصالحهم التي لا يصلحهم سواها (٣) ، وزعم بعض المتكلمين أن أفعاله تعالى لا تعلل بالأغراض وليس فيها حكمة ، وهذا قول باطل ، لأن الله عز وجل لا يعمل شيئاً إلا لحكمة تعود منافعتها على العباد لا على الخالق ، لأنه غنى عن العالمين ، وجميع الخلق فقراء إليه غاية الفقر والحاجة (٤) يقول الله تعالى ﴿ كَيْفَ يُهَا النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ ، وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴾ (٥) ويرد على الذين يعترضون على حكمة الله تعالى : بأنهم ردوا حكمته بأفهامهم وبعقولهم فمن الذى أعطاهم هذين الأمرين ؟ أليس الله عز وجل هو الذى أعطاهم ، -حاشا لله أن يعطى الكمال لغيره ويعطى النقص لنفسه- إذا الذى يعترض حكمته ليس إلا جاهلاً جاحداً نعمة ربه ، وينظر في قضايا العقول

(١) سورة النساء : آية (١٥)

(٢) سورة النور : آية (٢)

(٣) انظر مفتاح السعادة : ٣٢/٢ ، ٣٣ ، ٣٤

(٤) انظر أضواء البيان : ٦٥٠/٤

(٥) سورة فاطر : آية (١٥)

التي يحكم بها على الظواهر (١) وخلق الأضداد في سائر المخلوقات من كمال قدرته، مثل النور والظلام والليل والنهار والحر والبرد وغير ذلك ، ووضع كل نوع في الموضع اللائق به ، من كمال حكمته (٢) ، والنظر إلى حكم الشرائع الإلهية يؤدى إلى اثبات اليوم الآخر وأحياء الثقلين مرة أخرى للجزاء والحساب ، لأن الحكمة تفرض على العقل أن هناك اليوم الآخر . . . ولو لم يكن هناك حساب وجزاء تكون الحياة عبثاً (٣) يقول الله تعالى : ﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَتَّكُمُ الْإِنْسَاءَ لَا تَرْجِعُونَ ﴾ (٤) . .

واليك بعض الحكم التي لأجلها خلق الأشياء كلها :

- ١- ظهور آثار أسمائه التي تتضمن التوبة والمغفرة والإحسان والعطاء والعفو، وما إلى ذلك، وكذلك ظهور صفاته وأفعاله وآياته .
- ٢- ظهور تدبيره وتصريفه للأمور الكونية .
- ٣- منها يأمر وينهى ويشرع الشرائع .
- ٤- منها يثيب المحسن بإحسانه ويعاقب المسيء بإساءته .
- ٥- منها بيان أنه لا إله إلا هو وحده لا شريك له .
- ٦- منها : تصديقه للصادق فيكرمه ، وتكذيبه للكاذب فيعزله .
- ٧- منها : عبادته وطاعته وتمجيده ومحبته وتذكيره وشكره .
- ٨- منها : كثرة شواهد ربوبيته ووحدانيته وما إلى ذلك من الحكم التي تضمنها الخلق . (٥)

-
- (١) انظر صيد الخاطر : ٥٥٤ / ٣
 - (٢) أدب العبودية : ص ٦٩ (محمد مصطفى عبد الرحمن) مكتبة القاهرة
 - (٣) انظر الايمان بعوالم الآخرة : ص ١٣ (العبد لله سراج) الطبعة الاولى ١٣٩٧-١٩٧٧ م
 - (٤) سورة المؤمنون : آية (١١٥)
 - (٥) انظر شفاء الحليل : ص ٤١٧

المبادئ العقدية

المبادئ للعقيدة والاجتماعية في المبحث السابع :

- ١- الانابة الى الله دليل الهداية ، والهداية دليل المحبة ، والمحبة لازمة في كل الأحوال ، لأن الله أنعم علينا بنعمة الوجود ، وفي وجودنا أسبغ علينا نعمًا نعجز عن احصائها ، والانابة دليل على أننا نذكر هذه النعم والله يقول (هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُنَزِّل لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ) (١) وانابة القلوب لازمة كإنابة الجوارح ، سواء بسواء وقد أثنى الله على المنهيين إليه بقلوبهم في قوله (مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ، لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ) (٢)
- ٢- وعد الله المنيب إليه بالبشرى في قوله (وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى) والبشرى هي الجزاء الأوفى في الدنيا والآخرة ، وتلاحظ إطلاق لفظ البشرى لناخذ النفس فيها مذاهب شتى ، وفي ذلك سعادة للنفس باعثة على السكينة والرضا .
- ٣- فرق بين الانابة والتوبة فالتوبة هي الرجوع ، والانابة خجل وحياء من الله وشوق إليه ، وهي ثمرة التوبة .
والانابة عامة وخاصة ، فالعامة هي إنابة سائر الخلق للربوبية والخاصة هي إنابة المؤمنين لربهم ، والقيام بواجبهم نحو طواعية واختيارا والإنابة تكون بالطاعة وترك المعصية ، والدعاء والتضرع إلى الله سبحانه لاغير .
- ٤- بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الناس جميعا ما يجب عليهم من الإنابة إلى ربهم ، والمؤمن ملتزم بها ، والملحاح شارد لا يستجيب ، وهو بذلك لا يضر إلا نفسه ، ولله عليه الحجة البالغة ، وبلاغ رسول الله مبين لا لبس فيه ولم يكتفهم

(١) سورة غافر : آية (١٣)

(٢) سورة ق : آية (٣٤، ٣٥، ٣٦)

رسول الله شيئاً فقد ترك الناس على المجعة البيضاء ليلها كنهار لا يزيغ عنها إلا هالك . وقد بلغ بالإنذار ، كما بلغ بالتبشير ولا عذر بعد هذا البيان لأحد .

٥- من لم تبلغه الدعوة معذور ، والمسلمون مكلفون بنشر الاسلام في سائر أقطار الأرض ، وعلى الناس الإستجابة ، وإلا فالحرب أو الجزية وعلى الداعية أن يلتزم في دعوته الحكمـة والموعظة الحسنة ، والمجادلة بالتي هي أحسن .

٦- قد يعوق الناس حكمة التشريع وقد لا يعرفون ، وما داموا قد آمنوا فيجب عليهم الخضوع ، وإن لم تصل عقولهم إلى حكمة التشريع . وواجبهم العلم بأن الله لا يفعل إلا ما فيه حكمة ، ومن أسماؤه (الحكيم) والحكيم الذي يحكم الاشياء وتيقنها والحكم ذو الحكمة وهي معرفة أفضل الاشياء واتقانها (١) والله لم يخلق هذا الخلق عبثاً ، أو يترك الناس سدى - حاشاه - فكل حركة وسكون بقدر ، ففي شئون الدين وشئون الدنيا ، والحساب على ما يقـدم الناس يوم القيامة حتم (أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا ، وَلَٰنَـكُم مِّلْكٌ لِّئَلَّا تَرْجِعُونَ فَنَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ) وكثرة الشواهد في الكون وفي النفس ناطقة بهذه الحكمـة التي يهتدى بها العقلاء .

(١) النهاية : ٤١٩/١

(٢) سورة المؤمن : ١١٥

المبحث الثامن الوحي الإلهي

ويتكون من المطالب التالية :

- المطلب الأول : الوحي في اللغة وفي الشرع .
- المطلب الثاني : أقسام الوحي .

المبحث الثامن

الوحي الالهي

تمهيد

جرت سنة الله عز وجل على جميع الرسل عليهم الصلاة والسلام أن ينزل عليهم الوحي ، الذي هو منبع يقين للمسلمين ، لأنه هو الفصل الوحيد الذي يميز بين الانسان الذي يفكر من عنده ، ويشعر برأيه وعقله ، والانسان الذي يبلغ عن ربه دون أن يغير أو يزيد أو ينقص والله عز وجل هو الذي يشرع ويحكم ، وينزل الوحي على من يشاء ليكون برهانا ساطعا وحجة قاطعة على صدق رسالته ، وأنه مرسل من عند الله عز وجل ، ولم يكن الرسول صلى الله عليه وسلم أول رسول أوحى إليه ، بل أوحى الله تعالى إلى الرسل قبله بمثل ما أوحى إليه بقوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ (١) وكل ما صدر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان وحيا قرآنا ، أو غير قرآن . بدليل قوله تعالى ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ، إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴾ (٢) يقول الزمخشري في تفسير هذه الآية : ﴿ وما آتاكم به من القرآن ليس بمنطق يصدر عن هواه ورأيه وإنما هو وحى من عند الله يوحى إليه ، ورأيه واضح ، في أن اجتهد الرسول صلى الله عليه وسلم في شتى مهمات الرسالة ، هو وحى من عند الله كما أن التنزيل وحى . (٣)

ويقول ابن اسحاق : إن تتابع الوحي على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مصدق بما جاء منه ، وللنبوة أثقال وموئنة لا يستطيع حملها إلا أهل القوة والعزم من الرسل بعون الله وتوفيقه لما يتحملون من أنواع

(١) سورة النساء : آية (١٦٣)

(٢) سورة النجم : آية (٤، ٣)

(٣) انظر تفسير الكشاف : ٢٨/٤

الأذى والشدائد ، وما يرد عليهم مما جاءوا به من عند الله تعالى (١) ، ومهماتهم هي إنقاذ البشر وإخراجهم من الظلمات إلى النور ، ومن الجهل إلى العلم ، وكل واحد منهم يأتي عقب الآخر ، ليتم ما بدأ الأول ، فهم سلسلة في مدارج الإصلاح حتى اكتمل البناء الشامخ برسالة محمد صلى الله عليه وسلم ، فكانت رسالته للناس تامة في كل عصر وفي كل مصر ، وبمحمد صلى الله عليه وسلم انتهى الوحي ، وانقطعت النبوة وختمت رسالة الله تعالى .

والإسلام كبقية الأديان السماوية - يستمد تعاليمه من السماء ويعتمد في هديه وإرشاده على القرآن الكريم وهو كتاب الله أوحى به الله إلى نبيه صلى الله عليه وسلم ، فكان هدى للعالمين ، وسورة الشورى تبين أن القرآن الكريم وحى من عند الله عز وجل ، ويجب العلم أن الوحي أمر إلهي محض ، لا أثر فيه لسعي المرء أو كسبه .

(١) انظر السيرة النبوية : ١/ ١٢٧-٤٢٦

قال تعالى :

(وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ

بِالْأَوَّحِينَ أَوْ مَنْ وَرَاءَ حِجَابٍ

أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِلَاذِ

مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ ^(١)

المطلب الأول

" الوحي في اللغة وفي الشرع "

الوحي في اللغة : الاشارة السريعة ، وتكون بما يأتي :

- ١- الكلام على سبيل الرمز والتعريض .
- ٢- الايماء ببعض الجوارح إلى معنى خفي .
- ٣- الصوت المجرد عن التركيب الذي يرمز إلى معنى في النفس . (١)
- ٤- كل ما ألقته إلى غيرك ليعلمه .
- ٥- الكتابة .
- ٦- الرسالة .
- ٧- الالهام .

قال أبو اسحاق أصل الوحي في اللغة كلها إعلام في خفاء
فإن اختلفت أسباب الاعلام فيه . (٢)

أما الوحي في الشرع فله عدة تعريفات :

- ١- الاعلام بالشرع ، وقد يطلق الوحي ويراد به اسم المفعول منه
أي الموحى به ، وهو كلام الله المنزل على النبي صلى الله عليه
عليه وسلم . (٣)
- ٢- (لأنه عرفان يجده الشخص من نفسه مع اليقين ، بأنه من عند الله

(١) انظر المفردات : ص ٥١٥ - ٥١٦
(٢) لسان العرب ، ٣٧٩/١٥ ، ٣٨١
(٣) فتح الباري : ٩/١ .

- سواء كان الوحي بواسطة أم بغير واسطة (١)
- ٣ - انه اعلام الله تعالى لنبي بين أنبيائه بحكم شرعى ونحوه (٢) ولكن بطريقة سرية خفية غير معتادة للبشر (٣)
- ٤ - (أخرج ابى حاتم عن الزهرى أنه سئل عن الوحي ، فقال الوحي ما يوحى الله به الى نبي من الأنبياء ، فيثبت في قلبه فيتكلم به ويكتبه ، وهو كلام الله ، ومنه ما لا يتكلم به ولا يكتبه لأحد ، ولا يأمر بكتابته ، ولكنه يحدث به الناس حديثا ، ويبين لهم أن الله أمره أن يبينه للناس ويبلغهم آياه (٤) ، وهذا التعريف هو الذى أميل اليه لأنه جامع مانع
نما صريحا •

-
- (١) المدخل لدراسة القرآن الكريم ص ٨٤ (محمد محمد أبو شهبه)
(٢) الوحي المحدث : ص ٤٤
(٣) مناهل العرفان : ٦٣/١
(٤) الاثنان في علوم القرآن : ٤٥/١ (للسيوطي) المكتبة الثقافية

المطلب الثاني

أقسام الوحي

١- من الوحي كلام خفي يدرك بسرعة ، وهو ما يلقيه الملك في روع (١) النبي صلى الله عليه وسلم وقلبه من غير أن يراه ، كما روى عن حذيفة قال : " قام النبي صلى الله عليه وسلم فدعا الناس ، فقال هلموا إلي ، فأقبلوا إليه ، فجلسوا فقال هذا رسول رب العالمين جبريل عليه السلام نفث في روعي ، أنه لا يموت نفس حتى تستكمل رزقها ، ولن أبطأ عليها ، فاتقوا الله واجملوا في الطلب ولا يحملنكم استبطاء الرزق أن تأخذوه بمعصية الله فإن الله لا ينال ما عنده إلا بطاعته (٢) وقال بعض المفسرين كالنوى (٣) وأحمد الصاوي (٤) ، إن قوله " لا وحيا " يراد به الرؤيا الصالحة في المنام ، لأن رؤيا الأنبياء حق ، وذلك كما وقع لخليل الله إبراهيم عليه السلام حين أمر بذبح ولده في المنام ، ورسول الله حين رأى أنه يدخل مكة ، فصدق الله رؤياهما ، وكانت الرؤيا الصادقة هي مبدأ وحيه صلى الله عليه وسلم ، وكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح (٥) ، ووقعت لهذه الرؤيا قبل مجيء الرسالة إليه ، لتكون مقدمة للرسالة ، وتمهيدا لنفسه ، وتقوية لاستعداداته لتلقى الوحي الالهي الذي سيلقى إليه . ويشهد له ما روته عائشة رضي الله عنها قالت : أول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم ،

-
- (١) الروع : بضم الراء ، وهو القلب والعقل ، ومعنى نفث في روعي ، في نفس وخلدى وبالي ، لسان العرب ٨ / ١٣٧ .
- (٢) مجمع الزوائد ٤ / ٧١ كتاب البيوع ، باب الاقتصاد في طلب الرزق ، وقال الهيثمي : رواه البزار بوفيه قداه بن زائدة ، ولم اجد من ترجمة ، وبقية رجاله ثقات .
- (٣) مراج ليبي ٢ / ٢٧٣
- (٤) حاشية الصاوي .
- (٥) انظر زاد المعاد : ١ / ١٨

فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح (١) ، والرؤيا الصادقة ليست خاصة بالرسول ، فهي باقية للمؤمنين وإن لم تكن وحيا ، بدليل ما روى أبو هريرة رضي الله عنه قال : " سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم : يقول لم يبق من النبوة إلا المبشرات ، قالوا : وما المبشرات ؟ قال : الرؤيا الصالحة " (٢)

يقول الامام الرافعي : إن القرآن الكريم ليس من بين هذا القبيل لأن جميع آياته نزلت يقظة ، خلافاً من ادعى نزول سورة الكوثر مناماً لما روى أنس رضي الله عنه قال : " بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم أظهرنا في المسجد إذ أغفى اغفاءة ثم رفع رأسه مبتسماً فقلنا ما أضحكك يا رسول الله ؟ فقال : نزلت على آنفا سورة فقرأ " بسم الله الرحمن الرحيم ، إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ، فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ ، إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ " (٣) وأورد الرافعي على من ادعى هذا القول بأمريين :

- ١- إن سورة الكوثر ربما خطرت له في النوم .
- ٢- أو عرض عليه الكوثر الذي وردت فيه السورة ، فقرأها عليهم وفسرها لهم ، وقال شيخ الاسلام البلقيني : إن كلام الامام الرافعي في غاية الاتجاه وهو الذي أُميل إليه والتأويل الثاني أصح من الأول ، لأن قوله " نزلت على آنفا " يدفع كونها نزلت قبل ذلك وليس إلا غفأة نوم ، بل الحالة التي كانت تعتريه عند الوحي . (٤)

(١) عمدة القاري : ٤٦ / ١
 (٢) صحيح البخاري ٤٠ / ٩ كتاب التعبير ، باب المبشرات .
 (٣) صحيح مسلم بشرح النووي ١١٢ / ٤ كتاب الصلاة ، باب حجة من قال البسلة اية من كل سورة .
 (٤) انظر كتاب سبيل الهدى والرشاد ٢ / ٣٥٤ (للامام محمد بن بن يوسف المالحي) تحقيق (د . مصطفى عبد الواحد)

٢ - من الوحي نداءً يسمع من وراء حجاب ، بلا واسطة ملك ، وهو ثابت لموسى عليه السلام في قوله تعالى : ﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ۝ (١) ﴾ كما هو ثابت لنبينا صلى الله عليه وسلم في حديث الاسراء (٢) وليس في القرآن شيء من هذا القيل ، وهذا النوع يسمى وحي سماع الكلام بلا واسطة (٣) ، والحجاب المذكور في السورة يرجع إلى الخلق دون الخالق ، يقول الزمخشري إن معنى من (وراء حجاب) أنه يسمع صوته من وراء حجاب ، ولا يرى شخصيته ، بلا كم ولا كيف ، لأن الله عز وجل ليس كمثله شيء .

٣ - من الوحي ما ينزل به أمين الوحي جبريل عليه السلام ، ويسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم كلامه بوضوح فيستقر في نفسه بيقين ، وذلك النوع هو أشهر الأنواع وأكثرها ، لأن آيات القرآن الكريم جميعها نزلت بهذه الصورة ، إذ تلقاه الرسول صلى الله عليه وسلم من الملك جبريل عليه السلام مباشرة بلفظه وترتيبه ونزوله إلى الرسول صلى الله عليه وسلم لا يخلو من حالتين :

١ - الحالة الأولى : - ينزل إليه خفية ، فلا يشاهده الحاضرون بل يظهر على الرسول أثر التغير والانفعال الذي يكون دليلاً حسياً يراه الصحابة رضي الله عنهم بأنفسهم رأى العين ويعاينوه ، مما يدل دلالة قطعية على حدوث أمر عظيم ، ليس كغيره من الأمور المعتادة ، ومن أثر هذا التغير منه صلى الله عليه وسلم ما يلي :-

-
- (١) سورة النساء : آية (١٦٤) .
 (٢) زاد المعاد ١٨/١ لابن قيم الجوزية الطبعة الثالثة ١٣٩٢هـ - ١٩٧٣ م
 (٣) عمدة القاري : ٤٠/١ .

أ- إنَّ جبينه صلى الله عليه وسلم يتفصد عرقاً عند نزول
للوحي حتى في اليوم الشديد البرد ، لقد روت السيدة عائشة
رضي الله عنها قالت : " لقد رأيته ينزل عليه الوحي
في اليوم الشديد البرد ، فيفصم عنه ^(١) ، وإنَّ جبينه يتفصد
عرقاً . (٢)

ب- يحمر وجهه الكريم ، ويغط غطيظ النائم ويشهد له ما
رواه يعلى بن أمية أنه كان يقول : " ليتنى أرى رسول
الله صلى الله عليه وسلم حين ينزل عليه الوحي ، فلما
كان النبي صلى الله عليه وسلم بالجعرانة ^(٣) ، عليه ثوب
قد أظللّ عليه ومعه ناس من أصحابه إذ جاءه رجل
متضمخ بطيب ، فقال يا رسول الله كيف ترني في رجل
أحرم في جبة بعد ما تضحخ بطيب ، فنظر رسول الله صلى
الله عليه وسلم : فجاءه الوحي فأشار عمر إلى يعلى أن
تعال ، فجاء يعلى ، فأدخل رأسه فإذا هو محمر
الوجه يغط كما يغط البكر ^(٤) كذلك ساعة ثم سرى عنه ^(٥) .

-
- (١) يفصم : بفتح الياء وسكون الفاء وكسر الصاد ، معناه يقلع
وينجلي النهاية ٤٥٢/٣ .
(٢) صحيح البخاري ٣/١ ، كتاب كيف كان بدء الوحي إلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم .
(٣) الجعرانة : بكسر الجيم وسكون العين وفتح الراء والنون ،
وهي موضع من مكة ، وفي الحل ، وميقات للحرام . النهاية
٢٧٦/١ .
(٤) البكر : بفتح الباء وسكون الكاف والفتى من الابل ، بمنزلة الغلام
من الناس ، النهاية ١٤٩/١ .
(٥) صحيح البخاري ٢٢٥/٦ كتاب فضائل القرآن ، باب نزل القرآن
بلسان قریش والعرب .
صحيح البخاري ٧/٣ كتاب العمرة ، باب يفعل في العمرة
ما يفعل في الحج .

ج - يثقل بدنه حتى لا يحتمله البشر فقد ورد عن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال : " أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفخذه على فخذي ، فكادت فخذه ترص فخذي " (٢) .

د - أن يأتيه مثل صلصلة الجرس ، وذلك أشد أنواعه ، أو كدوى النحل ، والحاضرون عند النبي صلى الله عليه وسلم لا يفقهون كلاما ولا حديثا ، أما هو صلى الله عليه وسلم ، فيسمع ويفهم ويعي ما يوحى إليه ، ويعلم يقينا أنه وحي الله تعالى وإذا ذهب عنه الوحي وجد كل ما أوحى إليه قد نقش في قلبه وأثر فيه أعظم تأثير ، والحكمة في تقديم الصلصلة ، أن نزول الوحي أمر عظيم يجب التنبيه إليه والاهتمام به ، والأمـر العظيم له مقدمات تؤذن بتعظيمه للاهتمام به وأمـارات تدل عليه ، لذلك قدمت الصلصلة لتدل على مجيء أمين الوحي ، قال البلقيني وقع التشبيه بالجرس دون غيره من الآلات لأنه لا تحصل صلصلته إلا بتدارك ، ومن جهة القوة وقع التشبيه بينهما . (٣)

(١) ترض : بضم التاء والضاد تدق وتكسرا ، والرض بمعنى الدق والكسر ، انظر لسان العرب ١٥٤/٧ ، والنهاية ٢٢٩/٢ .

(٢) أخرجه البخاري في الصلاة باب ما يذكر في الفخذ فتح الباري ٤٧٨/١ .

(٣) انظر سبل الهدى والرشاد ، ٣٥٧/٢ .

٢ - الحالة الثانية : ينزل إليه بصفات مختلفة كما يلي :-

أ - ينزل إليه في صورة رجل شديد بياض الثياب ، شديد سواد الشعر كما هو المشهور في حديث عمر بن الخطاب حين جاء جبريل عليه السلام يسأل عن الإسلام وعن الإيمان والإحسان .

ب - ينزل إليه في صورة دحية الكلبي ، وفي غير صورة دحية .

ج - ينزل إليه في صورة الملكية ، وقد شاهدته الرسول صلى الله عليه وسلم عيانا على هيئته التي خلقه الله عليها مرتين : مرة في الأرض عند تحننه في غار حراء ، ومرة في السماء في ليلة الأسراء ، وهذه الحالات أشد من الحالات السابقة ، حيث يكون التناسب بين المتكلم والسامع ، ويأنس رسول النبوة إلى رسول الوحي ويطمئن إليه اطمئنان الإنسان لأخيه الإنسان ، وكلتا الحالتين مذكورتان في حديث عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها وفيه : (أَنَّ الْحَارِثَ بْنَ هِشَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ يَأْتِيكَ الْوَحْيُ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أحياناً يأتيني مثل صلصلة الجرس ، وهو أشده عليّ فيفصم عني وقد وعيت ما قال ، وأحياناً يتمثل لي الملك رجلاً فيكلمني فأعي ما يقول) (٢) "وعبر بالماضي

(١) يفصم : يقطع عن الوحي ، النهاية لابن الأثير : ٤٥٢/٣ .

(٢) صحيح البخاري بشرح فتح الباري : كتاب بدء الوحي حديث الحارث بن هشام ١٨/١ .

في قوله " وعيت " في الأول لأنه حصل قبل الفصم ، ولأنَّ
الرسول صلى الله عليه وسلم قد تلبس ببعض صفات الملائكة فإذا عاد إلى
صفته الإنسانية وعى ما قيل له ، وعبر بالمضارع في الثاني
لأنه حصل وقت المكالمة ، ولأنَّ الرسول صلى الله عليه وسلم
على حالته البشرية لذلك وقع الاختلاف . (١)

• •

(١) انظر سبل الهدى والرشاد : ٣٥٦/٢ - ٣٥٧ .

المبادئ العقدية والاجتماعية في المبحث الثامن :

- ١- الوحي من أمر الله الذي شاءه وشرعه لخبر عباده ، وجبريل هو الأمين على وحي الله بينه وبين رسله ، وكل ما وصل إلينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وحي يوحى فهو في موضع التقديس والجلال فلا هوى ولا غرض ومهمة الوحي تقديم الدين ، وتقويم الدنيا .
 - ٢- عند نزول الوحي قد تظهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم حالة يعلم بها نزول الوحي ، وهي بعيدة عن الحالات المرضية كل البعد ، وفي اتباع وحي الله تكون الهداية ، وتتحقق سعادة الدنيا والآخرة .
 - ٣- الوحي لإعلام بشرع إلهي يثبت في القلب ويبينه الرسول للأمة ، ومنه كلام خفي ومنه نداء يسمع من وراء حجاب بلا واسطة ملك ، ومنه ما ينزل به جبريل على الرسول ولا يراه أحد ، وقد يراه الصحابة ، وقد ينزل على صورة رجل غير معروف أو على صورة رجل معروف كدحية بن خليفة الكلبي الصحابي الذي كان جميل الصورة حسن المنظر ، وذلك من أسباب اختيار نزول جبريل على صورته في بعض الأحيان وقد ينزل الملك على الصورة التي خلق عليها .
- ويجب على الناس أفرادا وجماعات أن يؤمنوا بكل ما جاءهم عن طريق الوحي ، وهو من العقائد التي يلزم الإيمان بها وانكار الوحي أو انكار ما جاء به الوحي زيغ والحاد وخروج عن الاسلام عقيدة ومنهجاً .

القسم الثاني

التفسير التحليلي للسورة الكريمة

قال تعالى : (حم عسق)

اختلف العلماء في المعنى المراد من هذه الحروف المقطعة في أوائل السورة اختلافا كثيرا ، وأكثر الآراء في هذا الصدد لا يرتاح إليه الضمير ، ولا يطمئن له الخاطر وسأذكر هنا بعض الآراء التي اخترتها من بين الآراء الكثيرة :

(١) قال بعض العلماء : إنَّ الحروف المقطعة هي مما استأثر الله بعلمه ، فيجب الإيمان بها ، وقراءتها كما جاءت ، ولا يجوز الخوض فيها ، ويستدلون على هذا القول بما قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه (لله في كل كتاب سرّ ، وسرّه في القرآن أوائل السور) وما قاله على كرم الله وجهه (إنَّ لكل كتاب صفوة ، وصفوة هذا الكتاب حروف التهجي) وهذا ما ذهب إليه الصحابة رضوان الله تعالى عنهم والتابعون كأبي بكر وعمر وعثمان وعلي وابن مسعود وعامر الشعبي وسفيان الثوري ، واختاره أبو حيان . (٢) .

٢- قال بعضهم : يجوز تفسيرها لنستفيد من معانيها .

واختلفوا في ذلك على أقوال عديدة :

١- قال بعضهم : إنَّ الكفار قد تواصلوا فيما بينهم بالإعراض عن القرآن وعلى اللغو فيه ، فأنزل الله تعالى هذه الحروف في مفتتح كثير من السور ، لينشغل الكفار والمشركون بسماعها ، فينصرفوا عن القرآن ، واللغو فيه (٣) ، وقد ضعف ابن كثير هذا الرأي ، ولو كان كذلك ، لكان

(١) الفخر الرازي ٣/١

(٢) انظر تفسير القرآن العظيم ٣٦/١ والبحر المحيط ٣٦/١

(٣) انظر تفسير الطبري ٨٩/١

ذلك في جميع السور، لأن أكثر آيات القرآن ، تدعو الكفار والمشركين إلى استماع القرآن وعدم إعراضهم عنه .

٢- قال عبدالرحمن بن زيد بن أسلم : إنما هي أسماء السور فقط ، لأن المتبادر إلى فهم السامع ، من يقول مثلاً قرأت (المص) يعنى سورة الأعراف ، لا مجموع القرآن كله .

٣- قال مجاهد : إنما هي فواتح افتتح الله بها القرآن . (١)
وهذا الرأي مال إليه الأكثرون (٢) ، ويدل على ذلك ما روى أبو هريرة رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم : يقرأ في الجمعة في صلاة الفجر (٣) (ألم تنزيل السجدة) (٤) و (هل أتى على الإنسان حين من الدهر) (٥) .

٤- قال ابن عباس : أقسم الله به ، وهو من أسمائه عز وجل . (٦)
٥- يقول الطبري في تفسيره : الصواب عندي في تأويل مفاتيح السور ، أن كل حرف من حروف المقطعة يدل على معان كثيرة ، لا معنى واحداً ، ويستدل على ذلك أن كلمة واحدة تطلق على معان كثيرة مثل كلمة (أمة) (٧)
فلما تطلق ويراد بها الدين كقوله تعالى ﴿ إِنَّا وَجَدْنَاهُ آيَاتَنَا عَلَى أُمَّةٍ ﴾ (٨) وتطلق ويراد بها الرجل المطيع لله كقوله تعالى ﴿ إِنَّا نَزَّلْنَاهُمْ كَانْ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا ﴾ (٩) ويطلق ويراد بها الجماعة كقوله تعالى :

(١) انظر تفسير القرآن العظيم ٣/٣٧٠

(٢) انظر أضواء البيان ٣/٣

(٣) صحيح البخاري ١٥٩/٢ كتاب الجمعة ، باب ما يقرأ في صلاة الفجر
وصحيح مسلم بشرح النووي ١٦٨/٦ كتاب الجمعة ، باب ما يقرأ في يوم الجمعة ، واللفظ للبخاري .

(٤) سورة السجدة : آية (١)

(٥) سورة الدهر : آية (١)

(٦) زاد المسير ٢٠٦/٧

(٧) انظر تفسير الطبري ٩٣/٢٥

(٨) سورة الزخرف : آية (٢٢)

(٩) سورة النحل : آية (١٢٠)

﴿ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ ﴾ (١) وتطلق ويراد بها الحيين من الزمان كقوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ ﴾ (٢)

وابن كثير في هذا لا يقر ما ذهب إليه الطبري في أنَّ الحرف الواحد من الحروف المقطعة في أوائل السور ، يشترك في كلمات كثيرة ، ويقول أنَّ اللغة العربية لا تساعد على ذلك ، لأنها لا تستطيع أن تفضل كلمة فيها حرف الحاء على كلمة أخرى ، فيها نفس الحرف ، والفرق بين هذا الحرف والمعاني المتعددة بكلمة (أمة) فإنَّ كلمة لها في المثال الواحد معنى واحد أما أن تأخذ حرف الهمزة أو العين والحاء وغيره ، وتجعله مشتركاً في أسماء كثيرة فلا تملك أن تفضل كلمة على أخرى كأن تأخذ الحرف من (آلم) وتنصبه على كلمات كثيرة ، وهذا الذي ذهبت إليه يحتاج إلى توثيق ، ولن نجد هذا التوثيق ، ثم قال ابن كثير (إنما ذكرت هذه الحروف في أوائل السور ، بياناً لأعجاز القرآن ، وعظمته ، بمعنى أن الخلق عاجزون عن معارضته بمثله ، مع أنه مركب من هذه الحروف المقطعة التي يتخاطبون بها ، وهذا معلوم بالاستقراء والواقع في تسع وعشرين سورة) . (٣)

٧ - يقول الشوكاني في تفسيره (٤) : الأقوال التي ذكرها العلماء عبارة عن اجتهاداتهم ، ولم يثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الفواتح شيء للتمسك به ولا أعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تكلم في شيء من معانيها ، بل غاية ما ثبت عنه هو مجرد عدد حروفها كما روى ابن مسعود رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من قرأ حرفاً من كتاب الله ، فله به حسنة ، والحسنة بعشر أمثالها ، لا أقول آلم حرف ولكن ألف حرف ، ولام حرف ، وميم حرف) . (٥)

- (١) سورة القصص : آية (٢٣)
- (٢) سورة يوسف : آية (٤٥)
- (٣) تفسير القرآن العظيم : ٣٨/١
- (٤) انظر فتح القدير ٣٢/١
- (٥) سنن الترمذي ٣٤٨/٤ أبواب فضائل القرآن ، باب ما جاء في من قرأ حرفاً من القرآن ، ماله من الأجر ، وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه .

٨ - يقول الشيخ مصطفى المراغي في تفسيره : (إنَّ الحروف المقطعة التي جاءت في أوائل السور إنما ذكرت (للتنبية) نحو أَلَا ونحوهم — ، يوئتي بما لا يقاوع للتسامع ، وتنبيهه إلى ما سيلقى إليه من الأمور العظيمة المشتمة عليها هذه السورة) (١)

وهذا ما ذهب إليه بعض المحققين من علماء الحديث كشيخ الاسلام ابن تيمية والحافظ المزي وعلماء اللغة كالفراء وقطرب وغيرهم — ويؤيد هذا الرأي الشيخ رشيد رضا في تفسيره حيث يقول : إنَّ عدم إعرابها يرجع إلى حكمة افتتاح بعض السور المخصوصة بما (للتنبية) لما يأتي بعدها مباشرة من وصف القرآن ، وإلا إشارة إلى إعجازه لأنَّ المكى منها كان يتلى على المشركين والكفار للدعوة إلى الاسلام . (٢)

بعد ما ذكرت بعض آراء المفسرين أرجح الرأي الذي يقول إنَّ هذه الحروف إنما ذكرت في أوائل السور للتحدى والإعجاز ، ولا قامة الحجة على الذين قالوا إنَّ القرآن من كلام البشر ، فكأنَّه عز وجل يقول : هذه الحروف التي انتظم منها القرآن ، هي الحروف التي تنظمون منها

(١) تفسير المراغي ١٣/٢٥

(٢) انظر تفسير المنار ١٠٣/١

كلامكم ، فلما ذا عجزتم عن الاتيان بمثله ؟ وذلك دال على أنه ليس من كلام البشر ، وهذا الرأي ذهب إليه جمع من المحققين . (١)

روايتان في تفسير حم عسق
وقول العلماء في هاتين الروايتين

الرواية الأولى : أخرجها الطبري بسنده عن أرطاة بن المنذر قال :
جاء رجل إلى ابن عباس وعنده حذيفة بن اليمان فقال: أخبرني عن تفسير
(حم عسق) فأعرض عنه ثم كرر مقالته ، فأعرض عنه ، وكرر مقالته ثم كـ
الثالثة ، فلم يجبه ، فقال له حذيفة أنا أنبئك بها وقد عرفت لم كرهها
نزلت في رجل من أهل بيته ، يقال له عبد الله أو عبد الله ، ينزل على
نهر من أنهار المشرق ، بينى مدينتين ، يشق النهر ، بينهما شق
يجتمع فيهما كل جبار عنيد ، فإذا أذن الله في زوال ملكهم ، وانقطع
دولتهم ، ومدتهم ، بعث الله على أحدهما نارا ليلا فتصبح سوداء مظلمة ،
قد احترقت كأنها لم تكن مكانها ، وتصبح صاحبها متعجبة كيف أفلتت؟
فما هو إلا بياض يومها ذلك حتى يجتمع فيها كل جبار عنيد منهم ثم يخسف
الله بها وسهم جميعا فذلك قوله (حم عسق) يعنى عزيمة من الله ،
وفتنة وقضاء (حم عين) يعنى عدلا منه (سين) يعنى سيكون (ق) يعنى
واقع بهاتين المدينتين . (٢)

هذه الرواية أخرجها أيضا ابن أبي حاتم عن أرطاة بن المنذر
الرواية الثانية أخرجها أبو يعلى وابن عساكر (٣) عن معاوية رضى الله عنه

(١) انظر تفسير القرآن العظيم ٣٨/١ وفتح البيان ٥٤/١

(٢) تفسير الطبري ٦٠٥/٢٥

(٣) انظر فتح القدير ٥٢٤/٤ وفتح البيان ٣٥٠/٨

قال: صعد عمر بن الخطاب رضي الله عنه المنبر فقال (أيها الناس هل سمع أحد منكم رسول الله صلى الله عليه وسلم يفسر) (حم عسق) فوثب ابن عباس رضي الله عنهما فقال أنا قال: حم اسم من أسماء الله تعالى ، فقال فعيــــــــن قال عابن المولود عذاب يوم بدر قال فسين .
قال " سيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون ، " قال ففاف فسكت فقام أبو ذر ففسر كما قال ابن عباس رضي الله عنهما ، وقال: قاف قارعة ، من السماء تغشى الناس . (١)

- ١- قال ابن كثير (في الحديث الأول إنّه غريب ، عجيب ، منكر ، وفي الحديث الثاني إنه أغرب من الحديث الأول) (٢)
 - ٢- قال السيوطي : في الحديث الثاني إنّه بسند ضعيف .
 - ٣- قال الشوكاني وصديق خان في تفسيرهما^(٣) إنّ سندهما ومتنهما مكذوبان وضعهما أعداء الاسلام لحطّ شأن المسلمين والازراء عليهم .
- قولاً ابن مسعود ، وابن عباس (حم عسق) بغير عيــــــــن (٤)
وهذه القراءة شاذة (٥)

(١) تفسير ابن كثير ١٠٦/٤
(٢) تفسير القرآن العظيم ١٠٦-١٠٥/٤
(٣) انظر فتح القدير ٥٢٤/٤ وفتح البيان ٣٥٠/٨
(٤) الجامع لأحكام القرآن ١/١٦
(٥) مجمع البيان ٣٦/٢٥

قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ ﴾
 فيها عدة أقوال منها :

- ١- إشارة إلى هذه السورة أى كذلك نوحى إليك (حم عسق) كما أوحينا إلى الذين من قبلك من الأنبياء والمرسلين قاله أبو صالح عن ابن عباس . (١)
- ٢- (إشارة إلى أخبار الغيب ، أى كذلك نوحى إليك أخبر بأخبار الغيب كما أوحينا إلى من قبلك قاله عطاء عن ابن عباس أيضا ، وذلك أن أمور الغيب لا يعلمها إلا الله عز وجل والنبي صلى الله عليه وسلم يعلمها عن طريق ربه تبارك وتعالى
- ٣- إشارة إلى العذاب ، أى كذلك نوحى إليك العذاب الذى سينزل إلى من كذبك ولم يؤمن بك كما أوحينا إلى من قبلك قاله مقاتل (٢)
- ٤- إشارة إلى ما تضمنه القرآن ، من أوامره ونواه ، أى كذلك نوحى إليك جميع ما فى القرآن ، كما أوحينا إلى من قبلك (٣)
- ٥- إشارة إلى ما تضمنته هذه السورة من المعانى أى كذلك نوحى إليك ،
- كل ما فى هذه السورة كما أوحينا إلى غيرك من الأنبياء . (٤)
- (المعنى : إن الله كرر هذه المعاني فى القرآن ، ففى جميع الكتب السماوية لما فيها من التنبيه البليغ واللطيف العظيم لعباده) (٥)

-
- (١) انظر زاد المسير ٢٧٢/٧
 - (٢) تفسير الخازن ٩٠/٤ وتفسير التبيان ١٣٩/٢٥
 - (٣) انظر كتاب التسهيل ٢٩/٤ (لا بن جزى الكلبي) دار الكتب الحديثة تحقيق (محمد عبد المنعم يونس) ، و (ابراهيم عطوة عوض)
 - (٤) انظر تفسير أبى السعود ٢١/٨
 - (٥) تفسير الخازن ٩٠/٤

٦- الإشارة إلى الوحي ، أى كذلك نوحى إليك الوحي ، كما أوحينا
إلى من قبلك .

٧- المقصود بهذه المماثلة أصول الدين أى كذلك نوحى إليك ،
أصول الدين كما أوحينا إلى من قبلك . (١)

والرأى الراجح عندى ، هو الرأى الأخير ، وذلك أن الله عز وجل
أوحى إلى جميع الرسل عليهم الصلاة والسلام أصول الأديان ، وأهم هذه
الأصول عبادة الله عز وجل ، وحده لا شريك له ، والإيمان بكل ما جاء عنه .
وعبر بالمضارع في قوله (يوحى) مع أن الوحي إلى من قبل النبي صلى الله
عليه وسلم ، وهو ماض ، لأنه قصد بذلك كون الوحي سنة الله عز وجل . (٢) ولفظ
المضارع يدل على الاستمرار والتجدد ، والوحي لم ينقطع نزوله منذ أيام
آدم عليه السلام إلى أيام آخر الرسل والأنبياء محمد صلى الله عليه وسلم . (٣)

(١) انظر غرائب القرآن ٢٥ / ٢٠ للنيسابورى مطبعة مصطفى البابى الحلبي
(٢) المصدر السابق ؛ ٢٥ / ١٩
(٣) انظر فتح الرحمن بكشف ما يتلبس في القرآن ص ٥٠٨ (لا بى يحيى
زكريا الانصارى دار القرآن الكريم تحقيق محمد على الما بونى .

اختلفوا في كسر الحاء وفتحها من (يوحى)

- ١- قرأ ابن كثير بفتح الحاء (١) (يوحى) مبنيا للمفعول ، على أن (كذلك) مبتدأ ، ويوحى خبره و (إليك) نائب فاعل ، ولفظ الجلالة فاعل بفعل مقدر كأنه قيل : من يوحى ؟ قيل : الله (٢) ، وهذه القراءة ذهب إليها مجاهد وابن محيصن (٣) وأبو عمرو (٤) ، والمعنى على هذه القراءة كذلك يوحى إليك يا محمد مثل ما يوحى إلى الأنبياء قبلك .
 - ٢- قرأ أكثر القراء والجمهور بكسر الحاء (٥) (يوحى) مبنيا للفاعل وهو (الله) و (إليك) متعلق بيوحى .
 - ٣- قرأ أبو حيوة والأعمش وأبان بنون العظمة مع كسر الحاء (نوحى) ويكون المعنى نوحى إليك هذا ، وهذه القراءة شاذة (٦)
- ولما ذكر أن الكتاب حصل بالوحي ، بين أن الموحى هو الله عز وجل فقال : مينا عزته وحكمته (الله العزيز الحكيم) أى العزيز في انتقامه من أعدائه الغالب بقره ، الحكيم في أفعاله وأقواله وفي تدبير خلقه وهو القوى القادر ، الحكيم الذى يوحى لمن يشاء وفق حكمته وتدبيره . (٧)
- ولما أخبر عز وجل أنه هو الذى يأمر بنزال الوحي على أنبيائه عليهم الصلاة والسلام ، علل ذلك بأنه هو صاحب الملك ، التام

-
- (١) تحبير التيسير ص ١٧٣ (لابن الجزرى الطبعة الاولى)
 - (٢) المهدب في القراءات العشر ٣٣٢/٢ .
 - (٣) انظر فتح القدير ٥٢٥/٤
 - (٤) روح المعاني ١١/٢٥
 - (٥) انظر الكشف عن وجوه القراءات ٢٥٠/٢ لمكى بن أبى طالب مطبوعات مجمع اللغة العربيه بد مشق تحقيق د / محى الدين رمضان
 - (٦) انظر تفسير البيان ١٣٩/٢٥
 - (٧) انظر تفسير الطبري ٦/٢٥

العام والمتصرف المطلق (١) فقال مبينا ذلك (كَلِمَاتٍ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) أى أن جميع ما في السموات وما في الأرض تحت ملكه وتصرفه ، يخضع له كل ما فيهما ويتصرف فيهما كيف يشاء ، ومنها أفعال العباد ، لأنهم موجودون فيهما ، وليس المراد من كونها لله أنها مفعولة لأجله ولطاعته ، لأن بعضها بل أكثرها خلق لغرض الشهوة واللذة وغيرهما ، لا لغرض طاعته وعبادته ، وإنما المراد تكوينها وتخليقها لله تعالى (٢) والناس يظنون أنهم يملكون الأشياء التى بين أيديهم لمجرد أنهم يتصرفون فيها ، ويستخذمونها كما يشاءون ، وهم في الحقيقة يخدعون بهذا الظن ، لأن الذى يملك هذه الأشياء ملكا تاما وحقيقيا هو الله عز وجل ، الذى يحيى ويميت ، ويعطى من يشاء ويحرم من يشاء ويذهب بما في أيديهم من أشياء ، ثم يضع في أيديهم بدلا من هذه الأشياء التى أذهبها أشياء أحسن وأفضل من الأولى ، أو بالعكس (٣) .

والمؤمنون يعتقدون أن هذه التى يملكونها مجرد أمانة ائتمنهاهم الله عليها ، ثم يأخذها صاحبها في وقت ما يشاء ، وإنما عبر بكلمة (ما) لأمرين :

- ١- للتغليب .
- ٢- أوليذان بأن العقلاء وغير العقلاء ، بالنسبة إلى عظمته
- الله عز وجل سواء (٤) ، وتدل الآية على كمال قدرته ونفوذه
- تصرفه في جميع مخلوقاته (٥) ، وإن الجميع عبيد له ، وملك
- له ، تحت قهره وتصرفه (٦) ، ليس هو الملك فحسب ولكن الله

-
- (١) انظر نظم الدرر ٢٤١/١٧
 - (٢) انظر الفخر الرازي ٤٩/٢٠
 - (٣) انظر ظلال القرآن ٣١٤٠/٥
 - (٤) روح المعاني ٢٤/٤
 - (٥) فتح القدير ٥٢٦/٤
 - (٦) تفسير القرآن العظيم ١٠٦/٤

ملك العلو والعظمة على وجه التفرد ، لهذا قال (١) (وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ)
 اى الذى يعلو بسلطانه على كل سلطان الذى تدل لعظمته كل عظمة ،
 وكل عظيم (٢) ولما ذكر ان كل ما في السموات والارض تحت ملكه وتدبيره ،
 بين عظمته وكبريائه فقال (تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَغَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ) .

(اختلف العلماء في سبب تصدعها وتشققها)

١- ذهب ابن عباس وقتادة والضحاك والسدى (٣) وكثير من
 المفسرين (٤) كالغفر الرازى (٥) وصديق خان (٦) في
 تفسيرهما وغيرهما الى ان السموات تكاد تتفطر من عظمة
 الله وهيئته وجلاله وعلو شأنه ويدل عليه مجيئه بعد قوله (٧)
 (العلى العظيم) .

٢- قيل تكاد السموات تتفطر من الكفر والشرك بالله من أهل
 الأرض (٨) ويدل عليه قوله تعالى ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ
 وَلَدًا لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ ﴾ (٩)

٣- قيل : يتشققن لكثرة وجود الملائكة عليها (١٠) ، ويدل
 عليه ما روى أبو ذر رضي الله عنه قال : قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم (أُنْتُ السَّمَاءُ وَحَقُّ لَهَا أَنْ تَتَفَطَّرَ ، مَا فِيهَا

-
- (١) ظلال القرآن ٣١٤٠/٥
 (٢) تفسير القرآن للقرآن ١٨/٣٥ (عبد الكريم الخطيب) دار الفكر العربى
 (٣) انظر تفسير الطبرى ٧/٢٥
 (٤) انظر تفسير التبيان ١٤٢/٢٥
 (٥) انظر تفسير الغفر الرازى ١٤٧/٢٥
 (٦) انظر فتح البيان ٣٥٢/٨
 (٧) انظر تفسير النسفى ١٠٠/٣
 (٨) انظر تفسير الخازن ١١٦/٦
 (٩) سورة مريم : آية (٨٨-٨٩-٩٠)
 (١٠) انظر تفسير النسفى ١٠٠/٣ وفتح البيان ٣٥١/٨

موضع أربع أصابع الا وملك واضح جبهته لله ساجدا (١) والرأى الأول هو الصواب (٢) .

وليس المراد أن السموات تفعل شيئا أو تنكر شيئا ، وانما المراد أن السموات لو انشقت لمعصيته عز وجل لتفطرت استعظاما بكفر من كفر بالله ، وهذا على وجه التمثيل فقط . (٣)
ووجه تخصيص ذكر جهة الفوق لأسباب منها :

- ١- لأن السموات فيها الآيات العظيمة كالعرش والكرسي .
وغيرهما مما لا يعلم كنهه إلا الله عز وجل (٤)
- ٢- لمبالغة عظيم هيئته وجلاله عز وجل . (٥)
- ٣- لشناعة كلمة الكفر ، فلماذا كانت السماء تتفطر من جهة الفوق
فذلك يدل على الانفطار من تحتين بالطريق الأولى . (٦)
- ٤- لما يترتب عليه من الهلايا العظيمة ومن شدة الفظاظة
والتمويل . (٧)

-
- (١) سنن الترمذى ٣٨١/٣ ابواب الزهد ، باب مناجاة في قول النبي صلى الله عليه وسلم " لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ، قال الترمذى ، هذا حديث حسن غريب ، رواه الحاكم فى المستدرک جزء ٤ ص ٥٧٩ كتاب الاحوال وقال : هذا حديث صحيح الاسناد على شرط الشيخين ولم يخرجاه ، وسكت عنه الذهبى واللفظ للترمذى
 - (٢) انظر الفخر الرازى ١٤٥/٢٧
 - (٣) تفسير التبيان ١٤٢/٢٥ الطبعة الثانية ١٣٧٢ هـ
 - (٤) انظر جامع البيان ٢٥٣/٢
 - (٥) انظر حاشية الصاوى ٣٢/٤
 - (٦) حاشية الشهاب ٤٠٩/٧ (أحمد محمد الشهاب) دار صادر بيروت
 - (٧) انظر غرائب القرآن ٢٠/٢٥ ونظم الدرر ٢٤٣/١٧

وقد اختلفوا في الضمير في قوله ﴿ من فوقهن ﴾ *

- ١- فمنهم من قال : الضمير يعود إلى جماعات الكفار أى من فوق الكفار وهو رأى بعيد الاحتمال (١) قاله على بن سليمان الأخفش الصغير. (٢)
- ٢- ومنهم من قال : الضمير يعود إلى الأرض ، فإنها في معنى الأرضين لتقدم ذكر الأرض ، وهذا رأى بعيد الاحتمال (٣) .
- ٣- ومنهم من قال : الضمير يعود إلى السموات ، أى يتشققن من أعلاهن ، وهذا هو الرأى الظاهر. (٤)
- وكلمة (من) تدل على ابتداء الغاية ، أى يبتدىء التفطّر من جهة الفوق (٥) ولما أنّ الجسمانيات وأعظمها السموات يتصدعن من هيبة وعظمة الله تبارك وتعالى بين أن الروحانيات وأعظمها الملائكة تنزه الله عن كل ما لا يليق به من الصفات (٦) فقال ﴿ وَالْمَلٰٓئِكَةُ سَٰبِقُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ﴾ *
- اختلف العلماء في قوله تعالى ﴿ الملائكة ﴾ *

- ١- قال مقاتل : يراد به الخصوص ، وهم حملة العرش .
- ٢- يراد به العموم أى جميع الملائكة ، وهو الرأى الظاهر (٧)

-
- (١) انظر فتح البيان ٣٠٢/٨
 - (٢) انظر تفسير السراج المنير ٤٢٧/٣
 - (٣) انظر تفسير أبى السعود ٢٢/٨ وحاشية الشهاب ١١٠/٧
 - (٤) كتاب التسهيل ٣٠/٤
 - (٥) انظر فتح البيان ٣٥٢/٨
 - (٦) انظر الفخر الرازى ١٤٥/٢٥
 - (٧) انظر روح المعاني ١٢/٢٥

واختلفوا أيضا في معنى قوله * يسبحون *

- ١- التنزيه بمعنى ينزهونه عما لا يليق به .
 - ٢- الخضوع بمعنى يخضعون لله لما يرون من عظمته ، وهو ما ذهب إليه ابن عباس (١)
 - ٣- قيل : قولهم سبحان الله .
 - ٤- قيل : معناه يصلّون بأمر ربهم . (٢)
 - ٥- قيل : معناه التعجب أى يتعجبون من جرأة المشركين .
- بدليل قول على (رضي الله عنه) (إن تسبيحهم تعجب مما يرون من تعرض البشر لسخط الله) (٣)
- وأميل إلى الرأى الأول والثاني لأنهم يخضعون لله عز وجل تمام الخضوع ويطيعونه لما يرون من عظمته وينزهونه عن كل ما لا يليق به ، من كفر وشرك وعن صفات النقصان ، وجميع الصفات التى يتصف بها المخلوق ، وعن صفات الحدوث أيضا .

أما الآراء الأخرى فهي داخلة في هذين الرأيين ، لأن التهليل وقولهم سبحان الله وصلاتهم بإذن ربهم ، كل ذلك داخل في الخضوع والطاعة ، والتعجب داخل في التنزيه ، والملائكة هم أهل طاعة مطلقة ، لأنهم جبلوا على هذه الصفة ، ومع ذلك هم دائبون في تسبيح ربهم ، استشعارا لعلوه وعظمته ، وخوفا من التقصير في طاعته وحمده واستنكارا لآية معصية تقع في ملكه ، بينما أهل الأرض الذين فيهم الخير والشر فممنهم من ينكر وجوده ، وينحرفون مع أنهم محتاجون إلى الطاعة والاستغفار

(١) انظر الجامع لأحكام القرآن ٤/١٦
 (٢) البحر المحيط ٥٠٨/٧ الطبعة الثانية ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م بيروت
 الناشر : مكتبة ومطابع النصر الحديثة بالرياض .
 (٣) انظر الجامع لأحكام القرآن ٤/١٦

أكثر من غيرهم . (١)

وهنا سؤال ما علاقة هذه الآية بالآية السابقة ؟

والجواب من وجهين :

- ١- لما أن يكون تسبيحهم تعظيما له عز وجل إن فسرنا تغطرر السموات لعظمته عز وجل وعلوّ شأنه .
 - ٢- لما أن يكون تسبيحهم تنزيها لله تعالى عن كفرهم وشركهم وأقوالهم القبيحة إن فسرنا تغطرها بكفر بعض بني آدم . (٢)
- وقدّم التسبيح على التحميد في هذه الآية ، لأنّ التسبيح عبارة عن كونه منزها عما لا يليق به ، والتحميد عبارة عن كونه مفيضا لكل الخيبرات ، والتنزيه يقدم على ما فاض النعم ، لهذا قدّم التسبيح على التحميد (٣) ، وضمير الجمع في قوله (يسبحون) (إشارة إلى قوة التسبيح وكثرة المسبحين) (٤)
- ولما أنّ الملائكة يعبدون الله عز وجل بكل أنواع العبادة من التنزيه والتسبيح ، والتحميد ، بين أنّهم يطلبون المغفرة لأهل الأرض من المؤمنين - من شدة تقصيرهم في الطاعة والعبادة ، لما يرون أن الاستغفار هو الأقرب الطريق إلى نيل رضاه عز وجل (٥) فقال
- ﴿ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ *

-
- (١) انظر ظلال القرآن ٣١٤١/٤
 - (٢) انظر كتاب التسهيل ٣٠ / ٤
 - (٣) انظر الفخر الرازي ٣٤٨/٣٥
 - (٤) السراج المنير ٤٢٨/٣ (للخطيب الشربيني) المطبعة الخيرية
 - (٥) انظر نظم الدرر ٢٤٤/١٧ - ٢٤٥

واختلفوا أيضا في معنى الاستغفار في هذه الآية على أقوال :

- ١- قيل : الاستغفار عام يشمل المؤمنين والكافرين، أما في حق المؤمنين فبا التجاوز عن سيئاتهم ، وأما في حق الكافرين فبطلب الهداية والايان لهم (١)
 - ٢- قال قتادة والسدي : الاستغفار هنا خاص بالمؤمنين وحدهم ، لأنه عموم يراد به الخصوص ، بدليل قوله تعالى ﴿ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴾ (٢)
- أما الكفار فإنهم لا يستحقون الغفران لعدم انتفاعهم بالاستغفار بدليل قوله تعالى ﴿ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ﴾ (٣) وهذا الرأي هو الصواب (٤)
- لعدة أسباب :

- ١- لأن الدليل الموجب يصرفه عن العموم إلى التخصيص .
- ٢- لأن في الكلام قيذا محذوفا تقديره (لمن في الأرض — المؤمنين) قاله ابو الحسين بن المنادي (٥) .
- ٣- القول الثالث : الاستغفار هنا بمعنى الشفاعة ، وهذا الرأي مجازي ، ويعيد عن الصواب ، لأن الاستغفار يكون في طلب المغفرة ، والشفاعة تكون في طلب قبول الرجاء ، وهي عامة ، قد تكون في الاستغفار وقد تكون في رفع

(١) انظر تفسير الخازن ٩٠ / ٤
 (٢) سورة غافر : آية (٧)
 (٣) سورة التوبة : آية (٨٠)
 (٤) انظر زاد المسير ٢٧٣ / ٤
 (٥) انظر نواسخ القرآن ، ص ٤٤٧ لابن الجوزي الطبعة الاولى

الدرجات فشتان بين هذا وهذه .

٤- القول الرابع بمعنى طلب الرزق ودفع البلاء عن الناس ، وهو ما ذهب إليه سليمان بن عمر العجيلي (١) ، واحتج على ذلك بعموم قوله تعالى ﴿ لِمَن فِي الْأَرْضِ ﴾ لأنه يشمل المؤمنين والكافرين ، وهذا القول غير صحيح ، لأن الاستغفار معناه طلب المغفرة ، والرزق يأتي ثمرة للاستغفار ، كما يأتي بدون استغفار تفضلاً من الله على سائر الناس ، ودفع البلاء عنهم بيد الله وحده .

٥- القول الخامس : الاستغفار يكون للجماة وللحيوان ، وهو ما ذهب إليه الألوسي (٢) وهو قول مخالف لظاهر النص ، لأن الاستغفار لا يكون للجماة كما أنه لا يكون للحيوان ، ولا يقال شرعاً أن كلاً من الجماة والحيوان قد عصى الله حتى يستغفر لهما .

وزعم قوم منهم وهب ابن منبه والسدي ومقاتل بن سليمان وغيرهم أن هذه الآية منسوخة بقوله تعالى : ﴿ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَن فِي الْأَرْضِ ﴾ (٣) وهذا قول غير صحيح لأن النسخ يكون في الأحكام ولا يكون في الأخبار ، وهاتان الآيتان خبر ، قاله المهدوي (٤) أقول : إن النسخ لا يكون إلا في حالة التعارض ، وعدم إمكان الجمع بين الآيتين وهاتان الآيتان

(١) انظر الفتاوى الإلهية ٢٥/٤

(٢) انظر روح المعاني ٦٢/٢٥

(٣) آية : (٥)

(٤) انظر الفتاوى الإلهية ٢٥/٤ ، ونواسخ القرآن ص ٤٤١

يمكن الجمع بينهما ، بأن تكون الآية الأولى ، وهي قوله تعالى ﴿ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ * مخصوصة بالآية الثانية وهي قوله ﴿ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴾ * بمعنى أن يكون المراد بهم الذين آمنوا ، فالآية الأولى من قبيل العام المخصوص ، وعلى ذلك فلا نسخ مادام الجمع ممكناً ، وقد دلت الآية على أن الملائكة معصومون عن الأخطاء والذنوب ، ولمــــا أن الملائكة يطلبون الاستغفار لأهل الأرض ، بين أن الله عز وجل هو صاحب المغفرة والرحمة لعباده ، التي لولا مغفرته ورحمته لعاجلهم بالعقوبة المستأصلة فقال ﴿ أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ * وقد دلّ على أن الملائكة وإن كانوا يستغفرون لمن في الأرض ، إلا أن المغفرة المطلقة والرحمة المطلقة بيده سبحانه وتعالى وحده ، ويؤكد ذلك ما يلي :

١- أن الله عز وجل أذن للملائكة في طلب تلك المغفرة للبشر ، ولأ لما أقدموا على ذلك الطلب .

٢- أن الملائكة عجبوا من خلق البشر بقولهم ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ ، وَنُقَرِّسُ لَكَ . (١) وذلك لأن حكمة الخلق كانت خافية عنهم ، ثم بعد علمهم بحكمة خلقهم صاروا يستغفرون لهم ، لأنهم لو كانوا مخطئين لاستغفروا لأنفسهم قبل استغفارهم لغيرهم - أهل الأرض - وتدلل هذه الآية على أن الملائكة أفضل من الأنبياء ، باستغفارهم . (٢)

(من الناس من يقول : إن استغفارهم للبشر اعتــــذار منهم على ما طعنوا في خلقهم بقولهم (أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ) الخ وقال بعض العلماء :

(١) سورة البقرة : آية (٣٠)

(٢) انظر الفخر الرازي ١٤٧/ ٢٥

لا طريق إلى القطع بأن الأنبياء أفضل من الملائكة أو العكس، لأن طريق ذلك خبر الله ورسوله ، أو اجماع الأمة ، وليس هاهنا شيء من ذلك (١)

حرف الاستفتاح الذي هو (ألا) وحرف التوكيد الذي هو (إن) فهما يدلان على أن المغفرة والرحمة المطلقة لله وحده . (٢)

وفي وصفه تعالى بهذه الأسماء العظيمة بعد أن ذكر أن الله ينزل الوحي إلى جميع الرسل عليهم الصلاة والسلام تدل على أن هذا الكتاب أعني (القرآن الكريم) فيه الأدلة القطعية والبراهين والآيات العظيمة على أن صفات الكمال لله تعالى وحده ، وأن جميع أنواع العبادة الباطنة والظاهرة له عز وجل (٣)

ولما أن الله عز وجل غفور رحيم، وكان التقدير فالذي ين تولوه وماتوا في ولايته فهو يغفر ذنوبهم، عطف عليه قوله (وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ) أي أن هؤلاء الذين جعلوا لله أندادا وشركاء يعبدونها ، فقد يعاقبهم على ما اتخذوا عقابا شديدا يتناسب مع كل عمل عملوا ، ولما كان ما فعلوه ذنب عظيم ، أخبر سبحانه وتعالى أنه لا يغفل عنهم طرفة عين ، معبرا عنه باسمه الصريح ليدل على وضوح ضلالهم وعظم تهديدهم ، وعدم إلحاق الفاء على اسمه ، لئلا يتوهم أن الحفظ مسبب عن الاتخاذ المذكور (٤) ثم

(١) الجامع لأحكام القرآن ١/١٨٩ - ٢٩٠

(٢) انظر أضواء البيان ٧/١٥٥

(٣) انظر تيسير الكريم الرحمن ٧/٩٤ للشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي للبقاعى (الطبعة الاولى مطبعة مجلس دائرة المعارف

العثمانية

(٤) انظر نظم الدرر ١٧/٢٤٧

بَيِّنَ وَظِيفَةَ الرُّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ (اللَّهُ حَفِيزٌ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ) (أى الله حفيظ ورقيب و شهيد على أعمالهم وأحوالهم وقلوبهم ، ويحصيها ويعدّها عدّا ، وأنت يا محمد ما عليك إلا البلاغ ، وعلينا الحساب والجزاء ، فلا تحزن عليهم ، لأنك لست بموكل عليهم ، تهدي من تشاء هدايته منهم ، وإنما أنت نذير فحسب فقد بلغت ونصحت ، والله هو الوكيل عليهم يتولى أمرهم ، يهدي من يشاء ويضل من يشاء ، فهذه الآية توبيخ للكفار وتسلية له صلى الله عليه وسلم (١) . وأولياء الكفار والمشركين الذين اتخذوهم وعبدوهم من دون الله نوعان :

- ١- النوع الأول : الشياطين ، ومعنى عبادتهم للشيطان طاعتهم له ، فيما يزيّن لهم ، من الكفر والمعاصي ، فشرّكهم به شرك طاعة كقوله تعالى (أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يُبَيِّنْ أَدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ) (٢) .
- ٢- النوع الثاني : هو الأوثان والأصنام كما في قوله تعالى (مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى) (٣) وجعلوا أنّ شيء يعتمد عليه إلا نسان في بعض شئونه ، أو يعتقد أنّ هذا الشيء يستطيع حمايته ، ومساعدته ، بدون أن يستمد هذه الحماية والنصرة من الله عز وجل ، ويعتقد أنّ قوته من تلقاء نفسه دون الله ، فهو في هذه الحالة صار مشركاً ومتخذاً أولياء غير الله ، قال القرطبي في تفسيره (٤) أنّ هذه

(١) حاشية الصاوى ٣٢/٤
 (٢) سورة يس : آية (٦٠)
 (٣) سورة الزمر : آية (٣)
 (٤) انظر الجامع لأحكام القرآن ٦/١٦

الآية (وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ) منسوخة بآية السيف وهي قوله تعالى ﴿ فَاذْأَنْسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحَرَّمَ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ ، حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ﴾ (١) الْآيَةُ وابن حجر رحمه الله يرى أَنَّ آية السيف (٢) قوله تعالى : ﴿ وَكُتِبُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقْتَلُونَ كَافَّةً ﴾ (٣) والصواب أنها ليست منسوخة كغيرها من الآيات كما ذكرت سابقاً . (٤)

ولما ذكر في مطلع السورة أَنَّ الله عز وجل أنزل الوحي على جميع الرسل عليهم الصلاة والسلام ، وذكر أننا كما أوحى إلى رسوله صلى الله عليه وسلم أنه ليس بالحفيظ ، ولا بالوكيل على الناس أوحى إليه القرآن الكريم الذي فيه الهداية والخير والصلاح فقال : (وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا) ولآية معنيان :

١- أنزلنا إليك يا محمد هذا القرآن بلغة قومك - لغة العرب - لأننا لا نرسل رسولا إلا بلسان قومه ، حتى يفهموا ما فيه من الحجج والبراهين والأدلة ، وأن لا تكون حجة على الرسل ، بعد ذلك . (٥)

٢- كما أوحينا إليك وإلى الذين من قبلك هذه المعاني فكذلك أوحينا إليك قرآنا عربيا بلغة العرب . (٦)

ولما أن من الغرض من إنزال القرآن الكريم الإنذار بعباد أليم لمن يكفر بالله ورسوله ، قال مبينا لذلك ﴿ لِيُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا ﴾

-
- (١) لتوبة : آية (٥)
 (٢) روح المعاني : ٥٠/١٠
 (٣) سورة التوبة : آية (٣٦)
 (٤) في ص : ٣٣٤ ، ٣٣٥
 (٥) انظر تفسير الطبري ٨/٢٥
 (٦) الجامع لأحكام القرآن ٦/١٦

أى أن الرسول صلى الله عليه وسلم أرسل إلى الثقلين ، يبنذرههم
يعاقب الله وغضبه ، ويوم القيامة وأهوالها ، والنار وما فيها من ألوان
العذاب وإلا نذار بيوم القيامة أكثر ذكرا في القرآن الكريم ، والمراد بهم
القرى مكة المكرمة والمراد في هذه الآية أهلها ، وسميت بتلك لعدة
أسباب منها :

- لأنّها أول بلد خلقها الله عز وجل ، وهذا قريب من قول
ابن قتيبة (١)
قيل : سميت بذلك ، لما روى أنه دحيت الأرض من تحتها
قاله الراغب (٢)
لأنّها قبلة المسلمين في صلاتهم وحجّهم .
سميت بذلك لشرفها ولعظيم شأنها لأنّ فيها الكعبة المشرفة
ومقام إبراهيم عليه السلام . (٣)
(لأنها أشرف البقاع على وجه الأرض) (٤) بدليل ما روى
الترمذى بسنده عن أبي سلمة عن عبد الله بن عدي بن
حمراء قال (رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واقفا
على الحزورة (٥) ، فقال : والله إنك لخير أرض الله
وأحبّ أرض الله إلى الله ، ولولا أنّي أخرجت منك ما خرجت) (٦)
وقد اختلفوا في المراد بقوله (ومن حولها) كما يلي :

- (١) حاشية الصاوي ٣٢/٤
(٢) المفردات في غريب القرآن ص ٢٤
(٣) انظر مختصر لوا مع الانوار ص ٤٦٧
(٤) تفسير النسفي ١٠٠/٣
(٥) الخزوة : بفتح الحاء وسكون الزاي وفتح الواو ثم راء على وزن قسوة ، موضح بمكة يلي البيت الحرام ، وكان سوقا لها . قال الدارقطني : من شدد الواو فقد صحف، إنما هو بالتخفيف معجم ما استعجم للبكري ٤٤٤/١
(٦) رواه الحاكم في المستدرک ٧/٣ كتاب الهجرة ، وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه وسكت عنه الذهبي =

- ١- (يراد به العرب) (١) وخصّهم بالذكر ، لأنّ السورة مكية ،
وهم أقرب الناس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم .
- ٢- خصّهم بالإلذار لدفع من يتوهم أنّ أهل مكة يطمعون في
شفاعته ، صلى الله عليه وسلم بحق القرابة والجوار. (٢)
- ٣- ذهب البغوى ، والقشيرى (٣) ، إلى أنّ من حولها
شامل لجميع أهل الأرض ، وهذا ما اختاره ابن كثير (٤) والشيخ
أحمد الصاوى (٥) في تفسيريهما ، وهو الرأى الصواب ، وإن
كان ظاهر اللفظ يقتضى أنه صلى الله عليه وسلم أرسل إلى
مكة المكرمة والقرى المجاورة لها وحدهم ، ويدل على ذلك
دليلان :

- (١) تقييده بالعرب لا ينافى عموم رسالته صلى الله عليه وسلم
لأن تخصيص الشيء بالذكر ، لا ينافى عموم الحكم لماعداه (٦)
- (٢) قد ثبت بالتواتر أنّ الإلذار لجميع الثقلين ، وأنه رسول
إلى العالمين ، جميعا ، يقول عز وجل (قُلْ لِّأَيُّهَا النَّاسُ
يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ لِيَكْمِلَ لَكُمْ جَمِيعًا) (٧)

= ورواه الترمذى في سننه ٣٨٠ / ٥ أبواب المناقب ، باب فضل
مكة ، وقال : هذا حديث حسن غريب صحيح واللفظ
للترمذى .

- (١) تفسير أبى الشعود ٣٣ / ٨
- (٢) انظر حاشية الشهاب ١٠ / ٧ (أحمد بن محمد الشهاب) دار صادر
- (٣) انظر روح المعانى ١٣ / ٢٥
- (٤) انظر تفسير القرآن العظيم ١٠٧ / ٤
- (٥) حاشية الصاوى ٣٢ / ٤
- (٦) حاشية محي الدين زادة ٢٧٠ / ٤
- (٧) سورة الأعراف (٥٨)

ومن المفسرين من قال : هذه الآية تدل على كونه رسولا
إلى هؤلاء العرب خاصة، لأن دعوته صلى الله عليه وسلم ابتدأت بثلاث
مراحل :

- (١) المرحلة الأولى : ابتدأت في عشيرته الأقربين في قوله تعالى
﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ (١)
- (٢) المرحلة الثانية : أنها فئى العرب عامة مثل هذه الآية
﴿ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا ﴾
- (٣) المرحلة الثالثة : أنها فى أهل الأرض جميعا (٢) ، في قوله
تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ﴾ (٣)

أقول : أن القرآن الكريم يفسر بعضه بعضا فلا بد من وضع النصوص
بجانب بعضها، وهذه الآيات كلها تبينها الأحاديث النبوية، منها
قوله صلى الله عليه وسلم (كل نبي يبعث إلى قومه خاصة، وبعثت
إلى الناس كافة) (٤)

ولما كان الإنذار الأول يشمل أمور الدنيا وأمر الآخرة
ثم خص بالإنذار الثاني أمور الآخرة زيادة في الإنذار بها ، ولعظيم
هولها وشديدها نكالها ، لأن أفرادها بالذكر يدل عليه فقـال
(وَتُنْذِرُ يَوْمَ الْجَمْعِ) كلمة الإنذار تتعدى كثيرا بحرف الجر وهو
الهاء كقولك (أنذرت فلانا بكذا) فالأصل فيها أن يقال (لتنذر
بيوم الجمع) (٥) وكذلك فيها محذوفان تقديره لتنذر أهل أم القرى

-
- (١) سورة الشعراء : آية (٢١٤)
 - (٢) انظر الميزان في تفسير القرآن ١٨ / ٢٥ للطباطبائي ١٣٩٣ بيروت .
 - (٣) سورة سبأ آية (٢٨)
 - (٤) صحيح البخارى ٩٢ / ١ كتاب التيمم .
 - (٥) انظر الفخر الرازى ١٤٩ / ٢٧

بعذاب يوم الجمع ، والمراد بيوم الجمع هو يوم القيامة ، وسميت بذلك
لعدة أمور منها :

- ١- (لأنه مجمع الخلائق) .
- ٢- لأنه يجمع بين الأرواح والأجساد .
- ٣- لأنه يجمع بين العامل وعمله .
- ٤- لأنه يجمع بين الظالم والمظلوم . (١)
- ٥- لأنه يجمع بين أهل الأرض وأهل السماء .
- ٦- لأنه يجمع بين الأولين والآخرين (٢)
- ٧- لأنه يجمع بين الأنبياء وأممهم .
- ٨- لأنه يجمع بين ثواب أهل الطاعة وعقاب أهل المعاصي ، وكل
هذه الآراء صحيحة لأن يوم القيامة وقت يجمع فيه كل المخلوقات (٣)

وسبب اقتصار الإنذار هذا ، مع أن الرسول الكريم بعث بالإنذار
والبشارة معا ، لأن الحالة لم تكن محلا للبشرى ، وإنما كانت محلا للإنذار
لوجود الكفار والمشركين في ذلك الوقت ، إلا فئة قليلة من الناس ، الذين
بقوا على دين الخليل إبراهيم عليه الصلاة والسلام ، فلا نذارهم
المناسب لهم (٤) ولا تعارض بين قوله تعالى ﴿ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ ، وَفَرِيقٌ
فِي السَّعِيرِ ﴾ وما سبقه من ظاهرا الآية ، لأنهم يجتمعون أولا في المحشر
لحساب والجزاء وهذا هو المراد بقوله (يَوْمَ الْجَمْعِ) ثم بعد ذلك
يصيرون فريقين بحسب أعمالهم في الدنيا ، وهذا هو المراد بقوله
(فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ) . وقد دلت الآية على أن من
أهم غرض الوحي والنبوة ، هو الإنذار ، وخاصة الإنذار بيوم القيامة ، وما فيه

(١) فتح القدير ٥٣٦/٤
(٢) حاشية محي الدين زادة ٥٣٦/٤
(٣) انظر الجامع لأحكام القرآن ١٣٦/١٦
(٤) انظر حاشية الصاوي ٣٢/٤

من أنواع العذاب ، إذ لولا الإنذار بيوم الجمع الذي فيه الجزاء والعقاب ، لما نجحت الدعوة ، ولما نفع التبليغ (١) .

ويجب العلم بأن أساس الدعوة والتبليغ هو الإيمان بالله عز وجل ، وما دام الإنسان قد آمن بالله إيماناً صادقاً فهو بالتأكيد يؤمن بكل أمر صدر عنه ، وهذا الإنذار بيوم القيامة من هذا الأمر ، ولما ذكر أن القرآن الكريم أنزل للإنذار ، بين أنه قسمان :

- (١) قسم لا يعرفه الإنسان .
- (٢) وقسم يعرفه ، لكنه خالفه . بوجود الشك فيه ، وعدم استعداده له ، وعلى هذا نبه على أن هذا من هذا القسم الثاني بقوله في جملة حالبة (لَا رَيْبَ فِيهِ) أي أن هذا لليوم وهو يوم القيامة ويوم الجمع ، لا بد منه ، فالإنسان العاقل المؤمن يستعد لهذا اليوم ، لأنه لا يشك في مجيئه .

ولما ذكر أن جمعهم في يوم الجمع للعرض والحساب ، لا بد من تفرقهم فيه ، بسبب عاقبة هذا العرض والحساب فقال (فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ ، وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ) سميت النار سعيراً لتهابها ، والابتداء بالنكرة في قوله (فريق) يدل على أمرين :-

- ١- للتفصيل .
 - ٢- لتقرير الوصف (٢) .
- وهذه الآية في مقام التعليل ، كأنه قيل : لماذا ينذرهم بيوم الجمع ؟

(١) انظر الفخر الرازي ١٤٩/٢٧

(٢) انظر نظم الدرر ٢٥٠/١٧

فَقِيلَ : لَا رَيْبَ فِيهِ ، فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ (أَي لَمَّا كَانُوا
مَوْنِينَ صَالِحِينَ دَخَلُوا الْجَنَّةَ فَضْلًا مِنْهُ وَرَحْمَةً ، وَلَمَّا كَانُوا كَافِرِينَ صَالِحِينَ
دَخَلُوا النَّارَ عَدْلًا مِنْهُ . (١)

وَقَدْ بَيَّنَّتِ الْآيَةُ انْقِسَامَ النَّاسِ بَعْدَ جَمْعِهِمْ إِلَى قَسْمَيْنِ : فَرِيقٍ
مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، وَهُمْ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَاتَّبَعُوا أَوْامِرَهُ وَاجْتَنَبُوا
نَوَاهِيَهُ ، وَفَرِيقٍ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَهُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَاجْتَنَبُوا
عَلَى نَوَاهِيهِ مِنَ الثَّقَلَيْنِ ، لَأَنَّا وَجَدْنَا .
(قَالَ الْقَشِيرِيُّ : كَمَا أَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا فَرِيقَانِ ، فَرِيقٌ فِي الطَّاعَةِ وَالْعِبَادَةِ ،
وَفَرِيقٌ فِي الشُّرْكِ وَالْكَفْرِ وَالشُّكِّ ، كَذَلِكَ فِي الْآخِرَةِ فَرِيقَانِ : فَرِيقٌ
أَهْلُ السَّعَادَةِ وَهُمْ فِي الْجَنَّةِ ، وَفَرِيقٌ أَهْلُ الْبَلَاءِ وَالشَّقَاءِ وَهُمْ فِي
النَّارِ (٢)) فَالنَّاسُ يَجْتَمِعُونَ فِي الْمَوْقِفِ ثُمَّ يَتَفَرَّقُونَ فِي الدَّارَيْنِ ، لِأَنَّ اجْتِمَاعَهُمْ
فِي زَمَانٍ وَاحِدٍ لَا يَنَافِي افْتِرَاقَ أَمَكْنَتِهِمْ (٣) ، رَوَى التِّرْمِذِيُّ بِسَنَدِهِ ، خَرَجَ
عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي يَدِهِ كِتَابَانِ ، فَقَالَ : أَتَدْرُونَ
مَا هَٰذَانِ الْكِتَابَانِ ؟ فَقُلْنَا : لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا أَنْ تَخْبِرَنَا ، فَقَالَ :
لِلَّذِينَ فِي يَدِهِ الْيَمْنَى ، هَٰذَا كِتَابٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، فِيهِ أَسْمَاءُ أَهْلِ
الْجَنَّةِ وَأَسْمَاءُ آبَائِهِمْ وَقَبَائِلِهِمْ ثُمَّ أَجْمَلَ عَلَى آخِرِهِمْ فَلَا يَزَادُ فِيهِمْ ،
وَلَا يَنْقُصُ مِنْهُمْ أَبَدًا ، ثُمَّ قَالَ : لِلَّذِينَ فِي شِمَالِهِ ، هَٰذَا كِتَابٌ مِنْ رَبِّ
الْعَالَمِينَ ، فِيهِ أَسْمَاءُ أَهْلِ النَّارِ ، وَأَسْمَاءُ آبَائِهِمْ وَقَبَائِلِهِمْ ثُمَّ أَجْمَلَ
عَلَى آخِرِهِمْ فَلَا يَزَادُ فِيهِمْ وَلَا يَنْقُصُ مِنْهُمْ أَبَدًا ، فَقَالَ أَصْحَابُهُ : فَفِيمَ
الْعَمَلِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَ أَمْرُ قَدْ فُرِغَ مِنْهُ ؟ فَقَالَ : سَدَّدُوا وَقَارِبُوا ،
فَإِنَّ صَاحِبَ الْجَنَّةِ يَخْتَمُ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، وَإِنْ عَمِلَ أَيْ عَمِلَ ،
وَإِنْ صَاحِبُ النَّارِ يَخْتَمُ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ وَإِنْ عَمِلَ أَيْ عَمِلَ ، ثُمَّ قَالَ

(١) انظر السراج المنير ٤٣٨/٣

(٢) نظم الدرر ٢٥١/١٧

(٣) انظر حاشية الشهاب ٤١١/٧

رسول الله صلى الله عليه وسلم بيديه فنبذهما ثم قال :
فرغ ريتكم من العباد (فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ ، وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ) (١) وهذا
الحديث أورده ابن جرير (٢) وابن كثير (٣) وغيرهما (٤) ، ويقويه
طرق كثيرة ، وقد خرج الرسول صلى الله عليه وسلم على أصحابه والكتاب
في يديه .

لما أن أهل الجمع فريقان ، بين أن ذلك بمشيئة الله
عز وجل ، إذ لو لم يكن ذلك التفريق بمشيئته لجعل الناس أمة واحدة
يدخلون يوم القيامة مدخلا واحدا قال مبينا (٥) (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ
لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً) تقريرا للآية التي قبلها وهي قوله (وَأَلْذِينَ
اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ) أي لا يكن في قدرتك أن تحملهم على
الآيمان (٦) (فلو أراد الله ذلك لجعلهم أمة واحدة بشريعة واحدة
أو كتاب واحد ، ورسول واحد ، في جميع الأزمان والاعصار من غير
تحويل وتبديل ونسخ (٧)) (لكنه تعالى فاوت بينهم ، فهدى من يشاء
إلى الحق ، وأضل من يشاء عنه ، وله الحكمة العظيمة والحجة البالغة
في ذلك) (٨)

-
- (١) سنن الترمذى ٣ / ٣٠٤ - ٣٠٣ ، أبواب القدر ، باب ما جاء أن الله
كتب كتابا لأهل الجنة ، وأهل النار وقال الترمذى : هذا حديث
حسن صحيح غريب ، وقال ابن العربي في عارضة الأحوذى ٨ / ٣٠٨
الحديث صححه أبو عيسى واتقنه وقال عن رواته كلهم عدل .
- (٢) تفسير الطبرى ٩ / ٢٥
- (٣) تفسير القرآن العظيم ١٠٧ / ٤
- (٤) انظر فتح البيان ٣٥٤ / ٨
- (٥) انظر حاشية محي الدين زادة ٢٧١ / ٤
- (٦) انظر الفخر الرازى ١٤٩ / ٢٧
- (٧) فتح البيان ٤٤ / ٣
- (٨) تفسير القرآن العظيم ١٠٨ / ٤

وقد اختلف العلماء في معنى هذه الآية :

- ١- قال ابن عباس المراد من جعلهم أمة واحدة كونهم على دين واحد (١) قال مقاتل : (على ملّة الاسلام) (٢)
 - ٢- قيل : في أنهم أمة كافرة (٣) بعدم إرسال الرسل عليهم السلام كما في قوله تعالى (كَانِ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ) (٤) .
 - ٣- قيل : (المراد هو تسوية دخولهم في الجنة جميعاً ، أو في النار .
 - ٤- قيل : المراد هو عدم اختلافهم في أمور المعاش) (٥)
- والرأى الصواب والله اختلاف الأمم في الأديان المختلفة بالمشيئة الإلهية والله عز وجل قادر على أن يجعل الناس على دين واحد ، إما دين الاسلام ، وإما دين الكفر، لكنه لم يشأ ذلك لعدة أسباب :
- ١- تمييزاً للفريقين ، فريق أهل الجنة ، وفريق أهل النار -
- لأن الله عز وجل لما خلق الجنة والنار خلق أهلها ، فلا بد أن يدخل لكل منهما أهلها . (٦)

-
- | | |
|-----|-------------------------------|
| (١) | انظر تفسير الطبري ١٠/٢٥ |
| (٢) | تفسير الخازن ٩١/٤ |
| (٣) | انظر غرائب القرآن ٢١/٢٥ |
| (٤) | سورة البقرة آية (٢١٣) |
| (٥) | الميزان في تفسير القرآن ١٩/٢٥ |
| (٦) | انظر حاشية الصاوي ٣٢/٤ |

- ١- مظهرًا لفضل الله تعالى وعدله . (١)
- ٢- لعدم ابطال غرض التكليف ، لأنَّ الإنسان يستحق الثواب والعقاب على قدر طاعته وعمله . (٢)
- ٣- لأنَّ حكمته عز وجل اقتضت على أنَّ يكونوا فريقين - فريق الصالحين المهتدين بهديه ، وفريق الطامحين المنحرفين عن دينه - (٣)

لما أنَّ الله عز وجل لم يجعلهم على دين واحد ، وإنَّمَا جعلهم على أديان كثيرة، بيّن أنه يدخل في رحمته من يشاء من عباده ويهتدي بهديه ، ويدخل في عذابه من يضلّه ، وهو معنى قوله (وَلَكِنْ يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ) والظاهر أنَّ يقال (ويدخل من يشاء في غضبه ونقمته) لكنه سبحانه عدل عنه لسببين :

- ١- إشارة إلى أنَّهم لا أمل لهم في الشفاعة ، ومأواهم النار ، و أما دخولهم في الغضب فأمر معلوم لا يحتاج إلى دليل . (٤)
- وكونهم في النار أمر مفروغ منه ، فلا راد لقضائه ، ولا معقب لحكمه ، قاله الكرخي (٥) .
- ٢- للمبالغة في الوعيد ، لأنَّ الذين كفروا بالله ، يعذبون في النار ، وليس لهم أحد يتولى أمورهم ويعينهم وينصرهم . (٦)

-
- (١) انظر نظم الدرر ٢٥٢/١٧
 - (٢) انظر تفسير التبيان ١٤٤/٩
 - (٣) انظر تفسير الحديث ١٦٠/٥
 - (٤) انظر حاشية الصاوي ٣٣/٤
 - (٥) انظر فتح البيان ٣٥٥/٨
 - (٦) انظر محي الدين زادة ٢٧١/٤

قوله تعالى (وفي رحمته) قولان :

- ١- قال أنس بن مالك في دين الإسلام (١)
 - ٢- في نعيمه وعذابه ، وفي شفقتة ونقمته . (٢)
- والظاهر هو قول أنس بن مالك ، لأنَّ الإنسان ، إذا دخل في الإسلام ، وعمل بكل مقتضياته فإنَّه يدخل في رحمته ونعيمه ، وقد أسند الرحمة إلى الله عز وجل دون العذاب للإشارة إلى أنَّ الرحمة بفضله ، والعذاب بكسبهم وظلمهم (٣) ، والإنسان مهما عمل يومها كان عنده من متاع ومال ، وغيرهما فإنَّ ذلك لا يوازي نعمة واحدة من نعم الله ^{تعالى} عليه كالسمع والبصر، فإذا دخل الجنة ، فإنَّه بفضل الله وإحسانه عليه لا بعمله وجهده وتعبه ، وقد ورد في الحديث الصحيح (لا يدخل الجنة أحد بعمله قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا إلا أن يتغمدني الله بمغفرة ورحمة) (٤)

ويدخل في رحمته ، لأنَّ الله عز وجل يهديه ويحمّله على الطاعة والعبادة (٥) ، ومعنى الآية : إنَّ الله عز وجل يدخل في رحمته من يشاء أن يدخله فيها ويدخل في عذابه من يشاء أن يدخله فيه ، ودخول الفريقين في كل منهما تابع لحكمة الله عز وجل ومشئته ، فهو يعاقب من يستحق العقاب ويدخله النار ، ويشيب من يستحق الثواب ، ويدخله الجنة ، ولا شك أنَّ اختلاف الرحمة والعذاب أدّى إلى اختلاف الناس إلى فريقين . (٦) وعبر بالمضارع (يدخل) للدلالة على الاستمرار ،

-
- (١) انظر زاد المسير ٣٧٤/٧ والبحر المحيط ٥٠٩/٧
 - (٢) انظر مراح لبيد ٢٦٦/٢ ونظم الدرر ٣٧٤/١٧
 - (٣) انظر حاشية الشهاب ٤١١/٧
 - (٤) صحيح البخاري ١٢٣/٨ كتاب الرقاق ، باب القصد والمداومة على العمل .
 - (٥) انظر جامع البيان ٢٥٣/٢
 - (٦) انظر تفسير أبي السعود ٢٣/٨

لما بيّن أنّ الله عزّ وجل هو صاحب المشيئة الإلهية ، يهتدى ويرحم من يشاء . ويضلّ ويعذب من يشاء ، وأنّ المهتدين يدخلون في رحمته، بيّن أنّ المضلّين ليس لهم معين ولا نصير من عذابه ، وسخطه فقال (وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ) ذكر الرحمة أولاً في قوله (ولكن يدخل من يشاء في رحمته) ثم الظلم ثانياً في هذه الآية ، لذكر السبب الحقيقي لأهل السعادة والطاعة ، وهو حملهم على مزيد من الشكر ، ولأهل الشقاء هو نهيمهم عن الكفر (١) وإنما قيل (والظالمون) لبيان أنهم دخلوا النار ، بسبب ظلمهم وسوء اختيارهم (٢) ، وذلك أنّ الله تعالى قد أعطى المشيئة للإنسان - تفضلاً منه وكرماً - تقود فطرته السليمة وتتفق مع مشيئة الله ، لكنه أساء استعمال هذه المشيئة ، وأفسد فطرته ، وانحرف عن الطريق القويم ، وهذا الظلم والفساد والانحراف في باطنه بمشيئة الله تعالى ، وفي ظاهره بكسب الإنسان . (٣)

(والمزاد بالظالمين هنا ، هم الكافرون) (٤) وأطلق عليهم صفة الظلم إشارة إلى نفى الظلم عن المؤمنين (٥) أمّا الظالمون بمعنى العصاة بغير الكفر فلم يولي ونصير يدفع عنهم العذاب (٦) ، لما في الحديث (شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي) (٧).

(وقويل بين الادخال في رحمته ونفى الولي والنصير للإشارة

-
- (١) انظر نظم الدرر ٢٥٣/١٧
 - (٢) انظر تفسير أبي السعود ٢٣/٨ (لابي السعود العامري)
 - (٣) انظر تفسير القرآن للقرآن ٢٢/٢٥
 - (٤) تفسير الطبري ١٠/٢٥
 - (٥) تفسير القاسمي ٥٢٢٣/١٤
 - (٦) حاشية الصاوي ٣٣/٤
 - (٧) المستدرک ٦٩/١ وقال الحاكم : صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بهذا اللفظ ، وسكت عنه الذهبي ، وله شواهد في المستدرک .

إلى أن هو هؤلاء الذين تولاهم الله هم الداخلون في رحمته ، وأما الذين أولياهم غير الله فهم لا يدخلون في رحمته ، وانتفاء الولي والنصيير يلزم السعير (١) لما حكى الله عنهم أولا أنهم أشركوا بالله باتخاذهم الأولياء دونه ، ثم طلب من نبيه الكريم أن يتركهم على شأنهم إن أعرضوا عن دعوته ، لأن هدايتهم بيده وحده ، وأنه صلى الله عليه وسلم ليس عليهم بوكيل ، ولا حفيظة بين أنه أنكر على أهل الشرك قائلا (أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ أَوْلِيَاءَ قَالَ لَهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى) أى ينكر الله على المشركين الذين جعلوا الأصنام والأوثان والشياطين ، وغيرهم أولياء من دونه عز وجل مع أنهم لا يملكون لأنفسهم ولا لغيرهم نفعا ولا ضرا (٢) والذي يستحق الولاية والتقرب إليه هو الله تعالى دون سواه لأنه هو الذى يحيى الموتى ، وهو القدير على كل شيء ، وفي قوله (وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى) إشارة إلى البعث ، وأنه حقيقة لا شك فيه ، وأن المشركين يبعثون ويحاسبون حسابا شديدا ، ولا ينفعهم انكارهم به هذا اليوم وفي قوله (وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) تأكيد للبعث ، وأن أحياء الموتى واقع في قدرة الله تعالى ، التى لا يعجزها شيء (٣)

وهذه الآية تدل على الإنكار ، والفاء في قوله (قَالَ لَهُ هُوَ الْمَوْلَى) جواب شرط مقدر كأنه قيل : لأن أرادوا أولياء بحق يدفعون عنهم السيئات ، ويجلبون لهم الخيرات ، فالله هو الولي بالحق (٤) ، وهو الذى لا تكون العبادة إلا له وحده ، والقادر على أحياء الموتى وهو على كل شيء قدير ، وغيره من الأولياء لا يقدر على شيء قط (٥) ،

-
- (١) الميزان في تفسير القرآن ١٩/٢٥
 (٢) انظر تفسير الطبرى ١٠/٢٥
 (٣) انظر تفسير القرآن للقرآن ٢٣/٢٥
 (٤) انظر الفخر الرازى ١٤٩/٢٧
 (٥) انظر تفسير القرآن العظيم ١٠٨/٤

ويجوز أن يكون الفاء للعطف أو لتعليل لأنكار المأخوذ من الاستفهام كقولك (أتضرب زيدا فهو أخوك) . أى لا يهينى لك ضربه فإنــــه أخوك ، واستعمال الواو فيه أحسن وأكثر، واستعمال الفاء في جواب الشرط أكثر وأفضل . (١)

وهذه الآية مستأنفة مقدرة لما قبلها من انتفاء الولاية والنصرة للظالمين (٢) و(أم) بمعنى بل للإنتقال من معنى إلى معنى آخر ، والجملة في قوله (فَأَلَّلهُ هُوَ الْوَلِيُّ) تفيد الحصر ، أى أَنَّ الولاية الحقيقية لا تكون إلا لله عز وجل، وإن قلت : كيف يقال : لا ولي إلا الله مع أن في بعض الناس أولياء بنص القرآن الكريم في قوله (أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) (٣) .

والجواب : أَنَّ الولاية لله عز وجل تختلف تماما عن الولاية بالنسبة للعبد، فالولاية بالنسبة لله عز وجل تعنى أنه المعبود بحق ، وذلك لا يتصف به غيره ، وهذا هو معنى الولاية في هذه الآية ، أما الولي في الآية الأخرى فهو الشخص المنهمك في طاعة الله عز وجل ، الذى يتولى الله أمره ، وهذا معنى الولاية في العباد . (٤)

ولما منع تعالى نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم من التحزن على من كفر بدعوته وعدم حمله على الإيمان ، منع المؤمنين من الاختلاف والتخاصم والتنازع ، في شأن من شئون الدين والدنيا ، الذى يؤدى صاحبه إلى الكفر، وكفر بعضهم ببعض ، وإن اختلفوا وتنازعوا ، فعليهم الرجوع إلى حكم الله تعالى ورسوله فقال (٥) (وَمَا اخْتَلَفْتُمْ

-
- (١) انظر حاشية الشهاب ٤١١/٧ .
 (٢) انظر فتح القدير ٥٢٧/٤ وتفسير أبى السعود ٣٤/٨ .
 (٣) سورة يونس : آية (٦٢) .
 (٤) انظر حاشية الصاوى ٣٣/٤ للنيسابورى مطبعة مصطفى
 (٥) انظر غرائب القرآن ٢١١/٢٥ .
 البابى ، تحقيق ابراهيم عطوه عوض .

رفيه من شيء فحكمه إلى الله () اختلف العلماء في تفسير معنى قوله
(وما اختلفتم فيه) .

١- قيل : المراد به وما اختلفتم فيه من الآيات المتشابهات

فارجعوا في بيانه إلى المحكمات من كتاب الله ، أو إلى
الظاهر من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ،

٢- وقيل : وما اختلفتم فيه من أمور الغيبات التي لا تتصل

بتكليفكم ، ولا طريق لكم إلى علمه ، فقولوا الله أعلم ، كمعرفة
الروح ، وغيره ،

٣- اختلاف المسلمين مع الكفار في أمور الدين ، فحكم ذلك

المختلف فيه مفوض إلى الله تعالى هو الذي يثيب المحققين
ويعاقب المبطلين من هؤلاء (١) ، وهذا ما اختاره أبو حيان (٢)
في تفسيره .

٤- وما اختلفتم في شيء من الخصومات والمنازعات ، فتحاكموا فيه

إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأن حكمه هو حكم
الله تعالى ، ولا تؤثروا حكم غيره على حكمه . (٣)

٥- يقول البيضاوي يكون اختلافهم في ثلاثة أمور :

١- اختلافهم في القرآن .

٢- اختلافهم في الرسول صلى الله عليه وسلم .

٣- اختلافهم في الدين . (٤)

ولا يجوز اختلافهم في هذه الأمور الثلاثة ، لأن الأدلة والبراهين

على القرآن قد قامت على أنهم عجزوا عن الاتيان بمثله ، وكذلك

قد قامت الأدلة والمعجزات على صدق الرسول صلى الله عليه وسلم ،

(١) غرائب القرآن ٢٥ / ٢١١

(٢) انظر تفسير البحر المحيط ٥٠٩ / ٧

(٣) انظر تفسير أبي السعود ٢٤ / ٨

(٤) انظر حاشية الشهاب ٤١٢ / ٧

بأنه رسول من عند الله ، وكذلك الدين قد بينت الأدلة الكثيرة على أنه هو الدين الحق .

٦- قال ابن كثير في تفسيره (هذا عام في جميع الأشياء) (١) ، وهو الظاهر ، وأكدّه الشوكاني ، فقال : (هذا عام في كل ما اختلف فيه العباد من أمر الدين ، وهذا هو الذي أميل إليه) . وقوله (فَحَكُمُهُ إِلَى اللَّهِ) فيه ثلاثة أقوال :

(١) مردود إلى كتابه ، وهو القرآن . (٢)

(٢) (علمه عند الله)

(٣) قال مقاتل : هو الذي يحكم فيه ، وذلك أنّ أهل مكة كفر بعضهم بالقرآن وآمن بعضهم ، فقال الله عز وجل **أَنَّا** الذي أحكم فيه) (٣)

والخطاب في هذه الآية موجه إلى الرسول صلى الله عليه وسلم بتقدير كلمة (قل) أو موجه لسائر المكلفين ، إلى أن تقوم الساعة ، وهذا هو الرأي الصواب . (٤)

ومن المفسرين من قال : إنّ الاختلاف يكون في طرق عبادتهم وفي أعمالهم وفي أمور معاشهم وشئون حياتهم ، واختلافهم في العبادات والأعمال اختلاف تشريعي ، لا يرفعه إلا الأحكام والقوانين الشرعية ، وحكمه تعالى يكون في أمرين :

(١) تفسير القرآن العظيم ١٠٨/٤

(٢) فتح القدير ٥٢٧/٤

(٣) زاد المسير ٢٧٥/٧

(٤) انظر التفسير الحديث ١٦٣/٥ (محمد عزت دروزة) دار احيا الكتب العربيّة ، مطبعة عيسى البابي الحلبي .

(١) في التشريع ، كالتكاليف ، وفي اعتقاد العمل بها ، كقوله تعالى (إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ، ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ) . (١)

(٢) في حكم العباد يوم القيامة فيما يختلفون فيه (٢) ، وفي ذلك يقول الله تعالى عنهم (قَالَ لَهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ، فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ) (٣)

(وظاهر هذه الآية يتناول أمور الدين والدنيا لكن قوله (فحكمه إلى الله) يظهر منه أنّ المراد أمور الدين دون أمور الدنيا ، ولا يراد به سائر أمور الدين ، بل أمور الدين التي لم ينص عليها نصاً صريحاً من الأمور المختلف فيها ككسب الوتر وضمان العارية وغيرهما من الأحكام ، و(الرد إلى الله) هو الرد إلى كتابه العزيز و(الرد إلى الرسول) هو الرد إلى سنته المطهرة ، بعد موته ، وأما في حياته فالرد إليه سواء (٤) وفي الآية جواز الاجتهاد ، لأن الآية لا تنفي ذلك ، إنما النهي عن الاختلاف في حضرة الرسول صلى الله عليه وسلم ، وفي حياته ، أما بعد وفاته فيجوز ، وقد أجمع العلماء قدما وحديثاً أن عدم الاختلاف يكون بالرجوع إلى كتاب الله وسنة رسوله ، ولا يحل لأحد معارضة ذلك ولا مخالفته ، فإن وجد ذلك الحكم في كتاب الله أخذ به وإن لم يوجد فيه ففي سنة رسوله ، فإن لم يوجد ففي الاجتهاد بدليل حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه أنّ رسول الله

-
- (١) سورة يوسف : آية (٤٠)
 (٢) انظر الميزان في تفسير القرآن ٢٥ / ٢٣ - ٢٦
 (٣) سورة البقرة : آية (١١٣)
 (٤) فتح البيان ٢ / ٣٠٦

صلى الله عليه وسلم لما بعثه إلى اليمن قال (كيف تغضى ؟ فقال
أقضى بما في كتاب الله ، قال : فإن لم يكن في كتاب الله ، قال : فبسنة
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : فإن لم يكن في سنة رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال : أجتهد رأيي ، قال الحمد لله الذى وفق
رسوله رسول الله صلى الله عليه وسلم) . (١)

(وبهذا لا يلتفت عند وجود الحكم فيها أو في أحدهما إلى غيرهما
من الآراء ، فإنه يكون مشقة للرسولة من بعد ما تبين له الهدى) (٢)

والمقصود من الرجوع إلى حكم الله عز وجل ورسوله قطع
الاختلاف (٣) ولا قطع مع القياس ، والاجتهاد ، وإذا وجب الرد إلى
نصوص الله تعالى ، ورسوله ، وكلام النيسابورى يفيد جواز الرجوع

(١) سنن الترمذى ٣٩٤ / ٢ أبواب الأحكام ، باب ما جاء في القاضي
كيف يقضى وقال الترمذى : هذا حديث لا نعرفه إلا من هذا الوجه
وليس اسناده عندي بمتصل ، وانظر سنن أبى داود ٢٧٢ / ٢
وعون المعبود شرح سنن أبى داود ٥١٠ / ٩ وما بعدها تجد
لهذا الحديث شواهد موقوفة عن عمر بن الخطاب وابن مسعود
وزيد بن ثابت وابن عباس ، وقد أخرجهما البيهقي في سننه
قال ابن القيم في إعلام الموقعين ٢٢١ / ١ ما خلاصته : هذا
الحديث ورد عن أصحاب معاذ ، وذلك يدل على شهرته
وهو لم يرد عن واحد فقط ، وأصحاب معاذ اشتهروا بالعلم
والفضل والدين والصدق وليس فيهم واحد متهم ، أو كذاب
أو مجروح ، ويكفي لصحة هذا الحديث أن شعبة حامل لوائه ،
وهو من هو ، وقد قال بعض أئمة الحديث إذا رأيت شعبة
في اسناد حديث فاشدد يدك به ، وأنهى ابن القيم
كلامه بصحة هذا الحديث .

(٢) فتح البیان ٣٠٩ / ٣

(٣) انظر حاشية الشهاب ٤١٢ / ٧

إلى القياس ، واستدل على ذلك (١) بحديث (اختلاف أمتي رحمة) (٢) ولما أمرهم بالرجوع إلى كتاب الله وسنة رسوله عند الاختلاف ، أنتج أنه لا إله إلا هو ثم بين أن الرسول صلى الله عليه وسلم يتوكل على الله وينيب إليه في كل شأن من شئونه ، فقال (ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ) (٣) .

في قوله (ذلكم) الخ إضمار تقديره قل لهم يا محمد ذلكم الله الذي يتصف بهذه الصفات من الإحيا والإماتة والحكم بين المختلفين هو ربي وحده (٣) لا إلهتكم التي تعبدونها من دون الله ، عليه توكلت في دفع كيد الأعداء ، وفي جميع شئوني وأموري وإليه أرجع في كل الأمور والأحوال (٤) ولا حظ أن قوله (عليه توكلت) يفيد الحصر أي لا أتوكل إلا عليه عز وجل وهو إشارة إلى بطلان من اتخذ غير الله ولياً وألهاً (٥) يقول سيد قطب : إذا استقرت هذه الحقيقة (حقيقة التوكل والإلانة) في نفوس المؤمنين ، فإنها تنير لهم طريقهم وتحدد لهم معالمهم ،

- (١) انظر غرائب القرآن ٢٥ / ٢١
- (٢) المقاصد الحسنة ، للسخاوي ص ٢٦ ، الحديث وعزاه إلى البيهقي في المدخل عن ابن عباس والطبراني والديلمي في مسنده وقال ضعيف جداً وفي لفظ (اختلاف أصحابي رحمة لأمتي) وهو مرسل ضعيف ، وهو حديث مشهور على الألسنة وقد أورده ابن الحاجب في المختصر قال السخاوي ، وزعم كثير من الأئمة أنه لا أصل له ، لكن ذكره الخطابي في غريب الحديث مستطرداً وقال : اعترض على هذا الحديث رجلان أحدهما ماجن ، والآخر ملحد ، وهما اسحاق الموصلي ، وعمرو بن بحر الجاحظ ، وقال جميعاً ، (لو كان الاختلاف رحمة لكان الاتفاق عذاباً) قال السخاوي : ثم تشاغل الخطاب برّد هذا الكلام ولم يقع في كلامه شفاء في عز هذا الحديث ، ولكنه أشعر بأن له أصلاً عنده .
- (٣) انظر الجامع لأحكام القرآن ٧ / ١٦
- (٤) انظر تفسير المراغي ٢٥ / ٢١
- (٥) انظر الفخر الرازي ٢٧ / ١٥٠

وتسكب الطمانينة والأمان إلى طريقهم، والثقة في جميع أمورهم وأحوالهم وخطواتهم، ولنا في رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة حسنة ، فلتسبه أفضل الخلق وأقربهم إلى الله ، ومع ذلك فهو يتوكل عليه وينيب إليه في جميع أموره وأحواله . (١) ثم وصف نفسه بصفات الكمال والجلال تأكيداً لصحة أحكامه ، وبياناً للأسباب التي تحمله على أن يلتجئ إليه (٢) فقال (فَاطْرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) .

هذه الآية دلت على كمال قدرته عز وجل ، لأنه خالق السموات والأرض ، وما فيهما ، فهو سبحانه وتعالى خالقهما ومبدعهما ومخترعهما على الإطلاق من غير مثال سابق ، والمراد (بذكر السموات والأرض ، العالم كله) (٣)

لما ذكر أن الله عز وجل خلق الأشياء من غير مثال سابق ، وأعظمها السموات والأرض ، بين أنه خلق من كل شيء زوجين فقال (جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا ، وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا) الخ وعبر بالفعل (جعل) للإيدان بوجوب الايمان بأن الله تعالى وحده لا شريك له (٤) ، ويفيد قوله (جعل لكم) الخ أن من أهم حكمة الزواج هو كثرة النسل والذرية .

والمراد بالأزواج في قوله (جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا) الإناث (٥) كما في قوله تعالى (وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا ،

-
- (١) انظر ظلال القرآن ٣١٤٦/٥
 (٢) انظر غرائب القرآن ٢٢/٢٥
 (٣) الجامع لأحكام القرآن ٤١٩/١٤
 (٤) انظر نظم الدرر ٣٥٦/١٧
 (٥) انظر حاشية محي الدين زادة ٢٧١/٤ وحاشية الصاوي ٣٣/٤

لَتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً (١) وإنما قال من أنفسكم ، لأن الله تعالى خلق حواء من ضلع آدم عليه السلام (٢) ، قال مجاهد : (نسلا بعد نسل) (٣) . (ومن الأنعام أزواجا) أى خلق للأنعام من جنسها إناثا ، وجعل أزواجا وإلا بل والمعزاشين ذكورا وإناثا ، وإنما ذكرت بعض أسماء الأنعام على سبيل المثال فقط ، يقول الشنقيطي : (جعل للأد ميين إناثا من جنسهم ، وجعل للأنعام إناثا من جنسهم ، والمراد بالأزواج الذكور والإناث منهما معا) (٤) وقوله (يَذُرُوكُمْ فِيهِ) فيه عدة أقوال :

- ١- يبيشكم من الذرأ ، وهو البث .
- ٢- يخلقكم .
- ٣- ينشئكم .
- ٤- قال الفراء والزجاج وابن كيسان يكثرهم ، ويجعلكم أزواجا ، لأن ذلك سبب النسل (٥) والآراء الثلاثة متقاربة المعانى ، أما الكثرة في قوله الفراء وغيره فيمكن ، لأن الكثرة يكون فيها الانتشار .

قد اختلفوا في الضمير في قوله (يَذُرُوكُمْ فِيهِ)

- ١- منهم من قال : يرجع إلى البطن ، أى يخلقكم في بطون الإناث .

(١) سورة الروم : آية (٢١)
 (٢) انظر تفسير الطبرى ١١/٢٥
 (٣) فتح القدير ٥٢٨/٤
 (٤) أضواء البيان ١٧٥/٧
 (٥) انظر فتح البيان ٣٥٨/٨

- ٢- قال ابن قتيبة : يرجع إلى الزوج .
- ٣- قال البيهقي (يرجع إلى الرحم) (١) والرأى الصواب هو يرجع إلى المذكور في الآية من الذكور والإناث من بنى آدم والأنعام ، أما قول من قال : يرجع إلى البطن أو إلى الرحم وغيرهما من الآراء المذكورة فخلافاً للصواب والخطاب في قوله (يذروكم) يرجع إلى العقلاء ، وهذا هو الظاهر ، إلا أنه من باب التغليب ، أى تغليب الآدميين على الأنعام في ضمير المخاطبين (٢) ، وإنما قال (يذروكم فيه) ولم يقل (به) لسببين :
- (١) (لأنه جعل هذا التدبير منبهاً ومعدناً للتكثير) (٣) كقوله تعالى :
- ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ ﴾ (٤)
- (٢) (لأن حروف الجر يقام بعضها مقام البعض) (٥)
- (وهنا سؤال : لماذا أفرد الضمير المجرور وهو (فيه) وجمع الضمير المخاطب وهو (يذروكم) وجوابه : أن من أساليب اللغة العربية التي نزل بها القرآن رجوع الضمير ، أو الإشارة بصيغة الإفراد إلى مثنى أو جمع باعتبار ما ذكر كقوله تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَرَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمْ بِهِ ﴾ (٦) فالضمير في قوله (به) مفرد مع أنه يرجع إلى السمع والأبصار والقلوب * (٧) .

- (١) تفسير القرآن العظيم ١٠٩/٤
- (٢) انظر روح المعاني ١٧/٢٥
- (٣) تفسير النسفي ١٠١/٣
- (٤) سورة البقرة : آية (١٧٩)
- (٥) غرائب القرآن ٢٢/٢٥
- (٦) سورة الأنعام : آية (٤٦)
- (٧) أضواء البيان ١٧٥/٧

ولما ذكر بعض صنعه الدال على قدرته أرشد إلى بعض صفاته العظيمة فقال (ليس كمثله شيء) وقد اختلفوا فيه :

- ١- ذهب أكثر المحققين ، وأكثر السلفيين إلى أن المثل بمعنى الذات ، وهو من باب المبالغة في النفي ، بطريق الكناية ، نحو قولك (مثلك لا يبخل) أى أنت لا تبخل (١) ، وهذا قصدك ، لكن من باب المبالغة والكناية .
- ٢- قال ثعلب وغيره: إن المثل زائدة جاءت للتأكيد ، كزيادة تهما (٢) في قوله تعالى (فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ) (٣) وهذا القول بعيد الاحتمال ، قاله أبو حيان: وذلك أن زيادة الأسماء غير جائزة ، ومثل اسم ، وذلك ، بخلاف الكاف فإنه تجوز زيادته لكونه حرفاً من الحروف ، وهذا ما ذهب إليه الزجاج وابن جني (٤)
- ٣- العرب تقيم المثل مقام النفس ، كقولك (مثلى لا يقال له هذا) أى أنا لا يقال لي ، قاله ابن قتيبة (٥)
- ٤- قال الطبري وغيره: أن المثل ليست بزايدة ، لكن وضع موضع هو أى ليس هو كشيء . (٦)
- ٥- المشهور عند النحويين (أن الكاف زائدة للتأكيد) . (٧)

-
- (١) انظر تفسير القاسمي ٥٢٢٥/١٤
 - (٢) انظر الجامع لأحكام القرآن ٨/١٦
 - (٣) سورة البقرة : آية ١٣٧
 - (٤) انظر روح المعاني ١٨/٢٥
 - (٥) فتح البيان ٣٥٧/٨
 - (٦) انظر تفسير الطبري ١٢/٢٥ والتسهيل ٣١/٤
 - (٧) الفتوحات الإلهية ٥٤/٤

- ٦- (أجمع المفسرون على أن الكاف والمثل يراد بهما التشبيه ، لكن هذا الحكم عليهما هنا محال ، وذلك لأن فيه اثبات مثل لله) . (١)
- ٧- (قال الزجاج : إن الكاف مؤكدة ، أى ليس مثله شيء) (٢) أقول : ان الزجاج قال : ان الكاف مؤكدة بدلا من كلمة زائدة ، أدبا مع القرآن لأن القرآن الكريم ليس فيه كلام زائدة ، أو حرف زائد ، إلا اذا جاء للتأكيد ، والعرب يأتون بحروف زائدة ، لكنهم اتوا بها للتأكيد ، والرأى الراجح من هذه الآراء ، هو الرأى الأول ، رأى المحققين بأن المثل بمعنى الذات ، ومذهب السلف أن ذات الله لا تشبهها ذات المخلوقين كما ان صفات الخالق عز وجل لا تشبه صفات المخلوق ، لأن صفاتهم لا تنفك عن الأعراض وهو عز وجل منزّه عن ذلك ، فجميع اسمائه كلها حسنة وجميع صفاته كلها كمال ، وجميع أفعاله كلها خير ومصلحة ، اذ ليس كمثله شيء لانفراده بالكمال من كل الوجوه قال الواسطي (ليس كذاته ذات ، لا وكاسمه اسم ، ولا كفعاله فعل ، ولا كصفته صفة الا من جهة موافقة اللفظ ، وهذا مذهب أهل الحق والسنة والجماعة) (٣) أقول : ان صفة المخلوق تشبه صفة الخالق في الاسم دون المعنى الحقيقي ، مثل الكلام والسمع ، والبصر ، فالخالق والمخلوق متصف بهذه الصفات لا ثقة بكماله وجلاله ، والمخلوقات لهم صفات مناسبة لحالهم ، وغيرهما لكن الله عز وجل له صفات لا ثقة بكماله وجلاله ، والمخلوقات لهم صفات مناسبة لحالهم ، وكل هذا حق ثابت لا شك فيه ، فلن قيل : هذه الآية

(١) البحر المحيط ٥١٠ / ٧

(٢) زاد المسير ٣٧٦ / ٧

(٣) الجامع لاحكام القرآن ٩ / ١٦

تتعارض مع قوله تعالى : (وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ)^(١) لأنها تدل على اثبات المثل ، وقول (كَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ) تدل على نفي المثل فما الفرق ؟

الجواب : لا تعارض إطلاقاً ، لأن هناك اختلافاً في الآيتين وهو أن المثل في آية الشورى بكسر الميم (مِثْلٌ) وفي آية الروم (مَثَلٌ) بفتح الميم ، ومِثْلٌ بكسر الميم له معنيان :

- ١- (ليس له نظير)
- ٢- ليس لذاته مثيل ، فقوله (ليس كمثله شيء) معناه ليس له نظير — كما قاله ابن عباس ، أو يكون معناه ليس لمذاته سبحانه وتعالى — مثل ، وقوله (وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ) معناه وله الوصف الأعلى الذي ليس لغيره مثله ، ولا يشاركه فيه أحد)^(٢)

ويفيد قوله تعالى : (وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) الإيمان بجميع صفاته عز وجل التي لا تشبه صفات المخلوقين ، وأن الله عز وجل يسمع أقوال المخلوقين ، على اختلاف لغاتهم وحاجاتهم ، كأن أصواتهم لديه صوت واحد ، فهو يسمع السر والعلن والقريب والبعيد .

- ١- سمعه العام من جميع المخلوقات في الكون
- ٢- سمعه الخاص من السائلين له فقط كالداعين والعابدين ، ومنه قوله تعالى ﴿ إِنِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴾^(٣) وهو أيضاً يبصر كل شيء دون حواجز وأستار ،^(٤) .

فإن قيل : هذا يفيد الحصر مع أن المخلوقين موصوفون بالسمع والبصر

-
- (١) سورة الروم : آية (٢٧)
 - (٢) تفسير الخازن ٩٢/٤
 - (٣) سورة إبراهيم : آية (٣٩)
 - (٤) انظر الكواشف الجليلة ص ١٤٧

والجواب : أنَّ المراد من الحصر : أنه لا يتصف بصفة السمع والبصر كاملة إلا الله عز وجل ، لأنَّ الكمال في كل الصفات ليس إلا الله تعالى (١) وهذه الآية (رد على نفاة الصفات من جهمية ، أو معتزلة ، أو قدرية ، وأشاعرة وغيرهم ، وهم جعلوا هذه الآية حجة لهم في رد الأحاديث الصحيحة التي تخالف قواعدهم وآراءهم تليسا منهم بتدليسها على من هو أعمى قلبا منهم ، وتحريفها لمعنى الآيات عن مواضعها ، ففهموا معنى الصفات بما لم يحبّه الله ورسوله) (٢) أقول : أنَّ استدلالهم بهذه الآية على رد الأحاديث الصحيحة استدلال باطل لأنَّ الله عز وجل أثبت لنفسه هذه الصفات ، فيجب الايمان بما أثبت الله ورسوله عن نفسه ، ويجب على العبد بمقتضى هذه الصفات ،

- ١- أن يحفظ لسانه ، لأنَّ الله يسمعه .
- ٢- أن لا يسمع المنهيات .
- لأنَّ الله خلق له السمع ، ليسمع به كتابه العزيز ، وسنة رسوله الكريم والأمر التي توافق الشرع .
- ٣- إنَّ الله خلق له البصر للنظر والتأمل في الأفاق والأنفس .
- ٤- أن يراقب الله تبارك وتعالى في كل حركته صغيرة أو كبيرة حتى خواطره ، أن يعتقد أنه بمراى من الله ومسمع منه . (٣)

ولما ذكر أنَّ الله عز وجل هو الخالق والمدير في الكون ، بيّن أرزاق المخلوقين بيده عز وجل بقوله (لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) ،

-
- (١) انظر السراج المنير ٣ / ٤٣٠
 - (٢) شرح الطحاوية ص ٣٩ - ٣٤١
 - (٣) انظر روح البيان ٨ / ٢٩٣

وللعلماء آراء في معنى (المقاليد) .

- ١- قال قتادة ، والحسن ومجاهد ، له مفاتيح أرزاق السموات والأرض ، وأسبابها ، فتمطر السماء بأمره ، وتنبت الأرض بإذنه .
- ٢- قال السدي : له خزائن السموات والأرض . (١)
- ٣- قال الآخر : خزائن السموات المطر ، وخزائن الأرض النباتات
- ٤- قيل : الطاعة يقال ألقى إلى فلان بالمقاليد ، أى أطاعه فيما يأمره فمعنى الآية على هذا : له طاعة في السموات والأرض (٢) وهذا القول قريب من قول البقاعي : لأن المقاليد الحقيقية هي عبادة الله عز وجل كما في قوله تعالى عن نوح عليه السلام (فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ، يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مُمْدِرًا رِزْقًا وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ رَثِمًا) (٣) وهذا يدل على أن الرزق قد يكون سببه وتيسير تحصيله الاستغفار والتوبة والعمل الصالح (٤) .
- ٥- قال الراغب : أى ما يحيط بها ، وهذه المعانى كلها تشير إلى معنى واحد وهو قدرته تعالى عليها ، وحفظه لها (٥) ، وأن الله عز وجل بيده مفاتيح خزائن السموات والأرض ، ومغاليق الخير والشر ومفاتيحها ، ومفاتيح الرحمة والأرزاق والنعم الظاهرة والباطنة ، فهو المعطى النافع ، والمانع الضار الذى لا تعطى النعمة إلا منه ، ولا يدفع الشر إلا هو سبحانه وتعالى (مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا يُرْسِلُ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ) ولهذا قال تعالى * يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ، إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ * أى (يوسع الله ويعطى أصناف

(١) انظر تفسير الطبري ١٤/٢٥ ومجمع البيان ٤٢/٢٥

(٢) الجامع لأحكام القرآن ٢٧٥/١٥

(٣) سورة نوح : آية (١٠-١١-١٢)

(٤) انظر نظم الدرر ٢٦٢/١٧

(٥) انظر المفردات في غريب القرآن ص ٤١٣

(٦) سورة فاطر : آية (٢)

الرزق لمن يشاء ، ويضيق ويقبض عمن يشاء (١) .
 قال ابن عباس (لو وسع الله المال على عباده لطلبوا منزلة بعد منزلة
 ودابة بعد دابة ، ومركبا بعد مركب ، وملبسا بعد ملبس) (٢) ، وقيل :
 لو جعلهم سواء في الرزق لما انقاد بعضهم لبعض ، ولتورفت الأعمال ،
 لأن الطمع طبيعة البشر (٣) ولهذا يقول الرسول صلى الله عليه وسلم
 (لو كان لابن آدم واديان من مال ، لا يبغي ثالثا ، ولا يملأ جوف
 ابن آدم إلا التراب ، ويتوب الله على من تاب) (٤)
 ومن حكمة عدم بسط الرزق كما بينتها الآية :

- ١- أن سعة المال تحمل الناس على البغى والظلم والعصيان ،
 لأن من طبع أهل سعة المال البطر والكبر والطفيان ، كما
 قال تعالى ﴿ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِكَبَّارٍ غَافٍ أَنْ رَأَاهُ اسْتَغْنَى ﴾ (٥)
- ٢- امتحان لهم على مدى صبرهم وتحملهم ، ومدى إيمانهم
 بالقضاء والقدر .
 ومن حكمة بسطه ما يلي :

- (١) أن طبيعة البشر ، لا يستغنى بعضهم عن بعض ، فالغنى
 يحتاج إلى الفقير ، والفقير يحتاج إلى الغنى ، ومن هنا
 يتحقق التعاون والتكافل الاجتماعي بينهم ، وتتحقق الأخوة
 الإيمانية الصادقة التي تجعلهم كجسد واحد .
- (٢) امتحان لهم أيضا ، هل هم يشكرون أم يجحدونه بقولهم
 إنهم أخذوه عن جهدهم وقد رتبهم كما قال قارون ،

-
- (١) تفسير الطبري ٢٥/١٤-٢٧٥
 - (٢) مراح لبيد ٢٧٠/٢
 - (٣) انظر فتح القدير ٣٥/٤
 - (٤) صحيح البخاري ١١٥/٨ كتاب الرقاق ، باب ما يتقى من فتنة
 المال وصحيح مسلم بشرح النووي ١٣٩/٧ كتاب الزكاة
 باب كراهة الحرص على الدنيا .
 - (٥) العلق ، ٦-٧ .

أقول : المال على حسب صاحبه ، فإن كان غنيا شاكرا ومطيعا ومتواضعا كاف أفضل وأحب عند الله وعند الناس من الغنى المتكبر الظالم — كون كل واحد منهما يأخذ جزاءه ، ولهذا يقول الرسول صلى الله عليه وسلم (نعم المال الصالح للفرء الصالح) (١) بل الغالب أن المال يوشى على صاحبه تأثيرا شيطا ، ولا شك أن البغى مع الفقر أكل ومسع البسط أكثر وأغلب وأعلم أن الغنى والفقر علاقة لهما بالكفر والايمان . بدليل أنه قد يوجد الكافر موسعا عليه دون المؤمن ، ويوجد المؤمن متسقا عليه دون الكافر ، فلو كان للغنى والفقر علاقة بالكفر والايمان لاغنى المؤمن دون الكافرين ، وهذه الدنيا دار ابتلاء ، وسج — للمؤمنين كما أن الغنى والفقر علاقة لهما بفضل أو هوان فالغنى لا يدل على فضل الانسان ولا الفقر على هوانه وإنما هما أمران متعلقان بمشيئة الله وقضائه وقدره فعلى الانسان أن يقتصد ويسبق بالخيرات ، ويترك الامر لله تعالى وقد اختلفوا في معنى الرزق في الآيه ، فمنهم من قال ، هو الرزق الخاص ، وهو المطر ، ومنهم من قال : هو الرزق العام ، وهو جميع أنواع الرزق ، وهذا هو الظاهر والأولى . (٢)

ولما بين أن بسط الرزق وقبضه ، بيده عز وجل اتبعه بذكر سبب ذلك فقال : (٣) (انه بكل شيء عليم) أى انه عليم بأحوال الناس ويعواقب امورهم ، فهو يقدر لهم أرزاقهم على وفق مصالحهم (٤) ويقدر أحوالهم على ما تقتضيه حكمته ، ومشيئته ، فلو أغناهم لبغوا ، ولو أفقرهم

(١) رواه أحمد في المسند ١٩٧/٤ كما رواه ابو يعلى قال الهيثمى في مجمع الزوائد ٦٤/٤ ، ٣٥٣/٩ ورجال احمد وابن يعلى رجال الصحيح ورواه الحاكم في المستدر ٢/٢ كتاب البيوع وقال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ، انما أخرجاه في اباحة طلب المال . وسكت عنه الذهبى واللفظ للامام احمد .

(٢) انظر فتح البيان ٣٧٦/٨

(٣) انظر نظم الدرر ٢٦٣/١٧

(٤) مراح لبيد ٢٧٠/٢

جميعا لهلكوا (١) (وهو يعلم أن منهم من لا يصلحه إلا الغنى ومنهم من لا يصلحه إلا الفقر) (٢) .
 لحديث طويل رواه أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ربه عز وجل (ولأن من عبادى المؤمنين لمن يسألنى الباب من العبادة فأكفاه عنه أن لا يدخله عجب فيفسده ذلك ، ولأن من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه إلا الغنى ولو أفقرته لأفسده ذلك ، ولأن من عبادى المؤمنين لا يصلح إيمانه إلا الفقر ولو أغنيته لأفسده ذلك) (٣)
 قال قتادة : (كان يقال خير العيش ما لا يطغيك ، ولا يلهيك) (٤)
 قال تعالى (اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ، وَفَرَحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا) (٥)
 وقوله (وَيَكَنَّ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بَنَّا) (٦) وقوله (اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ) (٧)

فلن قيل : هذه الآيات تفيد أن الله هو المنفرد بالقض والبسط ، كما انفرد بالخلق والأمر ، فما وجه انفرد آية القصص وآية العنكبوت في قوله ﴿ من عباده ﴾ وقوله ﴿ ويقدر له ﴾ ولم يرد ذلك في سورتي الرعد والشورى ؟

-
- (١) انظر غرائب القرآن ٣٣/٢٥
 (٢) زاد المسير ٢٨٧/٧
 (٣) تفسير البغوى ١٢٧/٤ (ابى محمد الحسين بن مسعود) دار المعرفة
 هذا الحديث رواه الهيثمى نحوه في مجمع الزوائد ٢٧٠/١٠
 وقال رواه الطبراني وفيه جماعة لم أعرفهم .
 (٤) الدر المنثور ٩/٦
 (٥) الرعد : آية (٢٦)
 (٦) القصص : آية (٨٢)
 (٧) العنكبوت : آية (٦٢)

والجواب : أَنَّ آية الرعد ، لا تفيد تخصيص المؤمنين وتشريفهم
لأنَّ الفرح بمتاع الدنيا ، ليس من شأنهم وإنما فرحهم ببقاء ربهم ،
وأخذ ما يرجونه في الآخرة ، والفرح من شأن الكافرين ، والغافلين
عن ربهم .

أما آية القصص فهي إشارة إلى أَنَّ القائلين (وَيَكُنَّ اللَّهُ يَبْسُطُ
الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ) هم الذين تمتوا مال قارون ، وقد
قالوه عالمين بأنَّ الله هو القابض والباسط ، كما بسط لقارون ، أما
آية العنكبوت ﴿ من عباده ويقدر له ﴾ فلأنها خصصت العموم التي
قبلها ، وهو قوله تعالى ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ دَآئِبَةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا ، اللَّهُ
يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ ﴾ (١) تشريفا للمؤمنين ليذكروه في حال القبض والبسط ،
وليستأنسوا بما يجري لهم من الأمور ، أما هذه الآية في سورة الشورى
فلأنها تفيد العموم بقوله (له مقاليد السموات والأرض) وما دامت لله
مقاليد السموات والأرض فإنه لا يرزق المؤمن والكافر إلا من عنده سبحانه
وعلم بذلك أنه لم يقصد في آتي الرعد والشورى تخصيص المؤمنين
وتشريفهم ، كما قصد في آية العنكبوت ، وبهذا السبب زادت فيها كلمة
﴿ من عباده وكلمة يقدر له ﴾ في سورتي القصص والعنكبوت ، لأنَّ القصد
فيهما يختلف عن قصد الأيتين السابقتين .

ومعنى (مقاليد السموات والأرض) (أى ما يحيط بها . وقيل خزائنها
وقيل مفاتيحها ، وكلها تشير على معنى واحد . وهو قدرة الله
عز وجل) (٣)

(وَيَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ) بمعنى يوسع لمن يشاء ويضيقه
على من يشاء ، ولما عظم وحيه إلى محمد صلى الله عليه وسلم بقوله

-
- (١) سورة العنكبوت : آية (٦٠)
(٢) انظر ملاك التأويل ٢٠٣/٢ - ٢٠٦ احمد بن ابراهيم الثقفي
القرناتى الطبعة الاولى دار الغرب الاسلامى .
(٣) المفردات فى غريب القرآن ص ٤١١

(كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) ذكر
تفصيل ذلك فقال (شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا) الآية ،
والمراد بين الله وسن لكم ديننا قويا واضحا ، تطابقت على صحته جميع
الأنبياء والرسل ، والخطاب لامة محمد صلى الله عليه وسلم (١) وهنـا
سواء ال تلاحظ فيه أنّ ما شرعه الله للرسول صلى الله عليه وسلم عبّر عنه
بكلمة الإيحاء فقال (كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ) بينما ما شرعه لغيره من الرسل
السابقين عبّر عنه بكلمة التوصية فقال (مَا وَصَّى بِهِ) الخ . فما هو
السرفي ذلك ؟ والجواب يتلخص فيما يلي :

- ١- جاء ذلك (إشارة إلى أنّ شريعته صلى الله عليه وسلم هي الشريعة
الكاملة الناسخة لما قبلها من الشرائع الخالدة إلى قيام الساعة .
- ٢- جاء ذلك اعلانا برسالته وردّا على من ينكروها من الكفار (٢)
- ٣- جاء تعظيما لشأنه صلى الله عليه وسلم .
- ٤- جاء تشريفا للرسول صلى الله عليه وسلم ولشريعته . (٣)
- ٥- إشارة إلى أنّه صلى الله عليه وسلم على درجة من كمال العقل
والذكاء والفطنة ، بحيث إنّ المخاطب ، بالوحي يكون بالإشارة
دون العبارة ، والذي يخاطب بالإشارة يدل على أنّه يتمتع
بقوة العقل والذكاء والوعي الكامل .
- ٦- الوحي معجزة ، وينزل على دفعات كثيرة حسب الحوادث والمناسبات
ولا يعرفه إلا الأنبياء والرسل ، والتوصية ، ليست معجزة ،
وهي صريحة واضحة الدلالة ، يفهمها كل أحد ، وتعطى
كلماتها مرة واحدة .
- ٧- الوحي يجب اتباعه وتدبره ، وأخذ الأدلة والبراهين والعبـر
والحكم منه . (٤)

(١) انظر حاشية الصاوى ٣٤/٤
(٢) فتح البيان ٣٥٩/٨
(٣) انظر حاشية الشهاب ٤١٣/٧
(٤) انظر تفسير القرآن للقرآن ٢٩-٢٨/٢٥

وقد خص هؤلاء الأنبياء الخمسة بالذكر لأسباب :

- ١- لأنهم أكابر الأنبياء .
- ٢- لكونهم أصحاب الشرائع العظيمة .
- ٣- لكثرة أتباعهم .
- ٤- لأنهم أولو العزم . (١)
- ٥- (لعظيم شهرتهم .
- ٦- لعلو شأنهم) (٢)
- ٧- لاستمالة قلوب الكفار إلى أتباعهم .
- ٨- لإتفاق كلمة أكثرهم على نبوتهم . (٣)

وترتيب ذكرهم في هذه الآية وفق ترتيب زمنهم ، فنوح ثم إبراهيم ثم موسى ثم عيسى عليهم الصلاة والسلام ، وقد ذكر النبي صلى الله عليه وآله وسلم لتشريفه وتفضيله ، كما في قوله تعالى (وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَنُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ) (٤) وقدم ذكره على إبراهيم وموسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام في الآية إشارة إلى أن رسالته هي مجمع رسالات الأنبياء السابقين ، وأن كتابه الذي أنزل عليه هو المهيمن على الكتب السماوية ، وقدم نوح عليه السلام على غيره دلالة على أن دعوة الإسلام ، دعوة قديمة ، منذ أن بلغ الإنسان مبلغ الخطاب والتكليف (٥) ولكونه أول الرسل ، ولدلالة قدم شريعته ، وطول عهده (٦)

(١) انظر حاشية محي الدين زادة ٢٧٢/٤

(٢) روح المعاني ٣٠/٢٥

(٣) انظر تفسير أبي السعود ٣٥/٨

(٤) سورة الأحزاب : آية (٧)

(٥) انظر تفسير القرآن للقرآن ٣٠-٢٩/٢٥

(٦) انظر الميزان في تفسير القرآن ٢٨/٢٥

وقد اختلف العلماء فيما شرعه الله للرسول .

- ١- (قيل : تحليل الحلال وتحريم الحرام ،
 - ٢- وقيل : تحريم الأمهات والبنات والأخوات ،
 - ٣- وقيل : بعث الأنبياء كلهم بإقامة الدين ، والألفة والجماعة)
 - ٤- وقال مجاهد : لم يبعث الله نبيا إلا أوصاه بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ، والإقرار بالوحدانية والطاعة له ، فذلك دينه الذي شرع لهم (١)
- (والمراد بالدين الذي وصى به جميع الأنبياء ، هو أصل الأديان ، كالإيمان بالله وحده لا شريك له ، وبملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر واكتساب مكارم الأخلاق ومحامد الصفات ، أما الأحكام الفرعية ، فهي تختلف باختلاف الشرائع) (٢)

والشرائع قسمان :

- ١- شرائع باقية خالدة ، في جميع الأديان ، لا يدخل فيها النسخ ، نحو مكارم الأخلاق من حسن الصدق وإخلاص العمل ، والإحسان وقبح الكذب والظلم وغير ذلك .
- ٢- شرائع تختلف باختلاف الأديان ، كالصيام والصلاة ونحوهما وقد احتج بعضهم بقوله (شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا) على أَنَّ النبي صلى الله عليه وسلم في أول الأمر كان مبعوثا بشريعة نوح عليه السلام ، وهذا احتمال بعيد لأنَّ الشريعة المقصودة في هذه الآية هي الشريعة المتفق عليها الجميع ، بدليل عطف سائر الأنبياء عليه ، وليس المقصود شريعته

(١) روح المعاني ، ٢٥ / ٢١

(٢) التسهيل ٤ / ١٨

هو (١) واعلم أنّ لكل نبي شريعة خاصة ، والشريعة المحمدية نسخت من الشرائع السابقة ما يخالفها ، والشريعة التي ارتضاها الله للأنبياء هي أصول الدين التي لا تتغير من عهد نوح عليه السلام إلى أن تقوم الساعة . وبعد بيان ذلك ، فصل ما شرعه بقوله (أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ) أي (شرع لكم ولمن قبلكم إقامة جميع شرائع الدين أصوله وفروعه) (٢) (وترك الفرقة ، والمراد بإقامة الدين لإعلام شعاره وإعلام مناره ، والدوام على اعتقاده ، والثبات على العمل بواجباته) (٣) (وتعديل أركانه ، وحفظه من أن يقع فيه زيغ ، والمواظبة عليه باحياً شروطه وحدوده وما إلى ذلك) (٤) .

قال ابن عباس (أن أقيموا الدين) أي يعملوا به على ما شرع وفرض لكم ، وقال أبو العالية : إقامة الدين هو الإخلاص ، وأميل إلى قول ابن عباس لأن سياق الآية يدل على ذلك (٥) ، ولما أمر بالاجتماع في إقامة الدين ، أردفه بالنهي عن الاقتراف والاختلاف بقوله (وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ) أي لا تختلفوا في الأصول التي اتفقت عليها دعوة الأنبياء والرسل ، كالتوحيد والصلاة والزكاة والحج والتقرب بمصالح الأعمال كصلة الرحم والوفاء بالعهد ، وعدم إيذاء الخلق ، وكل هذا اتحد فيه الرسل ، وإن اختلفوا في تفاصيله ، أما الفروع والشرائع ، فيجوز فيها الاختلاف ، لأن الفروع من باب الاجتهاد ، وهو مظنة الخلاف ، والشرائع تختلف باختلاف مصالح الأمم . (٦)

-
- (١) انظر تفسير الفخر الرازي ٢٧/١٥٧-١٥٨
 - (٢) تيسير الكريم الرحمن ٩٦/٧
 - (٣) تلخيص البيان في مجازات القرآن ص ٣١٦ أبي الحسن بن الحسين مطبعة المعارف .
 - (٤) حاشية محي الدين زادة ٢٧٢/٤
 - (٥) انظر تفسير الطبري ١٥/٢٥
 - (٦) انظر فتح البيان ٣٦٠/٨

قال السدي: لا تختلفوا في الدين ، كما اختلفت الأحزاب من قبلكم ، (١) ، وقال أبو العالية : لا تتعادوا به (٢) ، وقال مقاتل : لا تختلفوا فلنّ كل نبي صادق فيما يبلغه عنه ربه (٣) ، وقال قتادة : تعلموا أنّ الفرقة هلكة وأنّ الجماعة قوة (٤) وللإتحاد والإتفاق فوائد تنبئ منها :

- ١- قوة التأثير على المعارضين به .
- ٢- فيه المصلحة العامة ، لأنّ الاختلاف يؤول إلى الفوضى والقتل والعداوة وهذه الأمور ضدّ المصلحة العامة ،
- ٣- يحصل المقصود من الأمر المتفق عليه بسرعة وسهولة (٥) ، ومن مظاهر الاجتماع على الدين وعدم التفرق فيه ، ما أمر به الشارع من الاجتماعات العامة كاجتماع الحج ، والعديد من ، وصلاة الجمعة والصلوات الخمسة في المساجد والجهاد ، وغير ذلك من العبادات التي لا تتم ولا تكمل إلا باجتماع لها ، وعدم التفرق فيها .

ثم حكى حسد أهل الشرك وبين أنّ ما شرعه من الدين شق وعظم على المشركين بقوله (كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ) من توحيد الله والإخلاص له ، وترك الأوثان والأصنام وغيرهما من الآلهة والأنداد ، قال قتادة : (أنكر المشركون وكبر عليهم شهادة أن لا إله إلا الله وصدّهم عنها إبليس وجنوده ، فأبى الله تعالى إلا أن يطهرها وينصرها) (٦)

وقيل : (شق عليهم رسالتك ودعوتك) (٧) من عبادة الله وحده ،

-
- (١) انظر تيسير الكريم الرحمن ٩٦/٧
 - (٢) تلخيص البيان في مجازات القرآن ص ٣١٦
 - (٣) انظر البحر المحيط ٥١٢/٧
 - (٤) انظر تفسير الطبري ١٥/٢٥
 - (٥) انظر تفسير الفخر الرازي ١٥٨/٢٧
 - (٦) تفسير الطبري ١٥/٢٥
 - (٧) الميزان في تفسير القرآن ٣١/٢٥

وطاعته بامثال أمره واجتناب نهيه ، ودليل مشقته عليهم أنهم كانوا يكرهون ما أنزل الله ، وبجتهدون في عدم سماعه ، لشدة كراهيتهم له (١)

وقال سيد قطب : كبر وشق على المشركين أن ينزل هذا الوحي على محمد صلى الله عليه وسلم ، من بين أظهرهم ، وكانوا يريدون أن ينزل هذا الوحي على أصحاب السلطان ، ذوى المال والجاه من رؤسائهم ، ولم يكفهم نسب الرسول صلى الله عليه وسلم وصفاته الكريمة ، كما كبر عليهم أن ينتهى سلطانهم الدينى بانتها عهد الوثنية والأصنام والأساطير التى تعتمد عليها مصالحهم الاقتصادية والاجتماعية ونحوهما من المنافع الدنيوية (٢)

وبعد أن أرشد المؤمنين إلى التمسك بالدين ، بين أنه أرشدهم إلى ذلك لأنه اصطفاهم من بين خلقه (٣) ، وأجاب عن شبهتهم بأن الاصطفاء فى الرسالة لا يكون بالرغبة والنسب والمال والجاه وإنما يتعلق بمشيئة الله تعالى وأن الأمور كلها بيده بقوله (٤) (اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ) فيصلط على دينه من يشاء من عباده ، ويعلم أنه يصلح للاجتباء لرسالته وولايته ، وهو يعلم حيث يجعل رسالته .

قال قتادة (يوفق لدينه ، ويستخلص لعبادته من يرجع إلى طاعته ويقبل على عبادته) (٥) وقال مجاهد (من أقبل على طاعته

-
- (١) أضواء البيان ١٨٠/٧
(٢) انظر ظلال القرآن ٣١٤٨/٥
(٣) انظر الفخر الرازى ١٥٨/٢٧
(٤) انظر غرائب القرآن ٢٣/٢٥
(٥) فتح البيان ٣٦١/٨

ورجع إليه بالتوبة من معاصيه ويهدي إليه من ينيب بالإرشاد والتوفيق (١)
(وهذا تسليية له صلى الله عليه وسلم بأن منهم من يستجيب لدعوته) (٢)
وهنا نسأل علام يعود الضمير في قوله (إليه)

والجواب : الضمير لما أن يعود

١- إلى لفظ الجلالة .

٢- إلى الدين .

٣- إلى ما يدعو إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والأول والثاني
متقاربان ، والأظهر عود الضمير إلى لفظ الجلالة ، لأنّـه
أقرب مذكور ، وهو الأول ، وأكثر فائدة (٣) ، ولما أمر الله
عز وجل المؤمنين بعدم اختلافهم وتفرقهم في الدين أخبر
أنّ أهل الكتاب هم الذين تفرقوا واختلفوا فيه بعد علمهم بمبعث
الرسول صلى الله عليه وسلم ومشاهدتهم للآيات والبراهين التي
تدل على وحدانيته عز وجل ، وعلى صدق نبوة رسوله محمد عليه
الصلاة والسلام (٤) كما أخبر أنّ الذي دعاهم إلى ذلك هو
البغي بينهم ، ولأنّ عز وجل أجاب عن سؤال قد يخطر بالبال ،
لماذا تفرق الناس في الدين ، مع أنهم أمروا بإقامته ، وعدم
التفرق فيه (٥) ؟ فقال (وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ
الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ) أي أنّ الله تعالى أخبر أنّ أهل الكتاب ،
تفرقوا بعد ما قامت عليهم الحجة والبيان بأنّ الله وحده لا شريك

(١) انظر تفسير الخازن ٩٢/٤

(٢) روح المعاني ٢٢/٢٥

(٣) انظر حاشية الشهاب ٤٢٤/٧

(٤) انظر غرائب القرآن ٣٢/٢٥

(٥) انظر الفخر الرازي ١٥٨ / ٢٧

وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ إِلَى النَّاسِ جَمِيعًا ، كَمَا أَخْبَرَهُ أَنَّ سَبَبَ تَفَرُّقِهِمْ هُوَ الْبَغْيُ وَالْعِنَادُ وَالْمَشَاقَّةُ وَالْحَسَدُ ، وَهَذِهِ الْأُمُورُ الَّتِي تَمْنَعُهُمْ مِنْ الْإِتِّفَاقِ وَالْخُضُوعِ لِأَمْرِ اللَّهِ الَّذِي أَكَّدَ وَجُوبَ عَدَمِ التَّفَرُّقِ فِي الدِّيْنِ — وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْبَغْيُ مَصْدَرِ بَغَاةٍ ، بِمَعْنَى طَلَبِهِ ، وَيَكُونُ الْمَعْنَى تَفَرُّقُوا طَلَبًا لِلدُّنْيَا وَالرِّيَاسَةِ . (١)

وَاخْتَلَفُوا عَلَى مَا يَعُودُ الضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ (وَمَا تَفَرَّقُوا) ؟

- ١- قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : هُمُ قُرَيْشٌ ، الَّذِينَ تَفَرَّقُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . (٢)
- ٢- قِيلَ : الْمُرَادُ هُمُ أُمَمُ الْأَنْبِيَاءِ السَّابِقِينَ ، كَأُمَّةِ نُوحٍ وَأُمَّةِ هُودٍ وَأُمَّةِ صَالِحٍ وَأُمَّةٍ أُخْرَى ، بِحَيْثُ أَنَّ هُمْ اخْتَلَفُوا لَمَّا طَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ ، فَأَمَّنْ بَعْضُهُمْ وَكَفَرَ بَعْضُهُمْ (٣) .
- ٣- قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَيْضًا : هُمُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى (٤) بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى (وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ) (٥) وَنَصَّتِ الْآيَةُ بِأَنَّ الَّذِينَ تَفَرَّقُوا هُمُ أَهْلُ الْكِتَابِ لِأَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى (إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ) لَا تُقَالُ بِأَهْلِ الْكِتَابِ (٦) ، (وَهَذَا الْقَوْلُ ذَهَبَ إِلَيْهِ أَكْثَرُ الْمَفْسُرِينَ كَابْنِ عَبَّاسٍ وَالنَّسْفِيِّ) (٧) أَمَّا الْقَوْلُ بِأَنَّ الْمُرَادَ بِهِمْ قُرَيْشٌ فَهُوَ قَوْلٌ بَاطِلٌ

(١) انظر حاشية محي الدين زادة ٢٧٢/٤
 (٢) انظر الجامع لأحكام القرآن ١٢/١٦ والبحر المحييط ٥١٢/٧
 (٣) انظر حاشية الصاوي ٣٤/٤
 (٤) انظر تفسير أبي السعود ٢٦/٨
 (٥) سورة البينة (٤)
 (٦) تفسير الخازن ٩٢/٤
 (٧) تفسير النسفي ١٠٢/٣

للولجه المذكور ، ولأنّ قوله تعالى ﴿ وَلِإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ
بَعْدِهِمْ ﴾ (لا يليق بالعرب لأنّ الذين أورثوا الكتاب من بعدهم هم
أهل الكتاب) (١) .
والرأى الذى أميل إليه أن المقصود بهم الأمم السابقة ، لأنّ الكلام
عنهم فى الآية السابقة (شرع لكم من الدين) الخ ويدخل فيها
أهل الكتاب ، وكون المراد بهم الأمم السابقة هو ما رجحه البيضاوى . (٢)

(١) الفخر الرازى ١٥٩/٢٧
(٢) انظر حاشية الشهاب ٤١٤/٧

وما تفرق هؤلاء (إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ) ويراد به :

- ١- (من بعد ما علموا أَنَّ الفرقة ضلالة ، متوعد عليهم) ،
 - ٢- من بعد ما جاءهم القرآن بغيا بينهم على محمد صلى الله عليه وسلم (١)
 - ٣- (من بعد ما علموا ببعضتهم وصحة نبوته ، بدليل قوله تعالى ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ﴾ (٢)
 - ٤- من بعد ما علموا صحة ما أمروا به (٣)
 - ٥- من بعد ما علموا بالكتب السماوية (٤) ،
- وأميل إلى المعنى الثاني والثالث لأن سياق الآية يفيد ذلك ، والآراء الأخرى محتملة ، وأشار إلى أَنَّ البغي خاص بهم بقوله (بَغْيًا بَيْنَهُمْ) ووقع منهم لا تتباع أهوائهم وأخذ حظوظ أنفسهم . (٥)
- ثم ذكر أَنَّ هؤلاء كانوا يستحقون العذاب المعجل على سوء أفعالهم ، ولكن حكيمه تعالى اقتضت تأخيرها ليوم معلوم ، لأن لكل عذاب عنده أجلا مسمى (٦) فقال (وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى لَفُضِي بَيْنَهُمْ) معناه :

- ١- ولولا وعد الله ، بتأخير عذابهم إلى يوم القيامة ، وهو الأجل المسمى لعجل لهم العقوبة في الدنيا باهـلاك المبطلين وإثابة المحقين ، وإنزال العذاب على الكافرين

(١) زاد المسير ٢٧٧/٧
 (٢) سورة البقرة : آية (٨٩)
 (٣) غرائب القرآن ٢٣/٢٥
 (٤) جامع البيان ٢٥٥/٢
 (٥) انظر نظم الدرر ٢٦٨/١٧
 (٦) انظر الغفر الرازي ١٥٩/٢٧

والمكذابين (١) .

٢- (يقضى بينهم باستئصال المكذابين ، كما فعل بمكذبي الأمم السابقة لكنه لم يفعل الاستئصال ، لأن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم نبي الرحمة ، ولأن مكة كانت مهاجرا الأنبياء والمرسلين ، ومهبط الملائكة المقربين ، فلو وقع فيها الاستئصال لكانت مثل ديار عاد وثمود ، ووقعت النفرة لقلوب الناس ، وقد دعا إبراهيم عليه السلام بقوله (فَأَجْعَلْ أَفْئِدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ) (٢) فكان من حكمته - سبحانه - أن لا يجعل الحرم المبارك الأمين من مصارع السوء ، وأن يقيه من نتائج سخطه (٣) .

(ومن حكمة تأخير العذاب أن الدنيا دار ابتلاء وامتحان ، وليست دار جزاء وعقاب) (٤) ثم ذكر أن تفرقهم في الدين مستمر مع شكوكهم في كتابهم ، فقال (وَلِئِنِ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيبٍ) .

(الكتاب) هو : ١- التوراة والإنجيل ، إذا كان المراد بالذيين أورثوا الكتاب هم اليهود والنصارى الذين كانوا في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ، قاله السدي (٥)

(ومعنى (من بعدهم) من بعد أنبيائهم (٦)) (أومن بعد المتخلفين في الحق) (٧) .

-
- (١) انظر تفسير الخازن ٩٢/٤
 - (٢) سورة إبراهيم : آية (٣٧)
 - (٣) روح البيان ٢٧٤/٨
 - (٤) حاشية الصاوي ٣٥/٤
 - (٥) انظر تفسير التبيان ١٤٩/٩
 - (٦) زاد المسير ٢٧٨/٧
 - (٧) الجامع لاحكام القرآن ١٢/١٦

٢- القرآن الكريم : إذا كان المراد بالذين أورثوا الكتاب ، هم المشركون بمكة ومعنى (من بعدهم) من بعد اليهود والنصارى (١) (والضمير في قوله (لَقِيَ شَكْرَهُ) .

(١) يرجع إلى القرآن الكريم .

(٢) يرجع إلى الدين .

(٣) يرجع إلى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، وهو

خلاف الظاهر ،

(٤) يرجع إلى كتابهم (٢) ومعنى الشك مطابقة الضدين عند

الإنسان (٣) ، والمراد به هنا (مطلق التردد والتخير) (٤)

والرأى الذى أميل إليه هو عود الضمير إلى القرآن ، أو إلى

الدين ، وهو الواقع لأن من عنده شك في القرآن يكون عنده شك

في الدين ، فكل الرايين يمكن أن يكون رأيا واحداً لأن الدين

من القرآن ، والقرآن هو الدين ، ولما ثبت زيفهم عن هذا

الكتاب ، بين وجوب إزالة هذا الزيغ والشك

بقوله (فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ) واختطفوا في المراد لقوله (فلذلك)

(١) قال الفراء والزجاج : إِنَّ اللام بمعنى إلى أى إلى ذلك

الدين الذى أوحينا به إلى الأنبياء ، (فادع) الناس ،

والإشارة في ذلك إلى قوله (شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ) الآية ،

أو إلى قوله (مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ) .

(١) انظر تفسير النسفي ١٠٣/٣

(٢) انظر البحر المحيط ١٥٣/٧

(٣) انظر المفردات ص ٢٦٥

(٤) فتح البيان ٣٦٢/٨

(٥) حاشية محي الدين زادة ٢٧٢/٤

- ٢- أو يعود للشك ، والمعنى لأجل ذلك الشك أدع الناس إلى اليقين (١) .
- ٣- قيل : إن اللام بمعنى (لأجل) والإشارة إلى التفرق والاختلاف ، أى لأجل ما حدث من الاختلافات الكثيرة في الدين أدع إلى الله ليكون الناس على منهج واحد . (٢)
- ٤- أو يعود للكتاب المذكور في قوله (وَلَا الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ) .
- ٥- يعود إلى القرآن ، وهو الظاهر (٣) ، وهو مذهب أهل البيت السائب .
- ٦- قال مقاتل يعود إلى التوحيد (٤)
- ٧- (أو يعود لإقامة الدين ، أى فادع لدين الله ، وإقامته لا تحتاج إلى تقدير اللام بمعنى لأجل ، لأن دعا يتعدى باللام) (٥)
- ٨- أو يعود للدين ، وهو الرأي الراجح لأنه جامع لسائر الآراء ويغنى عنها (٦)
- (والاستقامة تكون في أمر الله ، أى استقم على أمر الله كما قال قتادة ، وقال سفيان : الاستقامة تكون في القرآن ، أى استقم على القرآن ،

(١) انظر تفسير أبي السعود ٢٧/٨
 (٢) انظر الفخر الرازي ١٥٩/٢٧
 (٣) حاشية الشهاب ٤١٥/٧
 (٤) زاد المسير ٢٧٨/٧
 (٥) البحر المحيط ١١٣/٧
 (٦) انظر تفسير التبيان ١٥٠/٢٥

وقال الضحاك : هي تكون في التبليغ ، أى استقم على تبليغ
الرسالة (١) .

وقال الراغب : (الاستقامة هي لزوم المنهج المستقيم) (٢) أقول :
إن الاستقامة تكون في أمور الدنيا والدين . (٣)

قال ابن كثير في معنى الآية : (استقم أنت يا محمد ومن اتبعك
على عبادة الله ، وطاعته ، وتبليغ رسالته كما أمركم الله) . (٤)
ولما أمر الله تعالى بالاستقامة في كل شيء ، أردفه بالنهي بعدم
اتباع الأهواء ، لأن الاستقامة لن تكون مع الهوى فقال (وَلَا تَتَّبِعْ
أَهْوَاءَهُمْ) (أى الكفار وأهواءهم فيما يحبونه من أمور الكفر والباطل
ولا تتبع أهواء المشركين فيما اختلفوا فيه وكذبوا به وافتروه ، ممن
عباده الأوثان وأهوائهم الباطلة) (٥) ، وقد استدل بهذه الآية
من طعن في عصمة الأنبياء ، وقال : لو كانوا معصومين لما قال هذه
الآية ، والصحيح أن ذلك مقدور له ، ولكن لا يفعله بوقيل :
الخطاب له والمراد غيره (٦) . وتدل هذه الآية على أن الإنسان
يفعل ما يوءم به ، ويترك ما ينهى عنه ، لأجل أن الله تعالى طلب
منه ذلك لا لأجل أنه يهواه . (٧)

ولما كان أهل الكتاب تفرقوا وشكوا ، أمره بما يخالف أمرهم
فقال (وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ) أى (قل يا محمد آمنت

-
- | | |
|-----|----------------------------|
| (١) | فتح القدير ٥٣/٤ |
| (٢) | المفردات ص ٤١٨ |
| (٣) | انظر الفخر الرازى ٧٠/١٨ |
| (٤) | تفسير القرآن العظيم ١٠٩/٤ |
| (٥) | انظر التسهيل ١٩/٤ |
| (٦) | انظر الفخر الرازى ١٣-١٢/١٢ |
| (٧) | انظر نظم الدرر ٢٧٢/١٧ |

بجميع الكتب السماوية التي أنزلها الله على رسله ، ولا تكن كالذين آمنوا ببعض منها وكفروا ببعض، وتفيد هذه الآية وجوب الإيمان ، لجميع الكتب السماوية واتفاق كلمة الرسل في أصول الأديان (١) .
وتنكير الكتاب في قوله (من كتاب) وجزه (بمن) للإشارة إلى النبي صلى الله عليه وسلم مؤمن بكل كتاب نزل من عند الله (٢)

ولما أن الإيمان يتبعه العمل (٣) ، قال (وَأَمَرْتُ لَأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ)
أى أمرت بالعدل بينكم ، ويكون العدل في الأمور التالية :

- ١- في فرائض كما أمر الله تعالى بها ، قاله ابن عباس . (٤)
- ٢- (في دعوة الإسلام) (٥)
- ٣- قال أبو العالية : العدل في الدين بالإيمان بجميع الكتب والرسول . (٦)
- ٤- العدل في القضاء بين المتخاصمين باعطاء كل حق ذى حق حقه .
- ٥- العدل في الرسالة (٧) .
- ٦- العدل في كل الأحوال ، والأشياء ، وهذا الرأى الراجح لأن ظاهر الآية العموم ، والمعنى أمرت لأعدل بينكم في كل شيء ، والرسول صلى الله عليه وسلم مطالب أن يسوى ويعدل ، بينهم في كل شيء ، وهذا الخطاب وإن كان ظاهره للرسول صلى الله عليه وسلم ، فإنه له ولأمته ، والأمر عام ، إلا إذا ورد دليل على التخصيص . (٨)

-
- (١) انظر فتح البيان ٢٦٢/٨
 - (٢) تفسير القرآن للقرآن ٣٤/٢٥
 - (٣) انظر نظم الدرر ٢٧٤/١٧
 - (٤) انظر تفسير الخازن ٩٣/٤
 - (٥) التسهيل ١٩/٤
 - (٦) انظر الجامع لأحكام القرآن ١٣/١٦
 - (٧) انظر زاد المسير ٢٧٩/٧
 - (٨) انظر تفسير المراغي ٢٩/٢٥

ولما أمر بالإيمان بجميع الكتب السماوية، وبالعديل علل ذلك بقوله
(اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ) وتفيد هذه الآية أَنَّ الله
الكل واحد ، وهو الله تعالى ، فلهذا أمرنا بالعديل على سبيل
العموم ، لأنَّ الكل عباده ، وكل امرئ مسئول عن عمله ويجازى به ،
(لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ) أى لنا أعمالنا سواء كان جزاؤها ثواباً
أو عقاباً ، ولكم أعمالكم ، لا تنتفع بحسناتكم ولا تضرنا سيئاتكم ونحن
براء منكم (١) ، كما قال تعالى ﴿ وَلَنْ كُذِّبُكَ فَقُلْ لِّيْ عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيْثُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيْءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ (٢) .

ولما ثبت الحق ثبت اعجاز هذا القرآن ، كانت نتيجة ذلك
(لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ) قَالَوا لَأَكْثَرُونَ عَلَى أَنَّهَا مَنْسُوخَةٌ بِآيَةِ الْقِتَالِ ،
والصحيح أنها محكمة ، ولا نسخ بين الآيتين ، لا مكان الجمع ففي
ذلك ، فآية السيف حين يكون العدوان علينا ، أما حيث يكون السلم
وعدم العدوان ، فلا نحاربهم ، بل يكفي أن نأخذ من أهل الكتاب
الجزية ، وبذلك فلا نسخ ، إلا إذا تعدد الجمع بين الآيات .
قال البيضاوى : (ليس في الآية ما يدل على متاركة الكفار رأساً حتى
تكون منسوخة بآية القتال) (٣) والمخاطبون في هذه الآية هم اليهود
قاله ابن عباس ، ومجاهد ، وقيل هم الكفار جميعاً ، واحتج من قال
بالعموم ، أن السورة مكية ، واحتج من قال بأنهم أهل الكتاب
بقوله تعالى ﴿ إِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ) قال : هم
اليهود والنصارى ، وأميل إلى أن الخطاب لليهود والنصارى ، قال

(١) انظر تفسير أبى السعود ٢٧/٨

(٢) سورة يونس : آية (٤١)

(٣) حاشية الشهاب ٤١٥/٧

ابن تيمية : محاجة الكفار للمؤمنين ، بمعنى الظلم والعدوان وقول
الباطل ، والمراد بقوله (لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ) لا تظلمون ولا تعتدوا
علينا بحججكم الباطلة ، وليس المراد بذلك نحن لا نجاد لكم ولا نحاجكم
بل ندعوكم إلى الحق بالحجج الصحيحة (١) ، وليس المراد من هذه
الآية تحريم المحاجة ، لأنَّ المحاجة مطلوبة شرعا لبيان الحق من
الباطل والهدى من الضلال ليهتدى الراشد ، ولتقوم الحجة على الضال
وكيف تكون المحاجة حراما إذا كان الغرض منها لإثبات الحق ، وتكون
بالحكمة والموعظة الحسنة (٢) ، والله يقول (وَجَدْلُهُمْ بَالِغٌ فِي
أَحْسَنٍ) (٣) ويقول (وَلَا تَجِدُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بَالِغِي أَيْ أَحْسَنٍ) (٤)
ولما نهى الله تعالى عن ترك مجادلة الكفار بعد ظهور الأدلة
والبراهين وإقامتها عليهم ، يبين أن نتيجة مجادلتهم يحاسبون عليها
في يوم معلوم يظهر فيه الحق ، وهو يوم يجمع الكفار والمسلمين ،
بقوله ﴿ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَلَيْنَا الْمَصِيرُ ﴾ أى الله يجمع بيننا يوم
القيامة ، فيقضى بالحق فيما اختلفنا فيه ، بأن يثيب الطائع على
طاعته ، ويعاقب العاصى على معصيته ، وإليه المرجع دون سواه
فيجازى كل واحد بعمله ، إن خميرا فخير وإن شرا فشر (٥) ثم
أخبر عن وعيد المخاصمين في أمر دين الله وأنَّ حجتهم زائفة
باطلة ، بقوله (وَالَّذِينَ يَحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ
دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ) الضمير في قوله (له) يرجع إلى لفظ الجلالة

-
- (١) انظر الجواب الصحيح ٣٥/٢ - ٣٧ لابن تيمية مكتبة المدنى
(٢) انظر الفخر الرازى ١٦٠/٢٧
(٣) سورة النحل : آية (١٢٥)
(٤) سورة العنكبوت : آية (٤٦)
(٥) انظر تيسير الكريم الرحمن ، ٩٩/٧

أى من بعد ما شهدوا له بالوحدانية وهو ما ذهب إليه ابن جزى ، وقال هو الأظهر والأحسن (١) ، أو يرجع إلى الدين ، وهذا ما ذهب إليه صديق خان وقال هو الأولى (٢) ، وقيل : يرجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم أى من بعد ما استجيب لمحمد صلى الله عليه وسلم (٣) ، والآراء الثلاثة صحيحة ، وكل منها شامل لغيره ، والضمير في قوله (يحاجون) يعود إلى كفار قريش الذين طمعوا في ردة المؤمنين إلى الجاهلية (٤) ، وهو ما ذهب إليه مجاهد (٥) (وابن عباس ، وقال قتادة : هم اليهود والنصارى) (٦) ومعنى (الآية) الذين يخاصمون في دين الله ، من بعد ما دخل الناس فيه أفواجا حجتهم باطلة عند الله تعالى ، وتلك المخاصمة ، هي أنّ اليهود كانوا يقولون : إنّ رسالة موسى عليه السلام هي الصادقة . (٧) .

وأما رسالة الرسول صلى الله عليه وسلم فهي غير صادقة ، واستدلوا على ذلك بقولهم للمسلمين : كتابنا قبل كتابكم ونبيننا قبل نبيكم ، فنحن خير منكم ، وادّعوا أنّ رسالة موسى عليه السلام ، قد إتفق بأنها صحيحة ، وأما رسالة النبي صلى الله عليه وسلم ، فغير صحيحة لاختلاف الناس فيها (٨) ، وحجتهم باطلة لأسباب :

١- إنّ الله أمر بالإيمان بجميع الرسل دون تفرقة ، أو تخصيص بينهم .

-
- | | |
|-----|---------------------------------|
| (١) | انظر التسهيل ٣٦/٤ |
| (٢) | انظر فتح البيان ٣٨٤/٨ |
| (٣) | انظر الجامع لأحكام القرآن ١٤/١٦ |
| (٤) | انظر البحر المحيط ٥١٣/٧ |
| (٥) | انظر زاد المسير ٢٧٩/٧ |
| (٦) | تفسير القرآن العظيم ١١٠/٤ |
| (٧) | مراح لبيد ٢٦٨/٢ |
| (٨) | انظر غرائب القرآن ٢٤/٢٥ |

- فإيمان اليهود برسالة موسى عليه السلام ، وانكارهم لرسالة محمد عليه الصلاة والسلام باطل وفاسد .
- ٢- يجب الايمان بكل أصحاب المعجزات ، لأن الله أيّد جميع رسله بالمعجزات فكونهم آمنوا بمعجزات موسى عليه السلام دون غيره باطل وضلال .
- ٣- التوراة التي أنزلت على موسى عليه السلام فيها البشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم باسم أحمد ، ومع ذلك أنكروه ، وهو ثابت في كتابهم ، وبهذا يتبين بطلان حجتهم ، لأنهم صدقوا بعض قوله وأنكروا بعض قوله . (١)
- وتلاحظ اسناد الفعل إلى غير فاعله في قوله (مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ لَهُ) ولم يقل (من بعد ما استجابوا) فيه دلالة على أن استجابتهم ، لم تكن استجابة خالصة من الشك والارتياب ، ولهذا لم يسند فعل الاستجابة إليهم (٢) .
- (وفي التعبير عن مخاصمتهم وأباطيلهم بالحجة ، مجازاة لهم على زعمهم الباطل) (٣) حتى يعاودوا النظر فيها ، لعلهم يرجعون إلى رشدهم ولا يزعمون أنها حجة . وعبر هنا بكلمة (عند) إشارة إلى شدة بطلان حجتهم . (٤) وفي سبب نزول هذه الآية .
- قال عكرمة : لما نزل قوله تعالى ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ ﴾ السورة

(١) انظر حاشية محي الدين زاده ٢٧٣/٤
 (٢) انظر تفسير القرآن للقرآن ٣٦/٢٥
 (٣) تفسير أبي السعود ٣٨/٨
 (٤) انظر تفسير النسفي ١٠٣/٣

ودخل الناس في دين الله أفواجا ، غضب المشركون ، وطلبوا من المؤمنين أن يخرجوا من بين أظهرهم ، وقالوا لهم : فعلام تقيمون بين أظهرنا ، فنزلت الآية . وقال الحسن : أنها نزلت في أهل الكتاب الذين يرون لأنفسهم الفضيلة بأنهم أهل كتاب ، وأنهم أولاد الأنبياء ، وبذلك تفاخروا وتكبروا بكتابهم . ونهيبهم وقالوا : لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كتابنا قبل كتابكم ونبينا قبل نبيكم ، ونحن أولى بالله منكم لاننا خير منكم . (١) .

وقيل : نزلت في نفر من قريش حيث كانوا يجادلون في دين الاسلام ، ويطمعون في رد المؤمنين إلى الجاهلية (٢) ، فأُنزل الله فيهم هذه الآية ﴿ وَالَّذِينَ يَحْتَابُونَ فِي اللَّهِ ﴾ الآية .
وقيل : إنما نزلت في قوم من اليهود ، خاصموا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في دينهم وطمعوا أن يصدّوهم عنه ، ويردوهم عن الاسلام إلى الكفر (٣) ، أقول إنّ الآية عامة في كل من جادل بالباطل وجحد بالحق ، ولا نظير إلى خصوص السبب ، ثم أخبر عن جزاء الذين يمارون بالباطل بعد ما تبين الحق ، عنادا واستكبارا فقال (وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ) أى (وعليهم من الله غضب ، ولهم في الآخرة عذاب شديد ، وهو عذاب النار) (٤) وفي الآية إشارة إلى أن أقل عذابهم قطع أحسان الله تعالى عنهم ، وأخذهم بالعذاب الأليم .

وسرعان ما يظهر بطلان أقوالهم لكل عاقل ، فيورثهم الخزي في

-
- (١) انظر لباب النقول ص ١٨٧
(٢) ،، البحر المحيط ٥١٣/٧
(٣) تفسير الطبري ١٩/٢٥
(٤) المصدر السابق

الدنيا والعذاب في الآخرة وحريهم بكل شدة لسوء منزلتهم عن الله تعالى (١) ، وكيف يجادلون في هذا الدين (الله الذي أنزل الكتب بالحق والميزان) والألف واللام في الكتاب للاستغراق ، ويراد به جميع الكتب المنزلة على جميع الرسل .

وقيل : إنها للعهد ، ويراد بالكتاب القرآن الكريم ، وهذان الرأيان صحيحان ، والباء للملابسة بمعنى أنزله متلبسا بالحق ، وفي (الميزان) آراء :

١- (ذهب أكثر المفسرين (٢) كابن عباس ومجاهد ، وقاعدة

إلى أنه هو العدل ، والانصاف ومعنى إنزال العدل الأمر به في الكتب المنزلة ، والامثال بأوامر الله واجتناب نواهيه .

٢- ذهب ابن زيد ومجاهد : إلى أن هو الميزان نفسه الذي

بأيدي (٣) الناس ومعنى إنزاله الوزن به بالحق ، والنهي عن الظلم والبخس ، وهذا القول مندرج في العدل ، لأن إقامة

الوزن بالقسط من العدل والانصاف والله يقول : ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا

رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ

بِالْقِسْطِ ﴾ (٤)

قال القشيري : إذا حملناه على الميزان المعروف ، فيكون المعنى

(أنزلنا الكتاب ووضعنا الميزان) .

٣- قال الحسين بن الفضل : هو القرآن لأنه بين كل ما يحتاج

إليه البشر (٥) .

(١) انظر نظم الدرر ٢٧٩/١٧ - ٢٨٠

(٢) حاشية الشهاب ٤١٥/٧ وفتح القدير ٥٣١/٤

(٣) انظر التسهيل ٣٣/٤

(٤) سورة الحديد : آية (٢٥)

(٥) انظر الجامع لاحكام القرآن ٢٦٠/١٦

- ٤- قيل : (هو الشرع من حيث توزن به الحقوق سواء كانت حقوق الله أو حقوق العبد) (١) (ويسوى بين الناس) (٢) .
- ٥- قيل : هو العقل ، لأن به توزن الأمور ، ويفرق بين الخير والشر والحق والباطل ، (٣)
- ٦- قيل : ما بين في الكتب المنزلة ، مما يجب على كل إنسان أن يعمل به .
- ٧- وقيل : هو الجزاء على الطاعة بالثواب وعلى المعصية بالعقاب (٤) وأميل إلى رأى أكثر المفسرين بأن المراد بالميزان العدل والإنصاف أما المراد بالميزان في سورة الرحمن فهو الميزان المعروف الذى في أيدي الناس ، من حيث عبرته بالوضع بقوله تعالى (وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ) ثم اتبعه بعد ذلك بقوله تعالى (وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ) (٥) . وما يدل على أن المراد به آلة الوزن المعروفة التى في أيدي الناس ، بخلاف الميزان في سورتي الشورى والحديد (٦) ، فقد عبر عنها بالانزال دون الوضع (٧) ثم أضاف بعد ذلك ذكر يوم القيامة ، للاستعداد له ، باتباع شريع الله تعالى وترك مخالفته ، كقيام العدل والحق ، وترك الظلم والباطل ، فقال : (وَمَا يُذْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ) أى مالىذى يعلمك ويدريك لعل وقت الساعة التى تقوم فيها القيامة قريب ، فاعمل بأوامر الله ، واجتنب نواهيه قبل أن يفاجئك اليوم ، الذى

-
- (١) حاشية محي الدين زاده ٢٧٤/٤
- (٢) مراح لبيد ٢٦٨/٢ محمد نووى الجاوى مطبعة احياء الكتب
- (٣) انظر غرائب القرآن ٢٤/٢٥ العربيه
- (٤) انظر الفتوحات الالهيه ٥٨/٤
- (٥) سورة الرحمن : آية (٧ الى ٩)
- (٦) لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ
- (٧) أضواء البيان ١٨٤/٧

توزن فيه أعمالك ويوفي جزاءك (١)

وسميت القيامة لأسباب :

- ١- (لوقوعها بغتة ،
- ٢- لكون الحساب الواقع فيما يتم وينقضى في ساعة يسيرة لأنه تعالى لا يشغله شأن عن شأن ،
- ٣- لأنها على طولها عند الله كساعة من الساعات عند الخلق ، وتكون ساعة قيام الناس من القبور (٢)
- ولما قال (قريب) مع تأنيث الساعة لأسباب :
- ١- (لأن الساعة تأنيث غير حقيقي ،
- ٢- لأن المراد به وقت الساعة ،
- ٣- لأن المقصود بالساعة البعث ، والمعنى : لعل مجيئها قريب ، أو اتيانها قريب (٣) (والاستفهام إنكارى يراد به التقرير ، والإنذار بقرب الساعة ، وأن المؤمنين بها على رجاء اللقاء بها ، وسبب الخطأ وقت مجيئها عن العباد ، ليخافوا أهوالها وشدايدها ، ليتوبوا قبل مجيئها) (٤) (ووجه مناسبة ذكر اقتراب الساعة مع انزال الكتب والميزان ، أن الساعة يوم الحساب ووضع الميزان بالعدل) (٥) .

(١) تفسير الطبرى ٢٥ / ٢٠

(٢) روح البيان ٣ / ٢٩١

(٣) فتح البيان ٨ / ٣٦٦

(٤) تفسير التبيان ٢٥ / ١٥٣

(٥) تفسير النسفى ٣ / ١٠٤

ولما أفادت الآية السابقة أن الله تعالى حث المؤمنين على كثار الطاعة والعبادة ، والعمل الصالح والتقرب إليه بكل أنواع القربات ^{بين} أن الكفار يسخرون من ذكر يوم القيامة لاستبعادهم وقومه ، وقد دفع الله ذلك بقوله (يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا) أى (إن الذين لا يوقنون بمجيئها يستعجلونها ظنا منهم أنها غير آتية) (١) ، والمراد من استعجالهم يوم القيامة السخرية ، والتحدى والإنكار ، والاستخفاف ، وعدم علمهم بما فيه من الأحوال والشدائد ، ولجهلهم بما ينتظرهم من أنواع العذاب (٢) ، ولأنهم محجوبون (٣) ، قال ابن كثير يقولون ذلك تكذيبا وكفرا وعنادا واستعجادا (٤) .

عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (يا رسول الله متى قيام الساعة ؟) فقال صلى الله عليه وسلم إلى الصلاة ، فلما قضى صلاته قال : أين السائل عن قيام الساعة ؟ فقال الرجل : أنا يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم ما أعددت لها ، قال يا رسول الله ما أعددت لها كبير صلاة ولا صوم ، إلا أنى أحب الله ورسوله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب وأنت مع من أحببت ، فما رأيت فرح المسلمون بعد الاسلام فرحهم بها (٥) وتلاحظ أن رسول الله

-
- (١) انظر تفسير الطبرى ٢٥ / ٢٠
 - (٢) انظر تفسير التبيان ٢٥ / ١٥٣
 - (٣) انظر ظلال القرآن ٥ / ٣١٥١
 - (٤) انظر تفسير القرآن العظيم ٤ / ١١٠
 - (٥) رواه البخارى في كتاب الأدب ٨ / ٣٦٦ باب علامة حب الله ، ورواه مسلم في كتاب البر ١٦ / ١٨٧ باب المرء مع من أحب ، ورواه الترمذى في الزهد ٤ / ٢٢ باب المرء مع من أحب ، واللفظ للترمذى ، وقال : حديث صحيح .

صلى الله عليه وسلم لم يجبه عن وقت الساعة ، بل أمره بالاستعداد لها ،
ولما ذكر انكار الكافرين بيوم القيامة ، بين علم المؤمنين به ، وتيقنهم
بآنيته (١) وأنهم يخافونه هيبه من عظمة الله تعالى وتحذيرا من تقصير
طاعتهم وأعمالهم الصالحة ، لآ أن خوفهم به مقرون بالرجاء (٢) .
فقال (وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ) اي أن المؤمنين
خائفون من مجيئها مع اعتنائهم بها ، واهتمامهم بشأنها لتوقعهم
ما فيها من الثواب (٣) (ولعلمهم أن التوبة تمتنع عندها ، وأنهم
محاسبون ومجزيون بأعمالهم في الدنيا) (٤) . والله عز وجل قال
(يستعجل بها) وكلمة (يستعجل) فعل مضارع يتعدى بنفسه ،
ولا يتعدى بالباء كما في قوله تعالى (أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ) (٥)
ولكننا نلاحظ أنه تعدى بالباء ، وسر ذلك أن الله تعالى ضمن هذا
الفعل معنى يطالب ، وآثر الاستعجال على الطلب إشارة إلى أن القوم
يقصدون تعجيز النبي صلى الله عليه وسلم ، وما علموا أن كل شيء
خلقه الله بقدر ، كما نلاحظ أنه قدم الايمان على الاشفاق ، وقدم
الاشفاق على العلم ، مع أن الانسان يعلم ويتأكد من الأمر أولا ثم
يخافه والسرف في تقديم الايمان على الاشفاق أن العبد لا يكون مشفقا
من اليوم الآخر إلا إذا كان مؤمنا بالله عز وجل ، فهو يؤمن أولا ثم
يخاف ، وأما سر تأخير العلم عن الاشفاق أن العلم يحتاج إلى
الأدلة والبراهين التي تدل على صحة الدعوى ، ولا يأتي العلم

-
- (١) انظر نظم الدرر ٢٨٣/١٧
(٢) انظر غرائب القرآن ٢٥/٢٥
(٣) انظر حاشية محي الدين زاده ٢٧٤/٤
(٤) مراح لبيد ٢٦٨/٢
(٥) النحل : آية (١)

بطريق عابرة وسريعة ، إنما يأتي بالتفكر والتريث ، وصدق الأدلة (١) ،
كما أن السرف في تقديم الإشفاق على العلم التنبيه على العاقل أنَّهُ
ينبغي له أن يخش ما يمكن وقوعه ،

قال البقاعي في تفسير هذه الآية ، إنهم يخافون يوم القيامة ،
لأن الله هداهم بالإيمان الذي ملاء صدورهم بمعادن المعارف ، والعلوم
ونور قلوبهم بمنابع الأنوار ، فأيقنوا بما فيها من الأهوال والشدائد (٢) ،
لأنهم هم الذين يؤمنون بهم وباليوم الآخر إيماناً كاملاً .
(والاشفاق عنابة مختلطة بخوف ، فإذا عدى (بمن فمعنى الخوف
فيه أظهر ، وإذا عدى (بغي) فمعنى العناية فيه أظهر) (٣)
كقوله تعالى : (قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ) (٤) .

وسبب نزول الآية على نحو ما قاله مقاتل : أن النبي صلى الله
عليه وسلم ذكر ذات يوم الساعة ، وأهوالها ومجيئها بغتة من حيث
لا يشعرون وعنده بعض المشركين فقالوا : استهزاء وتكديبا متى تكون
هذه الساعة ؟ فأنزل الله فيهم (٥) (يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا)
ولما ذكر أن أمر الساعة ثابت وحق ، بين ضلال المجادلين فيها بقوله
(أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ) أي لأن الذين
يجادلون ويشكون في قيام الساعة لفي ضلال بعيد عن الصواب ، لأن
البعث غير مستبعد عن قدرة الله ، ولقد قامت الأدلة القاطعة

(١) انظر تفسير القرآن للقرآن ٣٩ ، ٣٨ / ٢٥

(٢) انظر نظم الدرر ٢٨٣ / ١٧

(٣) المفردات ص ٢٦٤ .

(٤) سورة الطور : آية (٢٦)

(٥) انظر تفسير الخازن ٩٣ / ٤

على وقوع البعث ، والمنطق والعقل السليم شاهدان على أنه لابد من دار الجزاء ، لئلا يكون التكليف عبثاً (١) .

ولما ذكر الله عز وجل أنه أنزل الكتاب إلى الناس هداية ورحمة لهم وأرسل إليهم الرسول بشيراً ونذيراً (٢) ، وأخبر أن الذين يمارون الساعة يستحقون العذاب الشديد ، أخبر أنه مع هذا العذاب لطيف بعباده (٣) فقال (اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ) كثير البر بهم بدليل تكثير لطيف ، وصيغة (فعيل) للمبالغة (٤) ، ولا سمه (لطيف) عدة معان منها :

- (١) قال ابن عباس رضي الله عنهما (حفي بهم أى مكرم لهم .
 - (٢) وقال عكرمة بار بهم .
 - (٣) وقال السدى : رفيق بهم (٥) .
 - (٤) وقال مقاتل (لطيف بالبار والفاجر حيث لم يهلكهم جوعاً .
 - (٥) وقال القرطبي : لطيف بهم في العرض والحساب (٦) وهذه المعاني كلها صحيحة .
 - (٦) وقال الراغب (يعبر بها للطف من لحركة الخفيفة ، وعن معرفة بدقائق الأمور ،
- وبهذا الوجه الأخير يوصف الله بأنه لطيف لعلمه بخفايا الأمور ، ودقائقها (٧)

-
- (١) انظر حاشية محي الدين زاده ٢٧٤/٤
 - (٢) انظر غرائب القرآن ٢٥/٢٥
 - (٣) انظر الفخر الرازى ١٦١/٢٧
 - (٤) انظر روح المعاني ٢٦/٢٥
 - (٥) الجامع لأحكام القرآن ١٦/١٦
 - (٦) الفتوحات الالهية ٥٩/٤
 - (٧) انظر المفردات ص ٤٥٠ .

وأقل لطف الله تعالى بالكافر أنه يؤخر عنه العذاب ، والنعم التي يتمتع بها^(١) ، ليس معناها لطف الله تعالى به ، وإنما هي استدراج^(٢) ، ثم يأخذ الله أخذ عزيز مقتدر^(٣) ،

ولما كان الله لطيف بعباده بيّن لمن سأل عن كيفية اللطف بقوله
﴿ يَزُوقُ مِنْ شَأْنٍ ﴾ * قال جعفر بن محمد الصادق : اللطف فـي
الرزق من وجهين :

- ١- أنه أعطاهم رزقهم من الطيبات .
 - ٢- أنه لم يعطهم هذا الرزق دفعة واحدة . (٤) والتخصيص
في الرزق يكون بنوع البر لا بجنسه .
- وكل واحد له النصيب الخاص في الرزق ، وتفيد هذه الآية أنّ الرزق
قسمان :

- ١- قسمهم لكل ذى روح ، في قوله تعالى (وَهَلْ مِنْ دَآبَّةٍ فَرَسِي
الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا) (٥) .
- ٢- قسم خاص لمن يشاء* ، وهذا هو المقصود في هذه الآية (٦) ،
ومن هذا الرزق الايمان والهداية قاله الخطيب في تفسيره (٧) ،

-
- (١) انظر نظم الدرر ٢٨٥/١٧
 - (٢) سبق بيان معناه في ص (١٥٥)
 - (٣) البحر المحيط ٥١٣/٧
 - (٤) السراج المنير ٤٣٤/٣
 - (٥) سورة هود : آية (٦)
 - (٦) انظر التسهيل ٣٤/٤
 - (٧) انظر تفسير القرآن للقرآن ٤/٢٥

أى أن الله يرزق العبد بالايمن والهداية .

أقول : هذا القول بعيد الاحتمال ، لأن الرزق شامل لجميع أصناف الهر والإحسان ، ولا يقال لمن آمن واهتدى ، الله رزقه الايمان والهداية ، وإنما يقال أرشده الله إلى الطريق المستقيم ، بإيمانه وهدايته ، قال الطيبي إن هذا الرزق خاص بعبادة المؤمنين ، لأن الإضافة إضافة تشريف^(١) في قوله (بعبادة) أى عبادة المؤمنين ، والظاهر أن المراد بهم جميع الخلق ، وهذا هو الراجح ، لأن سياق الآية يفيد ذلك ، ثم يعلل الله اللطف بعبادة بقوله (وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ) كأنه قيل إنما يلفظ الله بعبادة دون غضب عليهم بمحض إرادته ، لأنه قوى قادر على أن يختص برحمته وكرامته من يشاء من عباده ، عزيز غالب لا يمنعه أحد عما يريد ، وفي هذه الآية إشارة إلى أن لطفه جل وعلا مقرون بقهره (٢) .

ولما بين أن الرزق بيده وحده وأنه لطيف بعباده كثير الإحسان اليهم أشار إلى أن الإنسان لا بد له أن يسعى في طلب الخيرات وأن يحترز عن القبائح والسيئات فلن لطفه تعالى وإحسانه وإن لم يكن مقدرا بقدر سعى العبد وعمله ، إلا أن الثواب أو العقاب كان منوطا بسعى العبد وكسبه (٣) ، فقال (مَنْ كَانَ يُرِيدْ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ) مَنْ كان يبتغى بأعماله ثواب الآخرة نزل له ثوابه أضعافا مضاعفة ، فنجعل له بالواحد عشرة إلى مائة الله له من الزيادة (٤) ، والحَرْث في الأصل (الظاء البذر في الأرض وتهيئتها للزراعة) (٥) ثم استعمل في ثمرات ربه .

(١) انظر روح المعاني ٢٧/٢٥

(٢) غرائب القرآن ٣٥/٢٥

(٣) انظر حاشية محي الدين زادة ٢٧٥/٤

(٤) انظر تفسير الطبري ٢٠/٢٥

(٥) المفردات ، ص ١١٢

الأعمال ونتائجها على سبيل الاستعارة ، لأنّ الحارث يعمل ويتعب في الحارث والزرع ثم يجد نتيجة عمله وتعبه أيام الحصاد ، فكذلك من يتعب ويعمل في الدنيا ، يقصد بعمله وجه ربه ، فإنّه يجد ثمرات أعماله في الآخرة ، وكأنّ الأعمال الصالحة بذور، وما تنتجها في الآخرة حارث (١) وفي التعبير بمرادة الحارث إشارة إلى اشتراط العمل لما يريد في الدنيا والآخرة وسبب تسمية العمل في الدنيا وفي الآخرة حارثاً ، لأنّ منافع الدنيا والآخرة لا تحصل إلا بتحمل المشاق والمتاعب .

وقد اختلفوا في معنى قوله (نَزَدَلَهُ فِي حَرْثِهِ) على أقوال :

- ١- الزيادة له في التوفيق والعون ، وتسهيل سبل الحياة والطاعات عليه ،
- ٢- وقال مقاتل : كثرة الثواب له ومضاعفته (٢) كما قال تعالى : (مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مَثَلٍهَا) (٣) وهذا ما اختاره السدي وابن زيد ، وهو يفيد أنّ العمل الذي يقصد به ثواب الآخرة يضاعف أجره . (٤)
- ٣- وقيل : حارث الآخرة الطاعة ، أي من أطاع الله ورسوله فله الثواب .
- ٤- وقيل : الآية في الغزو ، أي من أراد بغزوه ابتغاء وجه الله فله الثواب ومن أراد بغزوه الغنيمة وغيرها أوتي منها ،

(١) انظر الميزان في تفسير القرآن ٤٠/٢٥

(٢) انظر الفخر الرازي ١٦٣/٢٧

(٣) الانعام : آية (١٦٠)

(٤) انظر تفسير الطبري ٢١/٢٥

هـ- وقال القشيري : ظاهر الآية في الكافر ، يوسع له في الدنيا ،
اي لا ينبغي له أن يغتر بذلك ، لأن الدنيا تزول وتفتنى . (١)
أقول : لا داعي لمن جعلها مقيدة ، ذلك أن ظاهرها العموم ،
فكل عمل أريد به وجه الله تعالى ، فلعامله الثواب ، فإن الغزو مثلاً
إن قصد به مرضاة الله تعالى فللغاي الثواب والجزاء عند الله ، فلا داعي
لمن خصصها بالكافر ، فالحق أن الآية عامة لكل من أراد بعمله وجهه
الله تعالى ، والعادة تصبح عبادة يوجر المرء عليها إن كانت نيتـه
حسنة ويقصد بها وجه ربه . (٢)

وأهل الإرادة ثلاثة أقسام :

- ١- مريد للدنيا ، وعلامته أن يحب الدنيا ويهتم اهتماماً شديداً
بمناعتها ولذاتها وشهواتها أكثر من دينه ، ويعرض عن الفقراء ،
ويقتصر دعاؤه على حاجات الدنيا بأنواعها وأصنافها فقط ،
- ٢- مريد للآخرة ، وعلامته أن يحب أنواع الطاعات والعبادات ويهتم
بالأعمال الصالحة ، وأمور الآخرة أكثر من أمور الدنيا ، ويحسن
إلى الفقراء والمساكين ويدعو دائماً ربه أن يكون من أهل جنته .
- ٣- مريد للحق عز وجل كما قال تعالى (يُرِيدُونَ وَجْهَهُ) (٣) وعلامته
أن يستغرق أوقاته في توفيه حقوق الله عز وجل وحقوق الخلق ،
امتثالاً لأمره تعالى فقط ، وليس طمعاً في جنته ، أو خوفاً
من ناره . . . أقول : الإنسان إذا فعل الأمر باللهي
لمجرد كونه أمراً ، أو ينتهي ^{عنه} لمجرد كونه نهياً ، لا ليطمع في جنته
ولا يخاف من ناره يخالف منهج المؤمنين ، لأنهم يمثلون أوامر ربهم

(١) انظر الجامع لأحكام القرآن ١٨/١٦
(٢) انظر حاشية الصاوي ٣٦/٤
(٣) سورة الانعام : آية (٥٢)
(٤) انظر نظم الدرر ٢٩/١٧

ويجتنبون نواهيهِ طمعاً في دخول جنته وخوفاً من ناره كما قال تعالى ﴿ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (١) وأرى أن القسم الثاني يدخل في القسم الثالث ، وذلك أن المرء لا يحب الآخرة إلا إذا كان محباً لله عز وجل ، ولما ذكر مرید الآخرة بين مرید الدنيا فقال (وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ) أى من كانت همته وغايته مقصورة على الدنيا ، وقدم السعى فيها على الإيمان ، فهو مخلد في النار ، وليس له في الآخرة نعيم أصلاً ، أما إذا كان مفرطاً في قضاء حاجاته وأعماله إلا الإيمان كان يرائي بأعماله غرضاً لطلب الدنيا فهو مسلم عاص ، له نعيم في الآخرة غير كامل (٢) والآية وعد منجز ، أى إن عمل لوجه الله تعالى ولا آخرته فيثاب عليه في الآخرة ، أما هذه الآية فمقيدة بإرادة الله تعالى ، أى إتيان نتيجة وشجرة أعماله في الدنيا بمشيئة الله . إن شاء أعطى وإن شاء منع ، والخطاب إما أن يكون للكفار ، وإما أن يكون للمؤمنين كان يريد الدنيا ولا رغبة له في الآخرة (٣) ، وأميل : إلى أن الخطاب لمرید الدنيا فقط ، لأن الكفار أصلاً ليس لهم نصيب في الآخرة ، إلا العذاب والعقاب ، ومن الأحاديث التي تدل على هذه الآية :

١- ما رواه أبي بن كعب رضي الله عنه ، أن النبي صلى الله عليه عليه وسلم قال (بشر هذه الأمة بالسنة والرفعة والنصرة والتمكين في الأرض ، ما لم يطلبوا الدنيا بعمل الآخرة ،

(١) سورة النحل : آية (٣٢)

(٢) انظر حاشية الصاوي ٣٧/٤

(٣) انظر كتاب التسهيل ٢٠/٤

فمن عمل منهم عمل الآخرة للدنيا ، لم يكن له في الآخرة من نصيب (١) .

٢- من أبي هريرة رضي الله عنه قال : تلا رسول الله صلى عليه وسلم (مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ) ثم قال يقول الله تعالى (يا ابن آدم تفرغ لعبادتي أملأ صدرك غني ، وأسد فقرك ، ولا تفعل ملأ ت صدرك شغلا ولم أسد فقرك) (٢) وتلاحظ أنّ الله سبحانه قدّم مريد الحُرث الآخرة في الذكر لكونه أفضل من مريد الدنيا ، وللتنبه على أنّ حُرث الآخرة هو سبب دخول الجنة ، وحُرث الدنيا فقط ، هو سبب دخول النار ، ومريد الآخرة يرى ثواب عمله أضعافا مضاعفا بينما مريد حُرث الدنيا يعطيه بعض ما يطلبه ، وليس كل ما يطلبه لأن كلمة (من) في قوله (نوءته منها) للتبعيض (٣) كما يلاحظ أنّ طالب الآخرة يزيد ثوابه كلما تزيد طاعته وعبادته لله عز وجل ، وكلما كانت طاعته وعبادته أصعب وأشد كان ثوابه أكثر ، بينما طالب الدنيا ينقص ما جمعه ويفنى ثمرة أعماله (٤)

وقد اتفق العلماء على أنّ قوله (مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزَدَ لَهُ فِي حَرْثِهِ) محكم واختلفوا في قوله (مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُوءَتْهُ مِنْهَا) هل هو محكم أو منسوخ ؟ وللمفسرين فيه قولان :

١- قال ابن عباس رضي الله عنهما : إنها نسخت بقوله تعالى :

(١) رواه الحاكم في المستدرك ٤ / ٣١١ كتاب الرقاق وقال هذا حديث صحيح

الاسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

(٢) رواه الترمذی في سننه ٤ / ٥٨ أبواب صفة القيامة ، وقال

الترمذی هذا حديث حسن غريب .

والحاكم في المستدرك ٣ / ٤٤٣ وقال هذا حديث صحيح

الاسناد ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي .

(٣) انظر الفخر الرازي ٢٧ / ١٦٣

(٤) انظر غرائب القرآن ٢٥ / ٣٥

﴿ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ﴾ (١) وهذا ما ذهب إليه مقاتل وغيره .

٢- ذهب أكثر العلماء إلى أنها محكمة، واستدلوا على ذلك بدليلين :
 ١- إنه خبر ، والخبر لا يدخله النسخ ، ٢- إنهم قالوا ما مــــن أحد إلا وله نصيب مقدر في الدنيا، ولا يفوته هذا النصيب، فمن كانت همته ثواب الدنيا أعطاه الله منها ما قدر له ، وذلك هو الذى يشاؤه الله ، وهو المراد بقوله (مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ) ولم يقل يوفته منها ما يشاؤه ، ويمكن أن يكون المعنى (لمن نريد) أن نفتته أو نعاقبه وهذا ما ذهب إليه قتادة (٢) والرأى الصواب أن الآية محكمة مادام الجمع ممكناً ، والآية الثانية مقيدة بالمشيئة وعلى ذلك فلا نسخ ، وفي الآيتين الرد على من يرون أن الرزق والقوة دليل على حظهم الطيب عند الله، وفيهم ما أن ضيق العيش ، وسعته مظهر من مظاهر سنن الله في الكون ، وكثرة الأولاد والأموال ، وقوة السلطان والجاه لا تنفع إلا نسان ، ولا تدفع عن عذاب الله تعالى ، إذا لم يقصد بها وجه الله ولم يعدد نفسه لحساب الآخرة بالاهتمام ، والعمل الصالح (٣) .

وسبب نزول الآية أن اليهود والنصارى جادلوا المسلمين في ربهم وتفاخروا بكتبهم ونبيهم ، فأنزل الله فيهم هذه الآية ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ ﴾ (٤)

-
- (١) سورة الاسراء : آية (١٨)
 (٢) انظر نواسخ القرآن ص ٢٤٦ - ٤٥٠
 (٣) انظر التفسير الحديث ١٧٣/٥
 (٤) انظر الدر المنثور ٤/٦

ولما بين تعالى أعمال الآخرة والدنيا أردفه للتنبيه إلى ما هو الأصل في باب الضلال والشقاوة فقال (أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ) (الهمزة تدل على التفريع ، والتقريب ، والتوبيخ ومعنى التقرير التحقيق والتثبت) (١) ، (وقيل ، أَمْ منقطعة وتقديره هل لهم شركاء ، وقبل هي المعادلة لألف الاستفهام ، وفي الكلام اضرار تقديره ، أيقبلون ما شرع الله من الدين أم لهم آلهة) (٢)

وللشركاء ثلاثة معان :

- ١- (الفهياطين الذين شاركوهم في الكفر والعصيان ،
- ٢- الأصنام والأوثان ، أو كل من جعلوه شريكا لله تعالى ، وإضافتها إليهم لأنهم الذين جعلوها شركاء لله عز وجل ، واسناد الشرع إليها ، لأنها سبب ضلالهم وفتنتهم) (٣)
- ٣- (زعماء الباطل ودعاة الضلال ، وفي إطلاق الشركاء عليهم إشارة إلى أنهم يدينون بهذه الشريعة الباطلة) (٤) (ويعود الضمير في قوله [شرعوا] إلى الشركاء ، ويعود الضمير في " لهم " إلى الكفار وهم كفار مكة) (٥) وهذا هو الظاهر ، ويحتمل أن يعود الضمير في (شرعوا) إلى الكفار ، ويعود الضمير في (لهم) إلى الشركاء أي شرع الكفار لأصنامهم ،

-
- | | | |
|-----|---------------------|--------|
| (١) | غرائب القرآن | ٤١٧/٢٥ |
| (٢) | تفسير النسفي | ١٠٤/٣ |
| (٣) | البحر المحيط | ٥١٥/٧ |
| (٤) | تفسير القرآن للقرآن | ٤٢/٢٥ |
| (٥) | تفسير الخازن | ٩٤/٤ |

ومعبوداتهم أحكاما في المعتقدات ، كقولهم **إِنَّ إِلَهُتَهُمْ وَعِبَادَتُهُمْ لَهَا**
تقريبهم إلى الله تعالى ، قال ابن عباس شرعوا لهم ديناً غير دين الإسلام (١)
أقول : **إِنَّ** هذه المعاني الثلاثة صحيحة كلها تحتل هذه الآية
(وسبب عدم استجابتهم لهذا الدين الذي شرعه الله لهم ، هو أنهم
على شريعة شرعها لهم آباؤهم وأجدادهم وروؤساؤهم ، وهي شريعة
باطلة من مبتدعات أهوائهم ، لم يأذن بها الله ، ولم يرسل به
رسولا من عنده) (٢) قال ابن كثير في تفسير هذه الآية : هم لا يتبعون
ما شرع الله لك من الدين القويم ، بل يتبعون ما شرع لهم شياطينهم
من الجن والإنس من تحريم ما حرموا عليهم من البهيمة (٣) والسائبة (٤)
والوصيلة (٥) والحام (٦) وتحليل أكل الميتة ، والذم والقمار إلى نحو ذلك
من الضلالات وأمور الباطلة التي كانوا اخترعوها في جاهليتهم
من التحليل والتحريم ، والعبادات الباطلة والأموال الفاسدة (٧)

-
- (١) السراج المنير ٣ / ٤٣٥
(٢) تفسير القرآن للقرآن ٢٥ / ٤٢
(٣) البهيمة : هي الناقة التي إذا ولدت عشرة أبطن شقوا
أذننها وتركوها ، فلا تركب ولا يحمل عليها ولا تنحر ، المفردات
ص ٣٧ .
(٤) السائبة : الناقة التي تترك من غير حل ، ولا ترد عن حوض
إذا ولدت خمسة أبطن . انظر المفردات ص ٢٤٦ .
(٥) الوصلة : الناقة التي إذا ولدت في السابعة ذكرا أو أنثى
قيل وصلح أخاها ، فلا يذبحوها من أجلها ، وتجري مجرى
السائبة ، انظر المفردات ص ٥٢٥
(٦) الحام : فحل الإبل الذي ولد عشرة أبطن يقال حمى ظهره
فلا يركب ، انظر المفردات ص ١٣٣ .
(٧) تفسير القرآن العظيم ٤ / ١١١

والحق أَنَّ الآيةَ عامة في كل شيء لم يأمر به الله ورسوله ، ويدخل فيه التقليد الذي أحدثه الجهال والعوام ، في العبادات والأحكام ، فزعم الله امرأ سمع الحق فاتبعه وسمع الباطل فتركه وأدغمه (١) ، وفي الآية إنذار للمشركين والظالمين على ما ظهر منهم من الجراءة . (٢)

ثم بيّن الله تعالى أنه يؤخر عذاب هؤلاء المبتدعين والمشركين ليوم معلوم فقال (وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ) أي ولولا القضاء السابق بتأخير الجزاء والعقاب إلى يوم القيامة حيث قال تعالى (بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ) (٣) أو إلى آخر أعمارهم (٤) ، (أُولَئِكَ الْوَعْدُ بِأَنَّ الْفَصْلَ يَكُونُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) (٥) لقضي بين الكافرين والمؤمنين أو بين المشركين وشركائهم في الدنيا (٦) .

يقول البيضاوي : لأنّ هذا العذاب يكون في الآخرة ، ولا يدخل فيه عذاب الدنيا (٧) ولما كانوا ينكرون وقوع العذاب عليهم قال مؤكداً وقوع العذاب عليهم حتماً (٨) ، (وَلَئِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) أي لأنّ الذين ابتدعوا أمورا لم يأذن بها الله ورسوله يعذبهم في الدنيا بالقتل والأسر والنهب ، ويعذبهم في الآخرة بالنار (٩)

-
- (١) انظر فتح البيان ٣٦٩/٨
 - (٢) انظر التفسير الحديث ١٧٤/٥
 - (٣) القمر : آية (٤٦)
 - (٤) انظر روح المعاني ٢٨/٢٥
 - (٥) السراج المنير ٤٣٥/٣
 - (٦) انظر غرائب القرآن ٢٦/٢٥
 - (٧) انظر حاشية الشهاب ٤١٧/٧
 - (٨) انظر نظم الدرر ٢٩٢/٢٧
 - (٩) انظر البحر المحيط ٥١٥/٧

ويراد بالظالمين هنا المشركون (١) ، وأقام المظهر مقام الضمير ،
 للإشارة إلى أنهم لا يفتونونه تعالى ، فإن لم يقضي بينهم ولم يعذبهم
 في الدنيا ، فإنه بلا شك يعذبهم عذاباً أليماً في الآخرة (٢) ، وليسجل
 عليهم الظلم ، ودلالة على أن العذاب الأليم إنما يحلقهم بسبب
 ظلمهم وانهماكهم فيه ، وفي الآية أن الكفار ابتدعوا وشرعوا أمورا
 لم يرضى بها الله ورسوله من مخالفات الشريعة وقواعد ها ، كأهل
 الحرب شرعوا للأسارى من المسلمين عند استيلائهم عليهم ما ليس في
 دينهم من أكل لحم الخنزير وشرب الخمر وغيرهما من الأمور المحرمة . (٣)
 ولما ذكر أن العذاب يكون في الآخرة بين حال الفريقين فيها ،
 وبدأ بأحوال الكافرين وعقابهم فقال (تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا
 وَهُمْ وَقَعُ بِهِمْ) .

والظالمون هنا هم الكافرون بدليل ذكر حال الكافرين أولاً ثم
 ذكر حال المؤمنين ثانياً (٤) ، والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم ،
 ومعنى الآية ترى يا محمد الكافرين بالله يوم القيامة خائفين أشد
 الخوف من عذاب الله تعالى على ما كسبوا في الدنيا من كفرهم
 بالله ورسوله ، وانكأهم البعث والعذاب ، وهم ذائقوه لا محالة
 سواء أشفقوا أو لم يشفقوا (٥) ، وقال الألوسي ، الخطاب لكل أحد
 يصلح منه الرواية ، للتنبيه على شدة سوء حالهم (٦) وهو غيـر

-
- (١) انظر زاد المسير ٢٨٣/٧
 (٢) انظر الميزان في تفسير القرآن ٤١/٢٥
 (٣) روح البيان ٣٨/٨
 (٤) انظر الجامع لأحكام القرآن ٣٠/١٦
 (٥) انظر تفسير الطبري ٢٢/٢٥
 (٦) انظر روح المعاني ٢٨/٢٥

مختص بروئية راء دون راء (١) وهذا القول هو الذى أميل إليه ، لأن أهل الجنة يشاهدون أهل النار ويسألونهم عن أنواع الذنوب الذى اقترفوها حتى أدخلتهم النار ، كقوله تعالى ﴿ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمَصْلِينَ ﴾ (٢) وخوف الكافر في يوم القيامة زيادة على عذابه الأليم ، أما المؤمن فليس له خوف في الآخرة لأنه يحصل فيها جزاءه وأمنه واستقراره وأقام الضمير مقام المظهر في قوله (وَهُوَ وَاَقْعُ بِهِمْ) بدلا من قوله (وهو واقع بهم) ليدل على شدته وعظيم قوله ، كما أنه أشار إلى أن ما ورد عن العذاب في الدنيا ليس إلا دلالة عليه ، وأما ما غاب عن أعينهم منه فسيعرفونه حين يلقونه ويعيشون فيه . (٤)

ولما ذكر حال الكافرين وعذابهم بين حال المؤمنين ونعيمهم فقال (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ) أى لمن الذين آمنوا وعملوا الصالحات مستقرين فى أطيب بقاع الجنة وأنزهها وهم يشتهون من صنوف النعم وأنواع اللذات (٥) ، وينالون ما يشتهون ، وفي هذه الآية إشارة إلى أنواع النعم التى أعدّها الله لهم ، كما أنه اختصهم بالقرب والكرامة وفيها تنبيه على أن في الجنة منازل غير الروضات هي لمن هو دون هؤلاء الذين عملوا الصالحات (٦) وأن الذين آمنوا ولم يعملوا الصالحات في الجنة ، غير أنهم ليسوا في الأعلى ولا في الأطيب ،

-
- (١) تفسير أبي السعود ٢٩/٨ .
 - (٢) سورة المدثر : آية (٤٣) .
 - (٣) انظر حاشية الصاوى ٣٧/٤ .
 - (٤) انظر تفسير القرآن للقرآن ٤٣/٢٥ .
 - (٥) انظر تفسير أبي السعود ٣٠/٨ .
 - (٦) انظر روح المعاني ٢٩/٢٥ .
 - (٧) تفسير الخازن ٩٤/٤ .
 - (٨) حاشية الصاوى ٣٧/٤ .

وأن عصاة المسلمين من أهل الجنة ، لأنه حق الذين آمنوا وعملوا الصالحات بها نهم في روضات الجنات ، ولا بد أن يكون في الجنة غيرها (١) ، ثم قال (لهم ما يشاءون عند ربهم) (وهو يدل على أن تلك الأشياء حاضرة عنده مهيأة ، ثم قال في تعظيم هذه الدرجة) (٢) (ذلك هو الفضل الكبير) (إشارة إلى ما ذكر من حال المؤمنين ، وما فيه من معنى البعد للايذان ببعد منزلة المشار إليه) (٣) يقول الخطيب : (ذلك هو الفضل الكبير) إشارة إلى أنواع النعم التي يحصلها المؤمنون ، وفضل الله واحسانه لهم ، فذلك هو الفضل الكبير حقاً (٤) ، ولن تعرف العقول كنه صفته ، لأن الله تعالى إذا قال كبير ، فمن الذى يقدر قدره (٥) .

قال الطبرسى ان قوله (الفضل الكبير) يعنى الزيادة التي لاتعد لها شىء في كثرتها (٦) ، ويدل قوله (ذلك الفضل الكبير) على أن روضات الجنات ، ووجود كل ما يريدونه ويطلبونه ، انما كان جزاء ايمانهم وأعمالهم الصالحات ، ويدل ايضا على أن الثواب على الله غير واجبه والجزاء الذى يترتب على الايمان والعمل الصالح انما يحصل بطريق الفضل والاحسان لا بطريق الاستحقاق (٧) ، بدليل قول الرسول صلى الله عليه وسلم (سددوا وقاربوا وأبشروا ، فانه لا يدخل أحد الجنة احدا عمله ، قالوا ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا الا أن يتغمدني الله منه ورحمة) (٨) .

-
- (١) انظر فتح البيان ٣٧٠/٨
 - (٢) الفخر الرازى ١٦٤/٢٧
 - (٣) تفسير ابي السعود ٣٠/٨
 - (٤) انظر تفسير القرآن للقرآن ٤٣/٢٥
 - (٥) انظر الجامع لاحكام القرآن ٢٠/١٦٨
 - (٦) انظر تفسير التبيان ١٥٦/٩
 - (٧) انظر الفخر الرازى ١٦٤/٢٧
 - (٨) صحيح مسلم بشرح النووي ١٦١/١٧ كتاب صفات المنافقين باب لن يدخل أحد الجنة بعمله ، وصحيح البخارى ١٢٢/٨ كتاب الرقاق باب القصد والمداومة على العمل واللفظ للمسلم .

ولما ذكر أن الذين آمنوا وعملوا الصالحات يتمتعون بأنواع
النعم الكثيرة في روضات الجنات بين أن ذلك النعيم حاصل لهم
لا محالة بشارة منه لهم فقال (ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) أى هذه النعم والكرامة التي أعددتها^(١)
للذين آمنوا وعملوا الصالحات هي البشرى التي أخبرتهم عنها ،
واسم الإشارة يعود الى الفضل الكبير ، وأولى الثواب المفهوم
من السياق ، وأولى التبشير الذى بشر الله به عباده . (٢)

قال ابو حيان لا يمكن عود اسم الإشارة الى التبشير لعدم
تقدم ذكر لفظ البشرى في الآية بولا ما يدل عليه ، وهذا غير صحيح^(٣) ،
لأن الذى ذكرناه عن منزلتهم في روضات الجنات وأن لهم
ما يشاءون عند ربهم ، تكفي لكونها بشرى للمؤمنين^(٤) وذهب
البيضاوى الى أنه يرجع الى الثواب الذى يبشرهم الله به^(٥) : ،
وهو ما أذهب اليه ، لكونه قولا جامعا للآراء ، وقد ذكرت
البشرى ، واقسامها في القسم الموضوعي (٦)

وفي هذه الآية إشارة الى أن الذين آمنوا وعملوا الصالحات
هم المبشرون بتلك البشارة^(٧) ، وقد اشارت الآية الى التنبيه
بمصيبرهم السعيد ، وأولى عظيم الثواب الذى ينالونه يوم القيامة
بأربعة وجوه :

-
- (١) انظر تفسير الطبرى ٢٢/٢٥
 - (٢) انظر تفسير غرائب القرآن ٢٦/٢٥ .
 - (٣) انظر البحر المحيط ٥١٦/٧
 - (٤) انظر روح المعاني ٣٠/٢٥
 - (٥) حاشية الشهاب ٤١٨/٧
 - (٦) ص : ٢٨٢
 - (٧) انظر تفسير المراغي ٣٨/٢٥

- ١- إذا ترتب على الطاعة والعبادة الصعبة جزاء فإنما يدل على أن ذلك الجزاء لا يعرف قدره إلا الله تعالى ، لأنه رتب على الإيمان والعمل الصالح روضات الجنات التي لا يعلم كنهها إلا هو .
- ٢- إن رغبته في الجزاء غير متناهية ومحدودة بدليل قوله (لَّهُمْ مَا يَشَاءُونَ) ولا ينال الإنسان درجة الجزاء إلا لو يريد غيرها .
- ٣- نص الله على عظيم فضلهم نصاصريحاً ، في قوله (ذَلِكَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ) .
- ٤- إنه تعالى أعاد البشارة على سبيل التعظيم فقال (ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهَ مَبَادَهُ) وذلك يدل أيضاً على غايته العطاء . (١)

وبعد أن ذكر الله عز وجل هذه الأحكام التي بلغها الرسول صلى الله عليه وسلم لأئمة وأخبرهم أن هذه البشارة للمؤمنين العاملين بالأعمال الصالحة ، أمره أن يخبرهم بأنه لا يطلب منهم الأجر على هذا التبليغ والنصح بقوله (قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى) أي إن الله عز وجل أمر رسوله الكريم أن يبلغ للناس رسالته دون أن يسألهم على مهمته أجراً ، ولا يقصد نفعاً خاصاً ، بل كل ما يطلبه هو هدايتهم ، ومودته وعدم إيذائه ، وعدم صدّه عن دعوته ، وهذا المعنى تدل عليه الآية الأخرى (قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ، وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ) وغيرها من الآيات .

(١) انظر الفخر الرازي ١٦٥/٢٧ .

(٢) سورة ص : آية (٨٦)

والخطاب إما لقريش وهو الظاهر، لأنَّ السورة هيكية أو لسائر العرب لقربته عليه الصلاة والسلام منهم جميعاً (١) ، أو لسائر المسلمين إلى أن تقوم الساعة ، والراجح العموم لأنَّ سائر الناس يجب عليهم مودة قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم حفظاً لحقه ، كما يجب عليهم مودة قرابتهم ، والخارجون عن الإسلام محاسبون على كفرهم ومحاسبون على تفريطهم فيما يجب عليهم من صلة الرحم ، وغير ذلك من فروع الشريعة ، وإذا قلنا بالعموم فيجب دخول قريش والعرب دخولاً أولياً .

وفي تفسير قوله (إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى) أربعة أقوال :

- ١- القرابة هنا بمعنى قرابة الرسول صلى الله عليه وسلم ، بدليل ما رواه البخاري بسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه سئل عن قوله (إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى) فقال ل سعيدي بن جبير قريبي آل محمد صلى الله عليه وسلم ، فقال ابن عباس : (عجلت إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن بطن من قريش ، إلا كان له فيهم قرابة ، فقال إلا أن تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة) (٢) ويكون المعنى : إن لم تتبعوني فاحفظوا حق قرابتي منكم ، وصلوا رحمي بيني وبينكم ولا تؤذوني . (٤)

(١) انظر روح المعاني ٣٠/٢٥
 (٢) المقصود بقوله عجلت : أسرعت في التفسير .
 انظر فتح الباري ٥٦٤/٨ .
 (٣) صحيح البخاري ١٦٢/٦ كتاب التفسير ، سورة الشورى ، باب قوله (إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى) .
 (٤) انظر حاشية الصاوي ٣٨/٤ .

٢- إن القربى ، بمعنى القرب والتقرب إلى الله ، والتودد إليه بالعمل الصالح ، قاله الحسن وقتادة ، ويكون المعنى ، إلا أن تتوددوا إلى الله تعالى ، وتتقربوا إليه بالعمل الصالح والطاعة . (١)

٣- قيل : المراد : مودة أقاربه صلى الله عليه وسلم ، بدليل ما روى عن سعيد بن جبير (أنه قال حين نزلت ، قالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم لقربائكم ، فقال (على وفاطمة وابناهما) (٢) ويكون المعنى إلا أن تودوا أقاربي وتحفظوني .

٤- قال الضحاك والحسين بن الفضل : إن هذه الآية منسوخة ، بقوله تعالى ﴿ قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ ﴾ لأن آية الشورى نزلت بمكة حين كان

-
- (١) انظر زاد المسير ٢٨٥/٧
 (٢) انظر التسهيل ٣٥/٤ .
 (٣) ذكره الألبوس في روح المعاني ٢٥ / ٣١ بصيغة التمرين قبل وعزاه إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه من طريق ابن جبير عن ابن عباس وقال : وسند هذا الخبر على ما قاله السيوطي في الدر ضعيف ، وقال ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف فيه حسين الأشقر ضعيف ساقط .
 انظر الكافي في الكشاف في نهاية الكشاف ص ١٤٥ .
 (٤) سورة سبا : آية (٤٧) .

المشركون يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأمرهم الله بمودة نبيه صلى الله عليه وسلم وصلة رحمته ،^(١) والقول بأن المراد التقرب إلى الله بالطاعة ضعيف ، لأنه من فرائض الدين^(٢) ، أما القول بأن المراد مودة أهل بيته ، فهو صحيح ، لأن أقارب الرسول صلى الله عليه وسلم تجب مودتهم وترك أذيتهم من أجل النبي صلى الله عليه وسلم ، ورواية سعيد بن جبير غير صحيحة لأسباب :

١- يبطل ابن كثير هذا الحديث ، لأنه من وضع الشيعة ، وقال في تفسيره (إسناده ضعيف ، فيه مبهم لا يعرف عن شيخ شيعي^(٣) وهو حسين الأشقر ، ولا يقل خبره^(٤)) ، وقال الحافظ بن حجر إنه ضعيف ساقل^(٥) ، وقال فسي كتابه (٦) : « صدوق ، بهم ويغلو في التشيع » .

وابن كثير لم يعترض على هذا الرأي ، وإنما اعترض على الحديث فقط ، لأن الرأي صحيحاً ، ولكن الرواية باطلة وليس من المعقول أن يقول ابن كثير لا توجد المودة بين علي وفاطمة وابناهما وبين المسلمين .

٢- إن هذه الآية نزلت قبل وجود الحسن والحسين بسنتين عديدة لأن علياً تزوج بفاطمة بالمدينة بعد غزوة بدر ،

-
- (١) انظر الجامع لأحكام القرآن ٢٢/١٦
 (٢) انظر تفسير الخازن ١٢٢/٦ : قاله الغزالي : انظر لسلطان
 (٣) المخترق : الكاذب والمفتري : قاله الغزالي : انظر لسلطان
 العرب ٧٥/١٠ .
 (٤) تفسير القرآن العظيم ١١٢/٤
 (٥) انظر زاد المسير ٢٨٥/٧ .
 (٦) تقريب التهذيب ١٧٥/١ . لابن حجر العسقلاني
 تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف الناشر : دار المعرفه .

والحسن ولد في السنة الثالثة ، والحسين في السنة الرابعة من الهجرة ، وهذه الآية مكية باتفاق، فكيف يفسر النبي صلى الله عليه وسلم الآية بوجود مودة قرابة لا تعرف ولم تخلق .

٣- ولو كان المراد مودة أهل بيته صلى الله عليه وسلم لما دخل حرف الجر في الآية (إلا المودة في القربى) ولقـــد وردت في القرآن جميع التوصية بالأقارب كلمة (ذوى القربى) كقوله تعالى ﴿ وَأَتَى الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ ﴾ (١) وقال في آية أخرى ﴿ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ ﴾ (٢) فلم يذكر في هذه الآية كلمة (المودة) بالمصدر دون الاسم ، دل على أنه لم يرد ذوى القربى ولو أراد لقال (المودة لذوى القربى) ولا يقول من طلب المودة لغيره أسألك المودة في فلان ، ولا في قربي فلان ، وإنما يقول أسألك المودة لفلان ، والقول بأن الآية منسوخة بقوله ﴿ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ﴾ قول باطل ، لأن الاستثناء منقطع لا يلا أسألكم عليه أجرا قط ، ولكن أسألكم أن تودوني لقربتي فيكم ، وليست المودة أجرا ، والله عز وجل أمرنا بمودة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبمودة أقربائه الذين آمنوا به ، وكشف الأذى عنهم (٤)، ولا ريب أن البر والمحبة بالصالحين المتقين من أهل بيته ، واحترامهم ومودتهم واجب مسلم به (٥) ،

-
- (١) تفسير القاسمي ١٧٨/٥
 - (٢) سورة البقرة : آية (١٧٧)
 - (٣) سورة الحشر: آية (٧)
 - (٤) انظر المنتقى من منهاج الاعتدال ص ٤٣٢ .
 - (٥) انظر تيسير الكريم الرحمن ٩٧/٧ .

ولكن لم يثبت وجوبها بهذه الآية ، ولا محبتهم تكون أجرا للنبي صلى الله عليه وسلم ، فمن جعل محبة أهل بيته أجرا له يوفيه آياه فقد أخطأ خطأ عظيماً (١)، والصواب من الآراء ما قاله ابن عباس ومعناه (إلا أن تودوني في قرابتي منكم ، وتصلوا الرحم التي بيني وبينكم) وهو ما ذهب إليه جمهور المفسرين كالطبري (٢) ، وابن كثير (٣) ، والبيضاوي (٤) وغيرهم .

واختلفوا في سبب نزول هذه الآية :

١- أخرج الطبراني بسند فيه ضعف عن ابن عباس قال : لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ، كانت تتوبه نواب وحقوق لا يسعها ما في يديه ، فجمع الأنصار المال ، وأتوا به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقالوا له يا رسول الله إنك ابن أختنا وقد هدانا الله على يديك ، وتنوبك نواب وحقوق ، ومالك سعة ، فخذ هذا المال تستعين به على ما ينوبك ، فنزلت هذه الآية (٥) .

٢- أخرج ابن جرير وغيره من طريق مقسم عن ابن عباس رضي الله عنهما (قال : قالت الأنصار فعلنا وفعلنا وكأنهم افتخروا ، فقال ابن عباس رضي الله عنهما ، لنا الفضل عليكم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأثاهم

(١) تفسير القاسمي ٥٢٣٧/١٤

(٢) انظر تفسير الطبري ٢٦/٢٥

(٣) تفسير القرآن العظيم ١١١/٤

(٤) حاشية الشهاب ٤١٨/٧

(٥) انظر أسباب النزول ص ٢٨٠ .

في مجالسهم ، فقال : يا معشر الأنصار، ألم تكونوا
أذلة فأعزكم الله بهي ؟ قالوا : بلى يا رسول الله
قال ألم تكونوا ضللا فهداكم الله بهي ؟ قالوا :
بلى يا رسول الله قال : أفلا تجيبوني ؟ قالوا :
ما نقول يا رسول الله ؟ قال : ألا تقولون ألم يخرجكم
قومك فأوبنكم ؟ أو لم يكذبوك فصدقناك ؟ أو لم يخذلوك
فنصرك ؟ فما زال يقول حتى جثوا على الركب ، وقالوا
أموالنا وما في أيدينا لله ورسوله ، قال فنزلت هذه الآية .

٣- قال قتادة : اجتمع المشركون في مجمع لهم فقال بعضهم
لبعض أترون محمدا يسأل أجرا على ما يتعاطاه ، فنزلت
هذه الآية (١) ، وهذا هو الظاهر والراجح ، أما
الأول والثاني فهما باطلان ، لأن السورة مكية والأول من
رواية الكلبي ، وهو كذاب .

ثم أردف بعد ذلك بيان جزاء المودة ، ولا شك أن محبة
الرسول صلى الله عليه وسلم ومودته من أعظم الحسنات فمن
أحبه فقد نال ثوابا عظيما فقال (وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً
نَّزِدَ لَهُ فِيهَا حُسْنًا) .

(أى من يعمل عملا فيه طاعة الله ورسوله نزد له أجرا عظيما
) وقال بعض السلف إن من ثواب الحسنة الحسنة بعدها
ومن جزاء السيئة السيئة بعدها (٣)

(١) انظر الجامع لاحكام القرآن ٢٤/١٦ والبحر المحيط ٥١٦/٧ .
(٢) تنزيه الشريعة ١٠٤/١ بيروت .
(٣) تفسير القرآن العظيم ١١٤/٤

وقد اختلف المفسرون في معنى (حسنة) على ثلاثة أقوال :

- ١- (المودة في قربي رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله ابن عباس والسدي) (١) *
- ٢- (قيل الطاعة) (٢)
- ٣- (أي حسنة كانت) (٣) (والظاهر العموم في كل حسنة وهو الراجح) (٤) والاقتراف يستعمل غالبا في الشر ، كقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ إِلَّا ثُمَّ سَجِزُونَ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ (٥)

واستعماله هنا في مقام الإحسان ، إشارة إلى أن اليد التي تفعل الشر باستطاعتها أن تهد لها بالحسنة ، وكذلك الإنسان باستطاعته أن يغير طريقة السيئ الذي سلكه بطريق الخير ، ولما كان من يفعل حسنة يضاعف أجره ، إلى ما شاء الله ، بين أن من ارتكب ذنبا وفعل سيئا ، ثم تاب إلى الله فإنه يغفر له ، فــال

-
- (١) روح المعاني ١٨/٢٥
 - (٢) الجامع لأحكام القرآن ٢٤/١٦
 - (٣) تفسير النسفي ١٠٦/٣
 - (٤) غرائب القرآن ٢٨/٢٥
 - (٥) سورة الأنعام آية (١٢٠)
 - (٦) انظر تفسير القرآن للقرآن ٢٥/

فقال (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ) أى إنا الله عز وجل كثير المغفرة للمذنبين ، كثير الشكر للمطيعين ، قال قتادة : غفور للذنوب شكور للحسنات (١) وفي هذه الآية دعوة إلى التوبة وإلى فعل الحسنات والطاعات ، بعد ارتكاب السيئات والذنوب .

ولما ذكر في أول السورة أن هذا القرآن إنما حصل بوحي الله ، في قوله (كَذَلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) بين هنا أن الكفار زعموا أن القرآن ليس بوحي من الله وإنما هو افتراء من الرسول صلى الله عليه وسلم فأثرك الله عز وجل عليهم هذا الافتراء ووبخهم على زعمهم الباطل (٢) بقوله (أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ يَشِئِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ) (الهمزة للانكار التوبيخى ، كأنه قيل : أيقع في قلوبهم ، ويجرى على ألسنتهم أن ينسبوا مثل محمد إلى الافتراء على الله ، الذى هو أقبح الكذب وأفحشه) (٣) (ويقولون افترى محمد صلى الله عليه وسلم بدعوى النبوة ، أو القرآن) (٤) وهذا الذى يتلو علينا ما هو إلا اختلاف من قبل نفسه ، وليس بوحي من عند ربه ، كما يدعى ، وقد اختلف المفسرون في معنى قوله (فَإِنْ يَشِئِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ) ١- قال قتادة : وابن عطية : (٥)

-
- (١) انظر تفسير الطبرى ٢٧/٢٥
 (٢) انظر غرائب القرآن ٣١/٢٥
 (٣) الفخر الرازى ١٦٨/٢٧
 (٤) روح المعاني ٣٢/٢٥
 (٥) انظر فتح القدير ٥٣٥/٤

لأن يشأ الله بمسك القرآن أو الوحي منه ، ٢- قال البيضاوى في معناه ،
لو أن النبي صلى الله عليه وسلم افترى القرآن أو شيئاً منه على
الله وحاشاه أن يفعل ذلك - فإنه إن فعل ذلك فإن الله عز وجل
يختتم على قلبه ، بمعنى يخذله ولا ينصره (١) ،

٢- (وقال مجاهد ومقاتل والزجاج : لأن يشأ الله يربط على قلبك
بالصبر على أذاهم حتى لا يدخل قلبك مشقة أو حزن من قولهم) (٢)

٣- (قيل : معناه لو حدثتك نفسك بأن تفتري على الله كذباً
لطبعت على قلبك ، وأذهبت الوحي الذى آتيتك به ، لأنى أمحو
الباطل وأحق الحق) (٣) ،

٤- قيل : الخطاب له والمراد الكفار ، أى إن يشأ الله يختتم
على قلوب الكفار ، ويعاجلهم بالعقوبة ، قاله القشيري (٤) ، وأتى
(يلن) مع أن عدم مشيئته تعالى مقطوع به ، للإشعار بعظمته
تعالى ، وأنه سبحانه غني عن العالمين (٥) ، وقال البيضاوى :
أتى (يلن) بدلا من كلمة (لو) لأن كلمة (إن) تفيد الشك في وقوع
الجواب ، والاستبعاد ، و(كلمة) لو تفيد الإمهال ، والعقاب ،
ومعناه استبعاد الافتراء من الرسول صلى الله عليه وسلم (٦) . ثم

(١) انظر حاشية الشهاب ٤١٩/٧

(٢) غرائب القرآن ٣٢/٢٥

(٣) تفسير التبيان ١٥٧/٩

(٤) انظر فتح القدير ٥٤٥/٤

(٥) انظر روح المعاني ٣٤/٢٥

(٦) انظر حاشية الشهاب ٤١٩/٧

أكد استبعاد الافتراء منه وزاده لإيضاحه فقال (وَيُحِبُّ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُحِبُّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ) (أى لو افتربت على الله كذبا لختم على قلبك ومحا الباطل الذى كنت تفتريه لو افتربت، لأنه عز وجل يمحو الباطل ويثبت الحق بوحيه، أو بقضائه، الذى لا مرد له أو بوعدده) (١) وقال الخازن : إِنْ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَخْبَرَ رَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ مَا يَقُولُونَهُ بَاطِلٌ وَافْتِرَاءٌ ، وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَمْحُو الْبَاطِلَ وَهُوَ الْكُفْرُ ، وَيُثَبِّتُ الْحَقَّ وَهُوَ الْإِسْلَامُ ، وَقَدْ فَعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ فَمَحَا بَاطِلَهُمْ ، وَأَعْلَى كَلِمَةِ الْإِسْلَامِ (٢) (وَالْمَوَادِّ) بِكَلِمَاتِهِ كَلِمَاتِهِ التَّكْوِينِيَّةُ وَهِيَ مُقْتَضَى إِرَادَتِهِ ، وَكَلِمَاتُهُ التَّشْرِيعِيَّةُ الَّتِي يُوحِيهَا إِلَى رَسُولِهِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (٣) (وَغَيْرِ بِالْمُضَارِعِ) يَمْحُ وَيُحَقِّقُ (لِلدَّلَالَةِ عَلَى الْإِسْتِمْرَارِ أَيْ مَحْوِ الْبَاطِلِ وَاحْتِقَاقِ الْحَقِّ سَنَةً جَارِيَةً لَهُ) (٤) (وَيَمْحُو لِلَّهِ الْبَاطِلَ) (لَيْسَ مَعْطُوفًا عَلَى قَوْلِهِ) يَخْتَمُ (بَلْ هُوَ مَرْفُوعٌ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ ، وَحُذِفَتْ مِنْهُ السُّوَاوُ فِي قَوْلِهِ) يَمْحُ (كَمَا حُذِفَتْ مِنْ قَوْلِهِ) (٥) (سَنَدُ الزَّيَّانِيَّةِ) (٦) وَلَمَّا كَانُوا يَعْنُونَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْحَقِّ وَهُمْ عَلَى الْبَاطِلِ ، بَيَّنَّ أَنَّهُمْ يَظُنُّونَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَعْلَمُ مَكْرَهُمْ وَأَفْعَالَهُمْ ، فَقَالَ مَوْكِدًا أَنَّهُ يَعْلَمُ كُلَّ تَصَرُّفَاتِهِمْ وَنَوَايَاهُمْ (إِنَّهُ عَلَيْهِمُ بِذَاتِ الصُّدُورِ) أَيْ يَعْلَمُ مَا تَكُنُهُ الضَّمَائِرُ وَتَنْطَوِي عَلَيْهِ السَّرَائِرُ ، وَتَجْرَى الْأُمُورُ بِحَسَبِ عِلْمِهِ الْوَاسِعِ الْمَحِيطِ بِكُلِّ شَيْءٍ (٧) ، وَلَمَّا أَخْبَرَ بِضَلَالِهِمْ وَبَطْلَانِ أَعْمَالِهِمْ ،

-
- (١) حاشية الشهاب ٤٢٠/٧
 (٢) انظر تفسير الخازن ٩٥ / ٤
 (٣) تفسير المنار ٤٦٤/٧
 (٤) الميزان تفسير القرآن ٥٠/٢٥
 (٥) تفسير الطبري ٢٧/٢٥
 (٦) العلق : آية (١٨)
 (٧) انظر تفسير القرآن العظيم ١١٤/٤

ووبخهم على افتراءهم على الرسول صلى الله عليه وسلم رغبهم في التوبة
رحمة وكرما منه ، فقال (وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ) .
قال الطيبي : إِنَّ الله عز وجل من شأنه قبول التوبة عن عباده ، إذا تابوا
والعفو عن سيئاتهم ، بمحض رحمته ، وعن (هنا) بمعنى (من) وعبر
بكلمة (عن) إشارة إلى أَنَّ هذا الفعل (يقبل) متضمن لفعل آخر
وهو الحمل ، أي أن الله هو الذي يحمل التوبة عن عباده التائبين
إن جاءت توبتهم محملة بالذنوب مثقلة بالأوزار (١)

وقد اختلف العلماء في معنى التوبة :

- ١- قال علي كرم الله وجهه هي ١- الندم من الذنوب .
 - ٢- ردّ الحقوق والمظالم إلى أصحابها .
 - ٣- الاستمرار في الطاعة .
 - ٤- البكاء ندما من فوات الثواب (٢)
- ٢- وقال السدي : هي صدق العزيمة على ترك الذنوب والرجوع
إلى الله تعالى .
- ٣- قيل : أن لا يكون الذنب حلاوة في قلبه ، لأن الفرج بالمعصية
والذنوب يتنافي ، مع التوبة (٣) ويقبل الله عز وجل التوبة
عن ثلاثة أمور :
- ١- يقبل توبة الكافر .
 - ٢- يقبل توبة الظالم ، الذي رد الحقوق لأصحابها واستحلهم

(١) روح المعاني ٣٦/٢٥

(٢) انظر تفسير أبي السعود ٣١/٧

(٣) انظر تفسير النسفي ١٠٦/٣

٣- يقبل توبة المعاصي ، وتوبة المظالم الذي لم يــــرد الحقوق ولم يستحلهم منها ، فالصحيح أن توبته مقبولة بدليل هذه الآية ، وقيل : لأن توبته تحت المشيئة الإلهية ، إن شاء عفا عنه وإن شاء عاقبه . (١) .

(لما كان قبول التوبة في المستقبل وعفو السيئات في الماضي (٢) يقال :

(وَيَعْفُو عَنْ السَّيِّئَاتِ) (صفائرها وكبائرهما عن يشاء ، فهو تارة يعفو بالتوبة ، وتارة يعفو ابتداءً من غير توبة) (٣) يقول الرسول صلى الله وسلم (لما تق الله حيثما كنت ، وأتبع السيئة الحسنة تمحها) (٤) وذهب أهل السنة إلى أن الله يعفو عن جميع السيئات ما عدا الشرك ، والمذنب إذا تاب إلى الله توبة نصوحا مع أخذ جميع شروطها كاملة فإن الله يغفر له ويعفو عنه ، دون أن يقول تسببت إلى الله (وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ) فهو مطلع ورقيب على أعمال العباد من خير وشــــر فيجازيهم عليها بالثواب أو العقاب (٥) (وفي هذه الآية حث على التوبة ، وتحذير عن اقتراف السيئات) (٦) (ودعوة إلى العصاة والمذنبين أن يتوبوا إلى الله ناديين على ما فرط منهم ، فالله تعالى يلقاهم بالمغفرة والرحمة) (٧)

-
- (١) انظر التسهيل ٤١/٤
 - (٢) انظر نظر الدرر ٣٠٥/١٧
 - (٣) الفخر الرازي ١٧٠/٢٧
 - (٤) سنن الترمذی ، ابواب البر ، باب ما جاء في معاشرۃ الناس وقال الترمذی : هذا حديث حسن صحيح .
 - (٥) انظر روح المعاني ٣٦/٢٥
 - (٦) الميزان في تفسير القرآن ٥٠/٢٥
 - (٧) تفسير القرآن للقرآن ٥١/٢٥

ولقد ساق أكثر المفسرين ، بعض الأحاديث النبوية التي فيها دفع
قوى على التوبة منها (١) في الصحيحين : عن ابن مسعود رضي
الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال (لله أشد فرحا
بتوبة عبده المؤمن من رجل في أرض دوية مهلكة معه راحلته عليها
طعامه وشرابه ، فنام فاستيقظ وقد ذهبت ، فطلبها حتى أدركه
العطش ثم قال : ارجع إلى مكاني الذي كنت فيه فأنام حتى أموت ،
فوضع رأسه على ساعده ليموت ، فاستيقظ وعنده راحلته ، عليها
زاده وطعامه ومشربه فالله أشد فرحا بتوبة العبد المؤمن من
هذا براحلته وزاده) (٢)

وفي البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال (سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : والله إنني لاستغفر الله
وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة) (٣)
وقوله (ويعلم ما تفعلون)
فيها قراءتان :

١- القراءة الأولى : القراءة بالياء في قوله (يفعلون) وهي
قراءة ابن كثير ونافع وعاصم في رواية أبي بكر وابن عامر
وأبي عمرو (٤) وحجتهم في ذلك أن الله عز وجل أخبر
عن عباده المذكورين في سياق الكلام فكانت قال: وهو الذي

-
- (١) انظر تفسير القرآن العظيم ١١٤/٤ وتفسير الخازن ١٢٤/٤
(٢) صحيح البخاري ٨٤/٨ كتاب الدعوات ، باب التوبة
وصحيح مسلم ٦١/١٧ كتاب التوبة ، واللفظه .
(٣) صحيح البخاري ٨٣/٨ كتاب الدعوات باب استغفار
النبي صلى الله عليه وسلم .
(٤) انظر كتاب السبعة في القراءات ، ص ٥٨١ أبي بكر أحمد بن
مجاهد الطبعة الثانية دار المعارف .

يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات ويعلم ما يفعل عباده .
٢- القراءة الثانية : القراءة بالتاء في قوله (ويعلم ما تفعلون)
وحجة من قرأ بالتاء أن الخطاب يدخل فيه الغائب والحاضر . (١)

ولما رغب في العفو زاد بالإكرام فقال (وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) .

وقد اختلف العلماء في معنى الاستجابة في هذه الآية على
النحو التالي :

- ١- يجيب الله دعاء المؤمنين إذا سألوه . (٢)
 - ٢- (يستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات لربهم إلى الإيمان
والعمل بطاعته إذ دعاهم إلى ذلك) (٣)
 - ٣- قيل (يجيب المؤمنون دعاء بعضهم لبعض ، فكل منهم
يلبي دعاء غيره .
 - ٤- قال ابن عباس : يشفعهم في إخوانهم ، بمعنى يشفع كل منهم
لغيره) (٤)
- (والرأي الأول هو الظاهر والراجح بدليل قوله تعالى (وَيَزِيدُهُمْ
مِنْ فَضْلِهِ) ومعناه يستجيب دعاءهم ويزيدهم فوق ذلك) (٥) وهذا
ما ذهب إليه أكثر المفسرين ، كالبيضاوي (٦) ، وابن الجوزي (٧) ،

-
- | | |
|-----|---|
| (١) | الحجة في القراءات ، ص ٦٤١ لا بن خالويه الطبعة الثانية |
| (٢) | انظر غرائب القرآن ٣٢/٢٥ |
| (٣) | تفسير الطبري ٢٩/٢٥ |
| (٤) | الجامع لأحكام القرآن ٢٦/١٦ |
| (٥) | تفسير القرآن العظيم ١١٥/٤ |
| (٦) | حاشية الشهاب ٤٢٠/٧ |
| (٧) | زاد المسير ٢٧٩/٧ |
- ١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م
دار الشروق

وصديق خان (١)، وذهب أبو حيان إلى الرأي الثاني وقال : هو الظاهر (٢) ولم يقل (ويستجيب للذين آمنوا) تنبيهها على زيادة بزه وصلتهم به (٣)، ولما ذكر المؤمنين ومالهم من الثواب الجزيل ، ذكر الكافرين ومالهم عنده يوم القيامة من العذاب الشديد ، (٤) فقال (وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ) على كفرهم به ، فالؤمنون يقبل دعاءهم ويزيدهم من فضله ، وهو لا يستجيب لهم دعاء ، (وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ) (٥) ولذا كان الله يجيب دعاء الكافرين بخلافته لهم تكون على سبيل الاستدراج ، أما اجابة دعاء المؤمنين فتكون على سبيل التكريم والتشريف ، وفي هذه الآية إنذار ووعد للكفار . (٦)

ولما بين أن الله عز وجل يجيب دعاء المؤمنين ، ونرى كثيرا منهم يعيشون في شدة وفقر ثم يدعون ربهم أن يوسع عليهم الرزق ، وأن يكشف شدتهم فلا يشاهدون أثر الإجابة ، بين هنا أن السبب في عدم اجابة دعائهم هي حكمة إلهية فقال (وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ) أي لو أن الله عز وجل وسع الرزق لعباده فأعطاهم فوق حاجاتهم لحملهم ذلك على البغي والطغيان من بعضهم

-
- | | |
|-----|---------------------------|
| (١) | فتح البيان ٣٧٥/٨ |
| (٢) | انظر البحر المحيط ٥١٧/٧ |
| (٣) | نظم الدرر ٣٠٦/١٧ |
| (٤) | تفسير القرآن العظيم ١١٥/٤ |
| (٥) | سورة الرعد : آية (١٤) |
| (٦) | انظر الفخر الرازي ١٧٠/٢٧ |

على بعض شرا وبطرا (١) واعلم أن المال إذ أكثر كثر البغي ، لأن المال من أسباب البغي ، والبغي لا يؤثر كثيرا في حالة الفقر. (٢)

ولما كان عدم البسط لحكمة إلهية لا بحسب ما يشهون ، قال :
(لَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ) أي أن الله عز وجل يقسم الأرزاق بين الناس حسب مشيئته الإلهية ، ولما أخبر أن بعض الناس يتساءلون فيما بينهم .

لماذا لم يوسع الله عليهم الرزق كما وسع على الآخرين ؟
فقال معللا ما أخبر به في أسلوب التأكيد (إِنَّهُ يُعْبَادُهُ خَيْرٌ بِصِينِهِ) إشارة إلى أن الله تعالى لم يوسع عليهم الرزق ، لأنه يعلم جميع ظواهر وبواطن أمورهم ، فيغنى من يستحق ويفقر من يستحق ، مقدر لما هو أصلح لهم . (٣)

واختلفوا في سبب نزول هذه الآية :

- ١- قاب خباب بن الارت : فيما نزلت هذه الآية ، وذلك أنا نظرنا إلى أموال بنى النضير ، وبنى قريظة وبنى قينقاع ، فتمنيناها فأنزل الله (٤) هذه الآية (وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ) الآية .
- ٢- قال على : نزلت هذه الآية في أصحاب الصفة وذلك أنهم قالوا لو أن لنا فتمنوا الدنيا . (٥)

(١) انظر تفسير الطبري ٣١/٢٥
(٢) انظر الفخر الرازي ٢٧/٢٥
(٣) انظر تفسير القرآن العظيم ١١٥/٤
(٤) أسباب النزول ص ٢٨١
(٥) أخرجه الحاكم وصححه ووافقه الذهبي ، المستدرک ٤٤٥/٢

٣- قيل : (نزلت في العرب ، كانوا إذا أخصبوا تحاربوا
وإذا أجدبوا انتجعوا) (١)

ولما بين أن حكمته الإلهية اقتضت عدم توسيع الرزق على جميع
الخلق ، ذكر هنا أنه لا يمنع منهم ما يحتاجون إليه ، وإن بلغ أمرهم
إلى حد اليأس والقنوط فقال (وَهُوَ الَّذِي يُنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا
قَنَطُوا ، وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ) (أي الله عز وجل وهو الذي ينزل المطر
الذي يغيثهم من الجسد ، من بعد يأسهم من نزولهم) (٢) ،
وذكر المطر لأنه أرفع أنواع الرزق وأعمها فائدة ، وأكثر منفعة (٣) وسمى المطر
في هذه الآية غيثاً ، لأنه نزل بعد يأس وأى شدة أصعب من اليأس ،
وسبب إنزاله بعد اليأس والقنوط لتذكيرهم بكمال نعمته تعالى
على خلقه ، (٤) ولأن الإنسان يذكر ربه ويشكره أكثر في وقت الفرج
بعد الشدة ، وفي وقت الفرح بالنعمة بعد البلاء والمصيبة ، ولما قدم
صاحبه على الشكر في مثل هذه الحالات أكثر وأعظم (٥) ،

واختلفوا في معنى الرحمة :

- ١- قال مقاتل : والسدى : هي المطر .
- ٢- وقال المهدوي وأبو سليمان الدمشقي : هي الشمس بعد
المطر. (٦)

-
- (١) تفسير أبي السعود ٣٢/٨
 - (٢) مراح لبيد ٢٧٠/٢
 - (٣) فتح البيان ٣٧٦/٨
 - (٤) انظر تفسير أبي السعود ٣٢/٨
 - (٥) انظر تفسير الفخر الرازي ١٧٢/٢٧
 - (٦) انظر زاد المسير ٢٨٨/٧

٣- قيل : (العموم في كل رحمة) (١) (ماعدا المطر) (٢) فالرحمة هنا عام بعد خاص .

٤- وقيل : بركات الغيث ومنافعه في كل شيء من السهل والجبل والنبات والحيوان (٣) وهو الراجح لأنه يشمل سائر الآراء التي ذكرت .

ولما أنكر الله تعالى عليهم اتخاذهم الأولياء من دونه في قوله (أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ) (٤) أثبت هنا أنه لا وليّ غيره فقال (وَهُوَ الْوَلِيُّ) يتولى عباده الصالحين بالإحسان إليهم فجلب المنافع لهم (ودفع الشدائد عنهم) (الْحَفِيدُ) المستحق للحمد منهم على منعمه .

وفي سبب نزول الآية :

قال مقاتل : حبس المطر عن أهل مكة سبع سنين ، حتى يئسوا من ذلك ، ثم أنزل الله عليهم المطر بعد هذه المدة الطويلة ، فأنزل الله فيهم هذه الآية (٥)

ولا شك أن بسط الرزق وقبضه وإنزال الغيث وحبسه من آيات الله الدالة على قدرته العظيمة ، فلذلك عطف عليها قوله (وَمِنْ آيَاتِهِ)

(١) كتاب التسهيل ٣٧٧/٤

(٢) غرائب القرآن ٣٣/٢٥

(٣) حاشية الصاوي ٣٩/٤

(٤) آية : (٩)

(٥) فتح البيان ٣٧٦/٨

الدالة على عظمته وسلطانه القاهر (خَلَقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) وما فيهما من
لأنه لا يقدر على ذلك غيره (١) (وَمَا بَشَرٌ فِيهِمَا مِنْ ذَا نُفُسٍ) والدابة ماله
دبيب والدبيب هو المشى الخفيف ، ويستعمل فيما لا تدركه الحواس (٢)
(ويحتمل أن يكون للملائكة مشى مع الطيران فيوصفون بالدبيب كما
يوصف به الإنسان) .

لأن الدبيب هو الحركة ، والملائكة لهم حركة أيضا (٣) (وكما
يحتمل أن تكون في السماء دواب لا يعلمها إلا الله عز وجل ، يدبون
كما يدب الحيوان في الأرض) (٤) بدليل قوله تعالى (وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ) (٥)
وإن كان هذا بعيد الاحتمال لكونه خلاق العرف والواقع (ولأن الشيء
إنما يكون آية إذا كان معلوما ظاهرا) (٦) ، وظاهر الآية أن الدواب ما يدب
على وجه الأرض (٧) ، فلن قلت لماذا قيل (فِيهِمَا مِنْ ذَا نُفُسٍ) مع
أن الدواب في الأرض كما نرى ؟ (والجواب : المراد في أحدهما
لأنه عز وجل أطلق المثنى وأراد المفرد ، كقوله تعالى (يَخْرُجُ مِنْهُمَا
اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ) (٨) مع أن اللؤلؤ والمرجان لا يخرجان إلا من
واحد منهما ، وهو البحر ، وهذا هو الرأي الراجح) (٩)

-
- (١) انظر الجامع لأحكام القرآن ٢٩/١٦
(٢) المفردات ص ١٦٤
(٣) انظر تفسير الخازن ٩٧/٤
(٤) غرائب القرآن ٣٣/٢٥
(٥) سورة النحل : آية ٨
(٦) فتح البيان ٣٧٧/٨
(٧) انظر حاشية الصاوي ٣٩/٤
(٨) الرحمن : آية (٢٢)
(٩) انظر الجامع لأحكام القرآن ٢٩/١٦

وذهب إليه الفراء، وهو الواقع وما دون ذلك احتمال ، وقال أبو علي :
حذف المضاف في هذه الآية ، لأنَّ التقدير (وَمَاتَ فِي أَحَدِهِمَا)
وقوله (يَخْرُجُ مِنْهُمَا) أى من أحدهما ، ومعنى الآية أن الله تعالى نشروفرق
في الكون ما خلق من دواب على اختلاف أشكالها وألوانها ولغاتهما ،
وطبائعها وأجناسها . (١)

ولما كان الغرض من خلق الدواب متفرقة لمصلحة قال : (وَهُوَ
عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ) أى مع تفريق الدواب بأنواعها في أرجاء
أقطار السموات والأرض ، فإنه يجتمع الأولين والآخريين منهم وسائر
الخلائق في صعيد واحد ، فيحكم فيهم بحكمة العدل ، وإنما قال
(عَلَى جَمْعِهِمْ) ولم يقل (على جمعها) لأنَّ المراد من هذا
الجمع الحشر والمحاسبة) (٢) .

والضهير يعود على الناس ، لأنَّ المحاسبة لا تكون لغير
المكلفين ، وقيل يعود إلى الدواب ، والظاهر أنه يعود إلى الناس (٣)

ثم بين حال المكلفين ، وأنَّ ما يصيبهم من ألم ومكروه ،
وبلاء عقوبة على معاصيهم ، وأنَّ الله يعفو عن كثير من ذنوبهم
فلا يعاجلهم بالعقوبة رحمة وإحسانا منه ، فقال (وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ
مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ) أى الذى يصيبكم في أنفسكم وأهليكم
وأموالكم من المصائب التى هي نتيجة لما كسبته أيديكم ، قال ابن عباس
يعجل الله هذه المصائب للمؤمنين في الدنيا عقوبة لهم ،
وكفارة لذنوبهم ، لكن لا يؤاخذون ولا يعاقبون بها يوم القيامة (٤)

(١) انظر تفسير القرآن العظيم ١١٦/٤

(٢) الفخر الرازى ١٧٢/٢٧

(٣) انظر روح المعاني ٤٠/٢٥

(٤) انظر تفسير الطبرى ٣٣/٢٥

قال (وَمَا أَصَابَكُمْ) على ضمير الخطاب ، ولم يقل (وَمَا أَصَابَهُمْ) على ضمير الغيبة لأن السامع المطيع يستجيب ويتقرب أكثر (١) ، (والكسب ما يتحراه الانسان مما فيه اجتلاب ونفع وتحصيل لحظ لكسب المال ، وقد يستعمل في فعل الحسنات والسيئات) (٢) كقوله تعالى في الحسنات (أَوْ كَسَبَتْ فِي مِثْلِهَا خَيْرًا) (٣) وفي السيئات (وَذَكَرَ بِهِ أَنْ تَسْلُ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ) (٤) (وفي لفظ (كسبت) إشارة إلى أن النفوس مطبوعة على النقائص) (٥) وعبر بالكسب عن اليد في جانب الإنسان لأن أكثر الأفعال تكون باليد . (٦)

والمصيبة إما أن تكون عامة شاملة كالجذب والقحط والغلاء والوباء والزلازل والفيضانات وغير ذلك ، ولما أن تكون خاصة وهي ما يصاب به الإنسان في نفسه أو ماله أو ولده أو أهله أو عرضه ، بالإضافة إلى المعصية التي أتى بها (٧) ، ولذلك قال الحسن البصري :

المصيبة هي المعصية ، وقال الضحاك : المصيبة هي نسيان القرآن و (ما تعلم الرجل القرآن ثم نسيه إلا بذنب) ثم قرأ هذه الآية وقال : أى مصيبة أعظم من نسيان القرآن ، ويلحق بالقرآن نسيان السنة المطهرة وترك العمل بها (٨) وأقول : لأن رأى الضحاك يتفق مع رأى الحسن ، لأن نسيان القرآن معصية .

-
- | | |
|-----|------------------------------------|
| (١) | انظر نظم الدرر ٣١٥/١٧ |
| (٢) | المفردات ص ٤٣٠ . |
| (٣) | سورة الانعام آية (١٥٨) |
| (٤) | سورة الانعام آية (٧٠) |
| (٥) | السراج المنير ٤٤/٣ |
| (٦) | انظر فتح البيان ٣٧٨/٨ . |
| (٧) | انظر الميزان في تفسير القرآن ٥٩/٢٥ |
| (٨) | تفسير القرآن العظيم ١١٦/٤ . |

قال صديق خان في تفسيره: إن المراد بهذه المصائب الأحوال المكروهة مثل الأسقام والصواعق والغرق وغير ذلك ، ومن العلماء من قال : هذه الآية خاصة بالكافرين ، وذلك لأنّ المصائب التي تصيبهم ليست عقوبة على ذنوبهم لأنّ عقوبتهم تكون في الدنيا والآخرة ، والرأى الراجح أن تكون المصائب عامة (١)، وقد ثبت بالأدلة الصحيحة أن جميع ما يصاب به الإنسان المؤمن في الدنيا ، يؤجر عليه ، ويكفر عنه من ذنوبه منها قوله صلى الله عليه وسلم (ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن ولا أذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها من خطاياها) (٢) ومنها ما روت عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (إذا كثرت ذنوب العبد ، ولم يكن له ما يكفرها من العمل ابتلاه الله عز وجل بالحزن ليكفرها عنه) (٣) والمصائب التي تصيب المؤمن من باب الامتحان والاختبار ، أما المصائب التي تصيب الأنبياء ، والأطفال والمجانين فهي لرفع درجاتهم ، وقيل في الأطفال لرفع درجاتهم ولتكفير سيئات أبويهم (٤) أما المجرمون الذين لا تصيبهم المصائب فحسابهم عند الله يوم القيامة ، وهم تحت المشيئة الإلهية إن شاء عاقبهم وإن شاء عفا عنهم (٥) ، أما مصائب

(١) انظر فتح البيان ٣٧٩/٨

(٢) صحيح البخاري ١٤٨/٧ كتاب المرض ، باب ما جاء في كفارة المرض ، وصحيح مسلم بشرح النووي ١٣٠/١٦ كتاب البر ، باب ثواب المؤمن فيها يصيبه ، واللفظ للبخاري .

(٣) مسند أحمد ١٥٦/٦ ، ٢٩١/٢٠ قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٩٢/١٠ فيه ليس بن أبي سليم وهو مدلس وبقية رجاله ثقات ،

(٤) الفخر الرازي ١٧٤/٢٧ .

(٥) انظر تفسير المراغي ٤٧/٢٥ .

الكفار في الدنيا فهي تعجيل لبعض عقوبتهم .

واختلفوا في المصائب هل هي عقوبات للذنوب أم لا ؟
 ١- قال بعض العلماء : المصائب التي تصيب الناس في الدنيا ليست بعقوبة ذنوبهم ، وأستدلوا على ذلك بما يأتي :

(١) قوله تعالى ﴿ الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ﴾ (١) وهي تفيد أن الجزاء والعقاب يكون في يوم القيامة .

(٢) مصائب الدنيا عامة لكل الناس مؤمنهم وكافرهم وصالحهم وطالحهم متساوون في وقوع المصائب عليهم ، بل أكثر ما يبتلى الصالحون المتقون (٢) روى الترمذى بسنده عن سعد بن أبي وقاص (قال قلت يا رسول الله أى الناس أشد بلاءً ، قال الأنبياء ثم الأمثل ، فالأمثل ، يبتلى الرجل على حسب دينه) (٣) الحديث .

(٣) إن الدنيا دار تكليف ولو لم يكن الدنيا دار تكليف لما وجد الجزاء في الآخرة .

٢- قال آخرون : إن المصائب التي تصيبهم بعقوبة ذنوبهم ، وأستدلوا على ذلك بما يلي :-

(١) هناك أحاديث كثيرة تدل على أن المصائب التي تصيب الإنسان بسبب الذنوب التي ارتكبوها ، كما تقدم قبل قليل .

(٢) قوله تعالى : ﴿ أَوَيُوَدِّعُهُنَّ بِمَا كَسَبُوا ﴾ وكلمة (بما كسبوا)

(١) سورة غافر : آية (١٧)

(٢) انظر البحر المحيط ٥١٩/٧

(٣) سنن الترمذى ، أبواب الزهد ، باب الصبر على البلاء ، وقال الترمذى : حسن صحيح .

تصريح واضح بأن ذنوبهم وكسبهم هو سبب اهلاكهم (١) ، والبلاء هنا للسببية ، وقيل : لأبي سليمان الداراني : ما بال العقلاء أزالوا اللوم عن أساءاتهم ؟ قال : لأنهم علموا أن الله إنما ابتلاهم بذنوبهم وقرأ هذه الآية (٢)

وقد رد أصحاب هذا القول على أدلة الظالمين بأن المصائب ليست بسبب الذنوب التي ارتكبها الإنسان بما يلي :

(١) قولهم بأن الجزاء يكون فقط في الآخرة ، باستدلالهم بقوله تعالى ﴿الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ لا ينافي وصول بعض الجزاء إلى المكلف في الدنيا ، ولهذا قال علي رضي الله عنه " هذه أرجي آية للمؤمنين في كتاب الله) لأن الله تعالى قسم ذنوب المؤمنين إلى قسمين :

- ١- قسم يكفر عنهم بالمصائب فيعجل العقوبة عليه في الدنيا
- ٢- قسم يعفو عنهم في الدنيا وهو أكثر (٣)) والله عز وجل كريم لا يرجع في عفوه ، وأما الكافر فإنه لا يتعجل عقوبة ذنبه حتى يوافي به يوم القيامة فهذه سنة الله مع المؤمنين والكافرين (٤)

وقولهم تمتنع المصائب أن تكون عقوبة الذنوب ، لأن مصائب الأنبياء والصالحين المتقين أشد وأكبر من غيرهم ، فمصائب الأنبياء والصالحين

(١) انظر الفخر الرازي ١٧١/٢٧

(٢) زاد المسير ٢٨٨/٧

(٣) انظر مراح لبيد ٢٧٠/٢

(٤) السراج المنير ٤٤١/٣

ليست عقوبة وإنما هي من باب الامتحان ، ومن باب رفع الدرجات واعطاء الفضائل والخصوصيات التي لا يصلون إليها إلا بها (١) ، روت عائشة رضي الله عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم (إن الصالحين يشدد عليهم وأنه لا يصيب مؤمناً نكبة من شوكه فما فوق ذلك ، إلا حطت به من ذنوبه خطيئة ، ورفع بها درجة) (٢) وعلى ذلك فالمصائب التي تصيبهم تكون بسبب ذنوبهم ، وأقل هذه الذنوب التقصير ، روى عن ثوبان رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يرد القدر إلا الدعاء ولا يزيد في العمر إلا البر ، وإن الرجل ليحرم الرزق بالذنوب يصيبه) (٣) قال ابن عطاء : من لم يعتقد أن المصائب والفتن التي تصيبه نتيجة عمله ولا يعلم أن الله صاحب فضل عظيم عليه ، وأنه يعفو عن أكثر الذنوب ولا يعاقب إلا على أقلها ، فإنه قليل النظر في إحسان ربه إليه ، (وقال محمد بن حامد) والله يطهر عبده من ذنوبه ومعاصيه بأنواع من المصائب ليخفف عنه أثقاله يوم القيامة ، ولولا عفوه ورحمته لهلك في أول خطوة (٤) .

ولما ذكر عدله أتبعه فضله فقال (وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ) فمهما عملتم من الذنوب والمعاصي ، فالله عز وجل لا يؤاخذكم إلا عن القليل مما تستحقون ، لأنه يعاملكم بالعفو والتجاوز عن الكثير من الذنوب والسيئات ، وليس معنى العفو عن الذنوب إبطال الجزاء يوم القيامة

-
- (١) انظر نظم الدرر ٣١٦/١٧ .
 (٢) مسند احمد ١٦٠/٦ واللفظ له ، ورواه الحاكم في المستدرک ٣٤٦/١ . وصححه وأقره الذهبي .
 (٣) سنن ابن ماجه ١٣٣٤/٢ كتاب الفتن ، باب العقوبات .
 والمستدرک ٤٩٣/١ كتاب الدعاء ، وقال الحاكم هـذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي .
 (٤) تفسير النسفي ١٠٨/٣

ولنما العفو سنة الله في عباده المؤمنين ، إذ لو أخذ الناس بذنوبهم لأهلكهم جميعا (١) ، كما يقول عز وجل (وَلَوْ يَوْأَخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُوَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى) (٢) وكذلك لم يعجل الله عز وجل جزاء الظالمين ليمهلهم ويمد لهم في الضلالة ، وليزدادوا إثما اقرأ قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْهُمْ نُمَلِّئُ لَهُمْ خَيْرًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ ، إِنَّهُمْ نُمَلِّئُ لَهُمْ لِيُزِيدُوا إِثْمًا ﴾

ويجوز أن يكون المراد بالكثير في قوله (وَيَغْفُو عَنْ كَثِيرٍ) كثير من الناس والظاهر والراجح هو المعنى الأول ، لأن الأدلة والاخبار تشهد له (٤) ، وقيل : الخطاب للكفار ، بقولهم حيث يصيبهم الشر ، هذا بشوء محمد ، فرد عليهم ، وقال بل ذلك ، بشوء كفركم ، والراجح والظاهر أن الخطاب للمؤمنين (٥) ، قال أبو حيان : إن هذه الآية مخصوصة بالمذنبين من المسلمين كما هو ظاهر الآية (٦) ، وردّ عليه البيضاوي بقوله : لا وجه لكونها مخصوصة بأصحاب الذنوب ، لأن الأنبياء والصالحين والأطفال والمجانين يصيبهم المصائب ، وهم غير مذنبين (٧) ، ولما ظن المشركون أنهم يفلتون من عقاب الله تعالى وأنه عاجز عن ملاحقتهم قال ردا عليهم (وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ ، وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ) أيها العصاة ، والظالمون أنتم لا تستطيعون الهرب في الأرض ولا في السماء ، بل ما قضاه الله عليكم من المصائب وغيرها لا حق بكم ، أينما تكونوا واقع بكم لا محالة ولا مفر منه

(١) انظر الميزان في تفسير القرآن ٢٥ / ٧١

(٢) سورة النحل : (٦١)

(٣) آل عمران (١٧٨)

(٤) انظر روح المعاني ٢٥ / ٤١

(٥) انظر الجامع لأحكام القرآن ١٦ / ٣١

(٦) انظر البحر المحيط ٧ / ٥٨ وتفسير أبي السعود ٨ / ٣٢ .

(٧) انظر حاشية الشهاب ٧ / ٤٢٣ .

لأنه محيط بكم ، قادر عليكم فليس لكم وليّ يمنع عنكم ما قضاه ولا يدفع عنكم عقوبته ، ولا شصير ينصركم من عذابه في الدنيا ولا في الآخرة^(١) ، ولا يمكنكم النجاة من عذابه إلا بطاعته ، فاحذروا معاصيه واتقوا مخالفة أوامره ، وفي هذه الآية دعوة إلى عبادة الله ، وترغيب في كل ما أمر به ، وتحذير عما نهى عنه^(٢) (وانذار لهؤلاء الكفار والعصاة)^(٣) ، فلن قيل : نقرأ في سورة العنكبوت قوله تعالى ﴿ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ^(٤) ﴾ ؟

فما السر في زيادة قوله (ولا في السماء) دون سورة الشورى ؟ .

والجواب: السر في ذلك أن آية العنكبوت تقدمت عليها آية تفيد الوعيد الشديد بما حاصله أنه لا يفوته سبحانه أحد ولا مهرب منه تعالى إلا إليه ، وهذه الآية السابقة من سورة العنكبوت هي قوله عز وجل ﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا هَآءَ مَا يَحْكُمُونَ^(٥) ﴾ .

ولما كان الأمر كذلك ناسب هذا قوله (وما أنتم بمعجزين في الأرض ولا في السماء) الآية ، كما قال ﴿ أَأَيْنَ مَا تَكُونُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اللَّهُ جَمِيعًا^(٦) ﴾ .

أما الآية في هذه السورة " سورة الشورى " فإنه لم يرد من أول السورة إلى هذه الآية مثل هذا الوعيد الشديد ، فلما لم

(١) انظر فتح البيان ٣٨/٨ .

(٢) انظر تفسير التبيان ١٦٣/٢٥ .

(٣) زاد المسير ٧٢٩٠/٧ .

(٤) العنكبوت آية (٢٢)

(٥) سورة العنكبوت آية (٤)

(٦) سورة البقرة آية (١٤٨) .

سبقها مثل ما سبق آية العنكبوت ، لم تتطلب هذا التعميم المصحوب بالوعيد الشديد (١) ، ولما ذكر الآيات الدالة على عظمته وقدرته في قوله (وَمِنْ آيَاتِهِ خَلَقَ السَّمُورَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنْ دَابَّةٍ) أتبعه دليل آخر ليبدل على توحيده وصدق ما وعد به فقال (وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَغْلَامِ) (أى من دلائل قدرته ، وباهر حكمته ، وعظيم سلطانه هذه السفن الجارية كالجبال في ضخامتها وارتفاعها فوق سطح الماء ، وسميت السفينة جارية ، لأن شأنها ذلك ، وإن كانت واقفة في الساحل) (٢)

واختلفوا في اثبات اليا وحذفها في قوله (الْجَوَارِ) إفتقت المصاحف على حذفها خطأ ، واختلف القراء في اللفظ بها

- ١- فمنهم من يحذف " اليا " في حالة قراءة الوقف والوصل كابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي ، وحجتهم في ذلك أن النكرة هي الأصل ، والمعرفة فرع من هذا الأصل ، وقد حذفت اليا في النكرة لإثبات التنوين ، ثم لما دخلت الألف واللام دخلتا على كلمة قد حذفت اليا منها ، أصلاً ولا يلزم إعادتها لأن الأصل أقوى من الفرع (٣) .
- ٢- ومنهم من يثبت اليا في قراءة الوقف والوصل كابن كثير ويعقوب ، وحجتهم ما في ذلك أن اليا إنما حذفت لوجود التنوين ، فلما زال التنوين بدخول الألف واللام ، عادت اليا إلى أصلها (٤)

-
- (١) انظر ملاك التأويل ٩١٦/٢ - ٩١٧
 - (٢) فتح البيان ٢٢٦/٩
 - (٣) انظر الحجة ص ٣١٨ - ٣١٩
 - (٤) المذهب ٣٣٦/٢

٣- ومنهم من حذفها في قراءة الوقف ، كنافع وأبي عمرو، (١) وحذف
الياء وأثبتها قراءتان متواترتان .

ولما ذكر أن هذه السفن من آيات الله العظيمة بين هذا أن الله
تعالى يخوف الناس من هذه الآيات ويعرفهم أن جميع الخلق تحت ملكه
وتدبيره وقدرته فقال (إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلِلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ)
إِنْ يَشَأْ الله يسكن الريح التي تجرى بها الجوارى فيصن ثوابت على
ظهر البحر ، لا تتقدم ولا تتأخر (٢) (والمقصود من الآية تعديد النعمة
في ارسال الرياح ، أو التهديد بأسكانه) (٣) والاستدلال على قدرة الله
ويجب العلم أن الاعتماد على الرياح وحدها في سير السفينة
وتوقفها شرك بالله في توحيد الأفعال ، لأن الرياح لا تتحرك إلا بمن
يحركها وهو الله ، ولما كان حال السفن في سيرها وركودها
آية من آيات الله تعالى بين هنا أنه لا يتعظ بآيات الله ولا يصبر عند البلاء
والمصائب ، ولا يشكر على إحسانه إلا المؤمن الصابر الشاكر .
فقال (إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ) (لمن كان كثير الصبر ،
كثير الشكر ، وذكر الصبر والشكر بعد الفلك فيه أتم مناسبة ، لأن الراكب
فيه لا يخلو عن الصبر والشكر) (٤) (والمؤمن يكون بين الأمرين على
السواء ، وإن كان في الضراء كان من الصابرين ، وإن كان في السراء
كان من الشاكرين .

-
- (١) انظر كتاب السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٨١
(٢) انظر روح المعاني ٤٣/٢٥
(٣) الدر المنثور ١٠/٦
(٤) انظر روح المعاني ١٠٥/١١

قال قطرب : الشاكر الذي إذا أعطى شكر ، وإذا ابتلى صبر (١)
 (عن الشعبي رضى الله عنه : قال : الشكر نصف الايمان ، والصبر
 نصف الايمان واليقين الايمان كله وقرأ هذه الآية) (٢) (والصبر عنوان
 المؤمن) (٣) والصبر على المشتمات وعلى الطاعات من الفضيلة التامة ،
 فالصبر كالدواء المرّ وفيه نفع ، والشكر على النعم استعمالها في طاعة
 الله وعبادته ، فشكر السمع عدم استماع المنهيات ، وشكر البصر عدم
 النظر الى المحرمات ، والنظر الشرعي يكون بنظرة العبرة ، وتصفية
 عن الأخلاق الذميمة ، ولا يحب إلا لله عز وجل (٤) .
 فإن قيل : إن هذا التذكير آيات للكل ؟ فلماذا خص الصبار الشكور
 بها ؟

والجواب : لأن الصبار الشكور لما كان هو المنتفع بتلك الآيات ،
 صارت كأنها ليست إلا له كما في قوله تعالى : ﴿ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ (٥) ويحتمل
 أن يكون الانتفاع الحقيقي بهذا التذكير للصبار الشكور أما غيره فانتفاعه
 قليل ، فصارك أنه لم يكن ، وقدم الصبار على الشكور ، لأن الشكور
 عاقبة الصبر ، وتفيد هذه الآية أن المؤمن من يجب أن لا يغفل عن
 دلائل قدرة الله عز وجل في الآفاق وفي الأنفس هو أن لا يخلو عن أحد
 الأمور ، إن كان في حال المهينة والبلية ، كان صابرا ، وإن كان
 في حال المنحة والعطية كان شاكرا (٦) .

-
- | | |
|-----|---|
| (١) | فتح البيان ٣٨١/٨ |
| (٢) | الدر المنثور ١٠/٦ |
| (٣) | تفسير القاسمي ٨/١٠ |
| (٤) | انظر روح البيان ٩٩/٧ |
| (٥) | سورة البقرة : آية (٢) |
| (٦) | انظر تفسير القاسمي ٩/١٠ ، والفخر الرازي ٨٦/١٩ |

ثم أورد الله تعالى بيان حال السفينة وأهلها فقال (أَوْ يُوقِنُ أَنَّ
بِمَا كَسَبُوا وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ) أى أن هذه السفن التى تجرى على الماء
لا ممسك لها إلا الله ، فهو مان يشأ يهلكهم بالإسكان أو الأعصاف فينجي
بعضهم بعموم ، أو غير ذلك يغرق بعضهم ، أو يغرقون جميعا (١) (لكن يرسل
السفينة بالرياح بقدر الحاجة ومعنى (بما كسبوا) بما عملوا من الذنوب
والشرك . والهلاك فى البحر يشمل الموت من والكافر (٢)
(وأسند الهلاك إلى الجوارى تأكيداً لإرادة العموم فى هلاك الركاب) (٣)
أى كل من السفن مؤمناً أو مشركاً لا بد أن يغرق فى وقت الهلاك إذا شاء
الله (وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ) من أهل الذنوب ، لأنه لو أخذهم بذنوبهم
لأغرق كل من ركب البحر (٤) ، والغرض من ذكر السفن أمراً :

- (١) أن يستدل بها على قدرة الله تعالى ، لأنها تجري
وتقف بالرياح ومحرك هذه الرياح ومسكنها هو الله عز
وجل ، وأنها لا تغرق مع كونها ثقيلة بالركاب وأمتعتهم
ونعلم أن الشيء الثقيل لا يطفو على وجه الماء ، وهذا
دليل أكبر على قدرته تعالى .
- (٢) معرفة ما فيها من النعم العظيمة والفوائد الكثيرة كحصول
التعاون وتبادل المنافع بين البلاد ، كما أنها أكبر
وسيلة للتجارة وكسب الخيرات . (٥)

(١) انظر التسهيل ٣٨/٤
(٢) تفسير القرآن للقرآن ١١٧/٢٥
(٣) فتح البيان ٣٨١/٨
(٤) انظر الميزان ٦١/٢٥
(٥) انظر الفخر الرازى ١٧٦-١٧٥/٢٧

ولما ذكر آيات الله الباهرة في هذه السفن بين حال المجادلين
المنكرين فيها ، فقال (وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ
مَخِيشٍ) سيعلمون أنهم لم ولن يهربوا من قدرة الله عز وجل وعقابهم
في الأرض ولا في السماء .

وللمفسرين في معنى الآية قولان :

- ١- قال السدي وقطرب : إن الذين يخاصمون في آيات الله
لم يهربوا من عذاب الله في كل مكان في الدنيا .
- ٢- يحتمل أن يراد بعد بعثهم يوم القيامة لن يفتلوا من العذاب . (١)
- ٣- (الظاهر العموم ، أي لا مهرب لهم لا في الدنيا ولا في الآخرة
وهذا هو الرأي الراجح وعبر بالمضارع في (يعلم) لا فساد
استمرار العلم لكل مجادل ، أنه لن يفلت من العذاب) (٢)

وفي هذه الآية قراءتان :-

- ١- القراءة الأولى : برفع الميم في قوله (ويعلم) وهذه قراءة
نافع وابن عامر وأبي جعفر .
- ٢- القراءة الثانية : بفتح الميم في قوله (يعلم) وهذه قراءة
ابن كثير وأبي عمرو وعاصم وحزمة والكسائي (٣) ، والقراءة برفع
الميم لوجهين :
- أ - لأنه استئناف .
- ب - لأنه خبر لمبتدأ محذوف تقديره (٤) (هو يعلم) .

(١) انظر زاد المسير ٧٩٠/٧

(٢) نظم الدرر ٣١٣/١٧

(٣) انظر كتاب السبعة ص ٥٨١ وتحبير التيسير ٢٥٢/٢

(٤) الكشف عن وجوه القراءات ٢٥٢/٢

وقراءة نصب الميم لوجهين ،

(١) لأنه محول من مجزوم إلى منصوب عند الكوفيين .

(٢) لأنه منصوب (بأن) المقدر عند البصريين . (١)

وأقول : إن النصب والرفع قراءتان صحيحتان ،

وبعد ذكر أدلة التوحيد وعظيم قدرته عز وجل أردف بذكر تحقيق الدنيا وشأنها لأن الذي لا ينتفع بالأدلة ولا يتأمل ولا ينظر إلى البهائم والآيات ، كان محبا للدنيا ومتاعها الزائلة طلبا للجاه والمال ، وأما الذي يصغر الدنيا في عينيه فهو الذي ينظر إلى الآيات ، وينتفع بالأدلة كما بين أن ما عند الله هو خير وأبقى وأن ما سواه فهو فان ، وزائل فقال (فَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّعُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَمَاعِنَدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى)

مهما أعطيتم وحصلتم وجمعتم من اللذات والشهوات وسعة المال والجاه وغير ذلك في الدنيا ، فلا تغتبروا به ، فإنما هو مجرد متاع تتمتعون به أياما قليلة تنقضي وتزول سريعة ، وما عند الله من ثواب الطاعات والنعيم المقيم خير من متاع الدنيا وزينتها ونعيمها الفاني لأنها خسيسة ، ودليل خسبها وقلتها وحقارتها تسميتها بالمتاع (٢) (ولإضافة المتاع إلى الحياة الدنيا للإشارة إلى انقطاعه) (٣) وكون ما عند الله خيرا ، لأنه خالص ، من الألم والكدر ، وكونه أبقي لأن نعيمه دائم لا ينقطع ، وهذه الآية تنبيه على تحقير الدنيا وزينتها

(١) تفسير التبيان ١٦٢/٢٥ وقيل الآية ان يشأ يسكن الريح آية (٣٢)

(٢) انظر الفخر الرازي ١٧٧/٢٧

(٣) الميزان في تفسير القرآن ٦٢/٢٥

والخطاب في قوله (فما أوتيتم) إما أن يكون :

- ١- (للمشركين) (١)
- ٢- (أو أنه عام لكل الناس ، وهذا هو الظاهر في الآية) (٢) وهو

الرأى الراجح .

أقول : النعيم قسمان :

- ١- قسم معنوى : وهو الأثر المعنوى للعمل .
- ٢- قسم مَادى : وهو المال وغيره ، أما الأثر المعنوى للعمل فيبقى ويدوم ، أما الأثر المادى كالمال فإنه ينفى ، والأثر المعنوى لهذا العمل الذى يقوم به إن كان موافقا لما جاء به الشرع يبقى في الدنيا وفي الآخرة ، أما بقاؤه في الدنيا فبالذكر الحسن له وزيادة رايته بشعوره بهذا الفعل الطيب ، أما بقاؤه في الآخرة فبالثواب ودخول الجنة ، ونقرأ في سورة القصص قوله تعالى : ﴿ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّعُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّتْهَا ، وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى أَفْلا تَعْقِلُونَ ﴾ (٣) وهنا تسأل ما سر الزيادة في قوله (وزينتها) ؟ ولماذا ذيلت بقوله (أفلا تعقلون) في سورة القصص ؟

وفي هذه السورة (سورة الشورى) ليست فيها هذه الزيادة وذيلت بقوله (لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ) ؟

والجواب : سر الزيادة في قوله (وزينتها) أمران :

- (١) لأن سورة القصص تضمنت قصة قارون الذى أوتي زينة الحياة الدنيا وهو المال كما يقول الله تعالى (فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ) (٤)

(١) الجامع لأحكام القرآن ٣٥ / ١٦

(٢) البحر المحيط ٥١٩ / ٧

(٣) سورة القصص : آية (٦٠)

(٤) سورة القصص : آية (٧٩)

٢- لَأَنَّ الَّذِينَ اغْتَرَوْا بِمَالِهِمْ مِثْلَ الَّذِي أُوتِيَ فِي قَوْلِهِ (قَالُوا الَّذِينَ يُزِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَلْبَسُوا لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قُلُوبُنَا)
يَأْتِيَهُمْ لَدُونِ حَقِّ عَظِيمٍ) غافلون عن آخرتهم ، وما أعد الله فيها للمؤمنين
وفي هذه الآية من سورة القصص تنبيه للغافلين وعبرة للمؤمنين ،
أما هذه السورة (سورة الشورى) فلم يرد فيها من أولها إلى
آخرها ذكر بسط حال ديني لأحد ، بل تضمنت حقارة الدنيا
وقلة رزقها ، وأنه مقدور غير مبسوط للأكثرين ، لذلك لم تذكر
فيها الزينة وقوله (أفلا تعقلون) في سورة القصص جاء ليخبر
الإنسان بين ما وعده الله به في الدنيا ، وبين ثوابه في الآخرة
ولاحظ الجملة وما بعدها (أفلا تعقلون ، أَمْ نَعِدُّهُ وَعْدًا حَسَنًا
فَهُوَ لَعِينٌ ، كَمْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
مِنَ الْمُخْضَرِينَ) (١) وقرأ ما قبلها (وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى أَفْلا
تَعْقِلُونَ) فكانه قال أفلا تعقلون ،
ما بين الأمرين ، فشتان بين هذا وذاك ، أما هذه السورة
(سورة الشورى) ففيها قوله (تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا
وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ) وقوله (وَمَالَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ)
وغيرهما من الآيات ، ولما كان الأمر على هذا النحو من الوعيد
والتهديد ، ناسب هذا المتقدم من التخويف ما ينبي المؤمنين
المستجيبين بمضمون قوله (وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا)
أي صدقوا بكل هذا ، وعلى انفراده سبحانه وتعالى بالخلق
والأمر . (٢)

(١) سورة القصص : آية (٦١)
(٢) انظر ملاك التأويل ٩٢/٢ - إلى ٩١٠

وسبب نزول الآية :

(ماورد عن على رضي الله عنه قال : اجتمع لأبي بكر الصديق رضي الله عنه مال فتصدق به كله في سبيل الله ، فلامه المسلمون وخطأه الكافرون ، فنزلت) ^(١) (فَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّلِعُوا الْحَيَواتِ الدُّنْيَا) .

وبعد ذكر تحقير الدنيا وأشأنها والترغيب في الأعمال الصالحة لما لها من الثواب العظيم ، بين هنا أن الذين يحصلون هذه الخيرات ويجدون عند الله ثوابا كبيرا هم الذين يتصفون بهذه الصفات :

١- (لِلَّذِينَ آمَنُوا : أَى هم الذين صدقوا الله ورسوله ، واللام في اللذين) للملك ^(٢) .

٢- (وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ : أَى هم يفوضون أمورهم وأحوالهم إليه سبحانه وتعالى ، ولا يلتفتون إلى أحد سواه ، ولا حظ القصر في قوله (وَعَلَى رَبِّهِمْ) فهم لا يتوكلون إلا عليه سبحانه وتعالى ، والتوكل هو الأثر المباشر للإيمان به ، لأنه عمل على مقتضى الإيمان وتصدق لما وقر في القلب بتنفيذ ما أمر الله به واجتناب ما نهى الله عنه .

٣- (وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ إِثْمٍ وَالْفَوَاحِشِ) من صفات المؤمنين اجتنابهم كبائر الذنوب ، وكلمة اجتناب ذكر بصيغة المفعول للتركاز والتجديد ، والكبائر في الآية إشارة إلى المقدار والفواحش إشارة إلى الكيفية ، وقد اختلفوا العلماء في الكبائر والفواحش على أقوال عديدة :

(١) الجامع لأحكام القرآن ٣٦/١٦
(٢) الميزان في تفسير القرآن ٦٢/٢٥

ففي كبائر الاثم :

- ١- (ما ترتب عليه الوعيد .
 - ٢- ما يوجب الحد .
 - ٣- كل ما نهى الله تعالى عنه (١)
 - ٤- قال ابن عباس هو الشرك .
 - ٥- ما يتعلق بالبدع واتباع الشهوات . (٢)
 - ٦- وقال الراغب الاثم هو الذي يمنع صاحبه عن أخذ الثواب .
- أما الفواحش فهي جمع فاحشة ، وهي ما عظم (قبحه من الأفعال والأقوال (٣)
وقال البقاعي : هي ما أنكره الشرع والعقل والطبع من قول أو فعل . (٤)
(وصورتها البالغة في الفحش تتمثل في الزنا ، ولهذا غلب على الزنا الوصف
بالفاحشة (٥) وقد اختلف العلماء في معنى الفواحش :
- ١- قال : (مقاتل هي موجبات الحدود .
 - ٢- قال السدي : هي الزنا ، فعطفها من عطف الخاص على العام
والبعض على الكل ، إذا الكبائر قد لا توجب الحد كالغيبة والنميمة (٦)
٣- قيل ما هو ما يتعلق بالقوة الشهوانية .
 - ٤- الفواحش من الكبائر ، والأظهر أنها من أشنعها ، لأن الفاحشة

-
- (١) روح المعاني ٤٥/٢٥
 - (٢) انظر الفخر الرازي ١٧٧/٢٧
 - (٣) انظر المفردات ٣٧٤
 - (٤) انظر نظم الدرر ٣٢٩/١٧
 - (٥) تفسير القرآن للقرآن ٦٤/٢٥
 - (٦) الغيبة (معناها أن يذكر الإنسان في غيبته بسوء) وإن كان فيه ،
فلذا ذكرته بما ليس فيه فهو البهتان والبهتان (النهاية ٣/٣٩٩
 - (٧) النميمة (معناها نقل الحديث من قوم إلى قوم ، على جهة
الاتساد والشر) (النهاية ٥/١٢٠)

هي الخصلة المتناهية في القبح (١) وهذا هو الرأي الراجح ، وكبائر
الاثم ليست محدودة في عدد معين ، وقد جاء تعيين بعضها في أحاديث
كثيرة منها ما رواه البخاري في صحيحه عن أنس رضي الله عنه قال :
سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الكبائر فقال (إلا شرك بالله ، وعقوق
الوالدين ، وقتل النفس ، وشهادة الزور) ومن أبي بكر رضي الله عنه
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم (ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ثلاثا ، إلا شرك
بالله ، وعقوق الوالدين ، ثم جلس وكان متكئا فقال : ألا وقول الزور ، قال زال
يكررها حتى قلنا ليته سكت) (٢)

أقول : إن هذين الحديثين لا يحصران الكبائر وإنما يضربان الأمثال
ولذلك فهما فقط يبينان نوعا منها ، وأمثلة لما تكون عليه الكبائر وإن كبائر
الاثم نوع خاص من الذنوب ، يختلف عن الفواحش والجامع لذلك كله هو
الاثم ، وهو ينقسم إلى صغائر وكبائر وإلى فواحش منها ما ظهر منها ما بطن

وفي كبائر الاثم قراءتان :

القراءة الأولى : بالجمع (كبائر) وهذه قراءة ابن كثير ونافع وابن عامر
وعاصم وأبي عمرو (٣) ، واستدلوا على ذلك ما يلي :

- ١- (إن الله تعالى ضمن غفران السيئات والصغائر باجتنب الكبائر ،
إذ ليس باجتنب كبيرة واحدة تغفر الصغائر .
- ٢- لأن قوله (الفواحش) بالجمع فوجب أن تكون الكبائر

(١) أضواء البيان ١٩٥/٧ - ١٩٦
(٢) صحيح البخاري ٥٠٤/٨ كتاب الأدب ، باب عقوق الوالدين من
الكبائر .
(٣) انظر السبعة ص ٥٨١

بالجمع ليتفق المعنيان واللفظ (١)

٣- لأن أنواع الفواحي واختلاف أجناسها كثيرة .

القراءة الثانية بالافراد (كبير) وهذه القراءة اختارها حمزة والكسائي وخلق
العاشر (٢) .

واستدلوا على ذلك بدليلين :

١- لأنه مفرد يقصد به معنى الجمع بإضافته إلى المصدر وهو الإثـم
بمعنى الآثام (٣) كقوله تعالى (وَحَسِّنْ أَوْلَئِكَ رَفِيقًا) (٤) .
أي رفقاً بدليل قوله (أَوْلَئِكَ) وكقوله تعالى (وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا)
أي النعم .

٢- لأنه جنس يقع على القليل والكثير (٥)
٣- لأنه أراد به الشرك بالله فقط ، لأن الله يغفر الذنوب جميعاً إلا الشرك
وقراءة الجمع والافراد في قوله (كباشراً لثـم) قراءتان متواترتان
٤- الصفة الرابعة قوله تعالى (وَلَئِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ) فمن صفات
المؤمنين للعفو والصفح لمن أساء إليهم ، وليس من طبائعهم
الانتقام ، وخص الغضب بالغفران ، لأنه من النار ومقامته شديدة
وصعبة . . . ولهذا السبب خصه بهذا اللفظ (٦) وتقديم الغضب
إشارة إلى ضرورة زواله وإطفائه ، وإشارة إلى أن العفو لا يكون إلا عند
الغضب والاستئثار (٧) ، ولا يغفر عند الغضب إلا من شرح الله صدره
(٨)

-
- (١) الكشف ٢٥٣/٢
(٢) انظر السبعة في القراءات ص ١٨١ والنشر في القراءات العشر .
(٣) انظر الكشف ٢٥٣/٢
(٤) سورة النساء : آية (٦٩)
(٥) سورة النحل : آية (١٨)
(٦) الحجة في القراءات السبعة ص ٣١٩
(٧) انظر الفخر الرازي ١٢٨/٢٧
(٨) انظر البحر المحيط ٥٢٢/٧
(٩) فتح البيان ٣٨٣/٨

والعفو في الغضب محمود، لأنه يأتي من مجاهدة النفس ومغالبتها، وهو من أخص صفات المؤمنين، لذلك لم يقل (يغفرونه إذا غضبوا) بل قدم الغضب على المغفرة، وقرن المغفرة بالغضب، أبلغ من قرنهما بالاساءة لأنه قد يساء للإنسان ولا يغضب ولا ينتقم (١)، والعفو يكون فيما عدا الحدود، أما الأمور التي فيها الحد فلا يجوز للإمام تركها، ولا العفو عنها كالمرتد ومن يجزى مجراً إن رفع^(٢)ت إليه .

وفي هذه الآية إشارة إلى كسر الغضب وقد قال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم (أوصني قال لا تغضب ، قال زدني قال لا تغضب قال زدني قال لا تغضب) (٣) .

وفي سبب نزول الآية :

١- (قال ابن عباس شتم رجل من المشركين أباً بكر رضي الله عنه فلم يرد عليه شيئاً فنزلت (وَلَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ) .

٢- وقيل : نزلت في عمر بن الخطاب حين شتم بمكة (٤)

٥- الصفة الخامسة قوله (وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ) من صفات المؤمنين أمثالهم لأوامر الله تعالى واجتنابهم نواهيه والاستجابة تمام الانقياد . (٥)

-
- | | |
|-----|---|
| (١) | انظر تفسير القرآن للقرآن ٦٥/٢٥ |
| (٢) | مجمع البيان ٥٦/٢٥ . |
| (٣) | صحيح البخاري ٣٥/٨ كتاب الادب ، باب الحذر من الغضب . |
| (٤) | الجامع لأحكام القرآن ٣٦/١٦ . |
| (٥) | انظر السراج المنير ٤٤٢/٣ . |

-٦-

الصفة السادسة قوله (وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ) أى من امتثالهم لأمره بإقامتهم لصلاة ، والصلاة عامة تشمل الواجبات والسنن ، وليس شرطاً في حصول الثواب إقامة الفرائض فقط ، بل كل عمل يقصد به مرضات الله عز وجل فيه المثوبة ، فالسنن يحبها الله عز وجل لما رواه البخارى بسنده في الحديث القدسي (وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه) . (١)

-٧-

الصفة السابعة قوله (وَأَمَرَهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ) من صفك المؤمنين التشاور فيما بينهم فهم لا يبرمون أمراً حتى يتشاورون فيه ، قال الضحاك : جاء لفظ شورى نكرة إشارة إلى العموم ، فكل مسلم ومسلمة أهل للشورى ، إذا توافر لدى كل منهما شروط الشورى (٢) وهذه الآية خبر يراود به الأمر ، وتلاحظ أن الشورى توسطت أعظم فريضتين من فرائض الإسلام ، وأهم ركنين من أركانه بعد الإيمان بالله ورسوله ، هما الصلاة قبلها وإيتاء الزكاة بعدها ، وذلك لعظيم منزلتها في الإسلام ولذلك كان حكم الشورى حكمهما ، من حيث الوجوب والالزام (٣) ، وقد قرنت الشورى بإقام الصلاة لأمر منها :

-
- (١) صحيح البخارى ١٣١/٨ كتاب الرقاق ، باب التواضع .
 (٢) انظر الجامع لأحكام القرآن ٣٦/١٦ .
 (٣) انظر الميزان في تفسير القرآن ٦٨/٢٥

- ١- الصلاة أقوال وأفعال ، وكذلك الشورى فلنراها أفعال بعد الأ أقوال .
- ٢- المؤمن إذا صلى مع الجماعة ، لا يجوز له أن يخرج من صلاته مع الإمام ، ويستجيب لرغبته في القيام والركوع والسجود والطول والقصر ، وكذلك الشورى لا يجوز له أن يخرج برأيه إذا انضم إلى رأى الجماعة واجتمع عليه المسلمون بعد تشاورهم فيه .
- ٣- الصلاة فريضة تجب على كل مسلم ومسلمة ، وكذلك الشورى أمر ملزم عليهم بقوله تعالى : ﴿ وَشَاوَرَهُمْ فِي الْأُمْرِ ﴾^(١) والرسول أسوة لأئمة يجب اتباعه .
- ٤- وجوب الطهارة قبل دخول الصلاة ، كذلك الشورى تجب فيها طهارة النفس من الهوى والغش والنفاق وغير ذلك ، لقول الرسول صلى الله عليه وسلم " الدين النصيحة " قلنا لمن يا رسول الله : قال لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم^(٢) ولن تؤتي النصيحة ثمرتها إلا إذا جاءت من قلب سليم ونية خالصة لوجه الله تعالى .
- ٥- إن للصلاة وقتا معيناً وكذلك الشورى لها وقت معين ، فإنه إذا حزب المسلمين أمرا اجتمعوا له وتشاوروا فيه ،^(٣) قال الضحاك : تشاور الأنصار على الإيمان بالرسول صلى الله عليه وسلم ونصرته حين سمعوا بظهوره ، وقال الزجاج : كانوا لا ينفردون برأى حتى يجتمعوا عليه .

(١) سورة آل عمران : آية (١٥٩)

(٢) صحيح مسلم ٣٧/٢ كتاب الإيمان باب الدين النصيحة .

(٣) انظر الميزان في تفسير القرآن ٢٥/٦٨ الى ٨٢

قال كثير من المفسرين الذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة هم الأنصار لما استجابوا لدعوة الرسول صلى الله عليه وسلم (١) فأثنى الله عليهم بما أثنى، وعليه فهو من ذكر الخاص بعد العام لبيان شرفهم لإيمانهم دون تردد، والآية إن كانت مدنية فالأمر ظاهر، وإن كانت مكية فالمراد بالأنصار من آمن بالمدينة قبل الهجرة، أو المراد أصحاب العقبة (٢).

وذهب الشوكاني إلى أنها نزلت في الأنصار حين بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم اثني عشر نقيباً فاستجابوا للإيمان (٣) ولا منافاة في ذلك مع كون السورة مكية لأن المكي ما نزل قبل الهجرة.

٨- الصفة الثامنة قوله تعالى ﴿ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ * من صفات المؤمنين الانفاق في سبيل الله على سبيل الخير والبذل فيما يعود نفعه على الفرد والمجتمع، وتحت هذه الآية على بذل المال لمرضاة الله تعالى .

وإذا عرفت أن الشورى قرنت بالصلاة لأمر، فاعلم أن الشورى قرنت بالانفاق لأمر منها :

١- هذه الآية وقد عبرت عن الزكاة بلفظ الانفاق، وكذلك الشورى انفاق من رزق الله تعالى، وهو العقل والعلم والمعرفة، والحكمة وحسن التدبير الذي وهبه الله للإنسان .

(١) انظر فتح البيان ٣٨٣/٨ .

(٢) روح المعاني ٤٦/٢٥ .

(٣) فتح القدير ٥٤٠/٤ .

- ٢- أطلق الإنفاق هنا ليشمل المال وغيره من رأى وعلم .
 ٣- لم يحدد الإنفاق بقدر معين ، لأنه في مقام الشورى ، حيث يبذل المرء في سبيلها كل ما عنده ، غير ممسك بشيء من رأيه وجهده واجتهاده .

٩- الصفة التاسعة : قوله ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ﴾ من صفات المؤمنين الانتصار على الظلم والبغي ، لأن دفع الظلم ورد البغي هدف من أهداف الجهاد الأساسية ، فهم يحاربون الظالمين والباغين ، بأى سلاح ، يقدرون عليه سواء كان دفاعاً عن أنفسهم ، أو عن غيرهم ، فإذا عجزوا عن منعه بأيديهم أو بمالهم فليتكروا ما يفعلونه بقلوبهم ، فإن ذلك أدنى منازل الحرب على الظالمين (١) ، والآية تبين أن الانتصار عند البغي فضيلة، ومدح الله هو لا المنتصرين عليه ، لأن الذلة ليست من صفات المؤمنين الذين جعل الله لهم العزة (٢) في قوله تعالى ﴿ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٣) قال إبراهيم النخعي: كانوا يكرهون للمؤمنين أن يذلوا أنفسهم فتجترى عليهم الفساق (٤) والضمير في قوله (هم ينتصرون) يؤكّد أن من وقع عليهم البغي يجب أن يكونوا هم أول المتصدّين له، العاملين على دفعه ، وفي التعبير بفعل المضارع (ينتصرون) بدلاً من التعبير (يدفعون أو يردون) إشارة إلى وجوب ردّ الظلم والبغي

(١) انظر الميزان في تفسير القرآن ٢٥/٦٨ الى ٢٧

(٢) فتح البيان ٨/٣٨٤

(٣) سورة المنافقون : آية (٨)

(٤) زاد المسير ٧/٢٩٣ .

وفيه إشارة إلى أنهم إن فعلوا ذلك فسينصرهم الله الذى وعدهم بالنصر، وقد صرح القرآن بذلك في قوله (ذَلِكَ وَمَنْ عَاقِبَ يَمْثُلْ مَا عُوْقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لِيَنْصُرَهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ) (١) وفي إسناد الفعل إلى الجمع (ينتصرون) إشارة إلى أنه لا يمكن تمام الزجر والانتصار على البغي والظلم إلا بالجماعة (٢) ، قال السدى في معنى (هم ينتصرون) أى ممن بغى عليهم من غير أن يعتدوا عليهم ، وقد تدل هذه الآية على أن الانتصار على الظالم والباغي المصر على ظلمه وبغيه أفضل (٣) ، فلن قلت لماذا ذكر الانتصار في صفات المدح في هذه الآية والمباح لا مدح فيه ولا ذم ؟

والجواب : ذلك لأسباب ثلاثة :

- ١- فقد يمدح المباح لأنه دفاع عن الحق ودفاع عن النفس .
- ٢- المدح في أنه لم يبدأ بالظلم .
- ٣- المدح في قتال أهل البغي ، لأن قتالهم واجب (٤) ، بقوله تعالى ﴿ فَاقْتُلُوا الَّذِينَ تَبَغُّوْا ﴾ (٥) وإن قلت كيف نجتمع بين هذه الآية التي ظاهرها مدح الانتصار وبين الآيات التي تدل على أن العفو أفضل ؟

والجواب : يمكن الجمع بينهما بما يلي :

- ١- الآيات التي تدل على أن العفو أفضل يعمل بها إذا كان الظالم نادماً ومعتذراً عما فعله وغير مصر على ظلمه وبغيه ،

(١) سورة الحج : آية (٦٠)
 (٢) انظر نظم الدرر ٢٣٥ / ١٧ .
 (٣) انظر احكام القرآن ٣٨٦ / ٣
 (٤) انظر التسهيل ٣٩ / ٤
 (٥) سورة الحجرات : آية (٩)

وبعفوه عن المسيي* يكون مانعا للفتنة وللمتد ، والشر دافعا إلى تهدة النفس (١) ، والآيات الكثيرة تدل على ذلك منها قوله تعالى * وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبَ لِلتَّقْوَى * (٢) وقوله تعالى * وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ * (٣) أما هذه الآية (آية الشورى) التي تدل على أن الانتصار أفضل ، فيعمل بمقتضاها إذا كان الظالم مصرا على الظلم والبغي ، لأن العفو عنه يكون سبب جراته في تماديه وقوة غضبه (٤) .

- ٢- انتصار المسلمين على الكافرين إذا كانوا يظلموننا ويحاربوننا ، وذلك من الجهاد ، والانتصار والتناصر لأجل الدين واجب (٥) بقوله تعالى * وَلَنْ اسْتَنْصِرُكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ * (٦)
- ٣- الانتصار بالدفاع عن النفس وغيره ، إذا لم يكن المنتصر بادئا ولم يخرج عن أمر مباح شرعا ، ولن كان العفو أفضل .
- ٤- انتصار المؤمن على الفاسق ، إذا اعتدى عليه واجب ليرفع الظلم عن نفسه وليكن عزيزا لا ذليلا ، لأن عدم الانتصار عليه مذلة ومهانة ، ولا يرضى المؤمنون الذل لأنفسهم لأن العزة منهجهم ، وبهذه الأمور يمكن الجمع بين الانتصار للنفس والعفو عن المسيي* . (٧)

(١) انظر تفسير المراعى ٥٣/٢٥

(٢) سورة البقرة : آية (٢٣٧)

(٣) سورة النور : آية (٢٢)

(٤) انظر الفخر الرازى ١٧٨/٢٧

(٥) الميزان في تفسير القرآن ٦٤/٢٥

(٦) سورة الانفال : آية (٧٢)

(٧) انظر زاد المسير ٢٩٣/٧

وفي هذه الآية انقسم العلماء في كونها منسوخة أو محكمة إلى فريقين :

- ١- الفريق الأول : القائلون بأنها في المشركين ، ذهبوا إلى نسخها بآية السيف (١) ، قاله ابن زيد وغيره ، وهذا بعيد الاحتمال لعدم التعارض ، ولا مكان الجمع ، ولكونها خبراً .
- ٢- الفريق الثاني : القائلون بأنها للمسلمين ولهم قولان :
 - ١- أنها نسخت بقوله تعالى ﴿ وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ ﴾
 - ٢- أنها لم تنسخ لأن الصبر والغفران فضيلة ، والانتصار مباح فعلى هذا تكون محكمة وهو الصحيح . (٢)

وبعد أن بين أن الانتصار مع كونه محموداً فإنه مقيد برعاية المثل بقوله (وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا) وهذه الآية تبين أن الانتصار يكون بالمثل دون زيادة ، لأن الزيادة ظلم ، والظلم حرام ، وتسمية الجزاء سيئة لأمرين :

- ١- لأنه يسوء من وقع عليه .
- ٢- على طريق المشكلة لتشابه الجزاء والسيئة في الصورة (٣) ، وفي هذه الآية ٤

- ١- (قال مقاتل : هي في الجراحات والدماء ، والحكم أنه يقتصر بمثل ما جنى عليه ،
- ٢- وقال مجاهد والسدى في جزاء القبيح ، إذا قال لك أحد أخراك الله فقل له أخراك الله ولا تزدد ، وإذا شتمك فاشتمه

(١) وآية السيف هي : (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) سورة التوبة : آية (٥) .

(٢) انظر نواسخ القرآن ص ٤٥٢ .

(٣) انظر تفسير الخازن ٩٩/٤

بمثلها من غير أن تعتدي (١) .

٣- وظاهر الآية العموم ، وهذا هو الرأي الراجح ، لأن رد الاعتداء بالمثل دون زيادة ، مطلوب في كل شيء ، وفي هذه الآية رد الاعتداء على النفس أو المال بالمثل ، وحرمة التعدى على الغير (٢) ، وزعم البعض أن هذه الآية منسوخة بقوله تعالى : (فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ) وهذا القول غير صحيح ، لأن الجمع ممكن ، ومعنى الآية أن من عاقب مسيئاً فليعاقبه بمثل إساءته ، ومن عفا عنه فهو أفضل (٣) ، ولما ذكر الله عز وجل أنه أباح الانتصار على الظالم ، ندب إلى العفو عنه لينال صاحب الحق المثوبة العظيمة ويعيش حياة هادئة خالية من المشاكل الكثيرة فقال (فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ) .

أى إذا كان الشرط في الجزاء المماثلة ، فالأولى العفو والإصلاح مع القدرة عليه وذلك لتعذر المماثلة غالباً ، وفي قوله (وَأَصْلَحَ) إشارة إلى أن من تمام العفو الإصلاح (٤) ، (وتضمن الأجر في العفو والإصلاح إشارة إلى أن العفو أفضل من الانتصار ، وقيل الانتصار أفضل ، والأول أصح) (٥) ، أقول : ينظر إلى حال

-
- (١) فتح البيان ٣٨٥/٨
 (٢) انظر تفسير أبي السعود ٣٤/٨
 (٣) نواسخ القرآن ص ٤٥٣
 (٤) حاشية الصاوى ٤٢/٤
 (٥) التسهيل ٤٨٥/٤

المعتدى ، فإن ندم فالعفو أفضل ، وإن أصرّ فالانتصار أفضل ، لكى لا يستمر على ظلمه ، وليكون مستقيماً ومعتدلاً في حياته ، وأبهم الأجر تعظيماً لشأنه وزيادة في الترغيب في العفو والحث عليه (١) ، ويراد بالاصلاح قولان :-

(١) الإصلا ح بين العبد وربّه باجتناب نواهيّه وتقريبه

إليه بأنواع النوافل والقربات .

(٢) الإصلا ح بين المظلوم وبين ظالمه بالعفو والتسامح . (٢)

وبعد جواز الانتصار ، أخبر الله تعالى عن عدم محبته للظالمين ليحذروا وينبه المنتصرين على عدم زيادة الانتقام فقال (إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ) لتجاوزهم حدود الله اعتدائهم على حقوق غيرهم ، ومع كونهم كثيراً ما يبدأون بالظلم ، يندب العفو عنهم قاله سعيد بن جبیر (٣) وأقام الضمير مقام الظاهر في قوله (إنه) إشارة إلى أنّ رعايته المماثلة لا يعلمها إلا الله عز وجل (٤) ، ثم بين أنّ من انتصر بعد ظلمه فلا حرج عليه ، لأنه أتى بما أبيح له فقال (وَلَمَنْ انتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ ، فَأُولَٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ) أى لا لوم ولا حرج على من انتصر بعد ظلمه لأنه أخذ حقه من ظالمة من غير زيادة ولا ابتداء (٥) ، واللام في قوله (لمن) لام القسم ، و يجوز أن يكون لام الابتداء ، أتى بها للتأكيد (ومن) شرطية أو موصولة . (٦)

-
- | | |
|-----|--|
| (١) | انظر روح المعاني ٤٧/٢٥ |
| (٢) | انظر الميزان ٨٤/٢٥ |
| (٣) | انظر الجامع لاحكام القرآن ٤١/١٦ والفخر الرازى ١٨٢/٢٥ |
| (٤) | انظر نظم الدرر ٣٣٧/١٧ |
| (٥) | حاشية الصاوى ٤٣/٤ |
| (٦) | انظر روح المعاني ٤٨/٢٥ |

قيل معناه : لا يلام المسلم إذا انتصر من الكافر ، لأن انتصاره عليه واجب ويحمد (١) فإن قلت ما الفائدة في قوله (بَعْدَ ظُلْمِهِ) مع أن الانتصار لا يكون إلا بعد الظلم ؟ والجواب : لا يقال لمن انتصر لحق غيره لا سبيل عليه ، بل يقال له الثواب والأجر ، وقد أتى بقوله (بعد ظلمه) ليتعين أن المراد الانتصار لنفسه فقط ، ونسأل لماذا عبر (بعلی) ولم يعبر (بإلى) في قوله (ما عليهم من سبيل) والجواب : حرف الجر ، (على) يستعمل في الضرر كقوله تعالى (وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا) (٢) والمقصود هنا نفي الضرر عنهم إذا هم طلبوا حقوقهم ، ولذا عبر بعلی دون إلى (٣) ، وقد عبر بإفراد في قوله (وَلَمَنْ انتَصَرَ) إشارة إلى أن الإذن في الانتصار على الواحد لثلاث تكبر الفتنة وجمع في قوله (أولئك) دلالة على أن نصرة المظلوم واحدا كان أو جماعة ليست هي سبب الفتنة وإنما سببها الظلم وإقراره . (٤)

ولما نفى اللوم والعقاب على من انتصر بعد ظلمه بين من عليه العقاب ، والمواخذة ، فقال (إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ، أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) إنما الحرج واللوم والإثم على الذين يبدون بالظلم ، ويتجاسرون على الحد الذي أبيح لهم أو يتكبرون في الأرض بغير حق ، فهو أولئك لهم عذاب أليم يوم القيامة بسبب عدوانهم على غيرهم أو بقتلهم وسلب أموالهم والنيل منهم بالقول والعمل والبغى في قوله (وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ) (نوع من أنواع الظلم ، خصه بالذكر تنبيهاً

(١) انظر الجامع لأحكام القرآن ٤١/٣٦

(٢) سورة فصلت : آية (٤٦)

(٣) انظر فوائد مشكل القرآن ص ٢٢٩ (عز الدين بن عبد السلام)

الطبعة الثانية ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م تحقيق د . سيد رضوان على

الندوى دار الشروق .

(٤) انظر نظم الدرر ٣٣٨/١٧

على قسوته وسوء حاله (١) ، قال مقاتل : بغّيهم عملهم بالمعاصي
قال الأكثرون : بغّيهم في النفوس والأموال ، وإذا بغّى مؤمن على
مؤمن فلا يجوز له أن ينتصر منه بنفسه ، بل يرفع ذلك إلى الإمام
أو نائبه (٢) ، والقول بأن المؤمن إذا بغّى عليه يرفع أمره إلى
القاضي ، لا يكون ذلك في كل الحالات وإنما يكون في بعض الأوقات
والحالات ، لأنه لو كان الأمر كذلك فلنّ الحاكم لن ينتهي من
الخلافات ، وقيّد البغى بقوله (يَغْيِرُ الْحَقُّ) إشارة إلى أن البغى
قد يكون مصحوباً بالحق كالانتصار المقترب بالتعدي .
قال قتادة : هذا في الخلافات التي تكون بين الناس ، فمن ظلمك
رجل فلا تظلمه وإن فجريك فلا تفجر به ، وإن خانك فلا تخنه ، فإنّ
المؤمن هو صاحب الوفاء ، وإن الفاجر هو الخائن الغادر (٣) .

ولما بين أفعال الظالمين ذكر جزاءهم فقال (أُولَئِكَ) الموصوفون
بالظلم والبغى بغير الحق (لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) عقاب شديد بسبب ظلمهم
لغيرهم . (٤)

ثم رغب سبحانه في العفو والصبر ، لأنّ الخطأ في العفو
أولى من الخطأ في الانتقام ، ومن صبر عن الانتقام أحسن حالا ممن
انتصر (٥) فقال (وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ) وعزم الأمور
هو وجوبها ولازمها ولكل أمر عزيمة ، ويراد بالصبر هنا الإصلاح المذكور

-
- (١) الدر المنثور ١١/٦
(٢) انظر الجامع لأحكام القرآن ٤١/١٦ والبحر المحيط ٥٢٣/٧
(٣) انظر الدر المنثور ١١/٦
(٤) تفسير أبي السعود ٣٥/٨
(٥) انظر نظم الدرر ٣٣٩/١٧

آنفاء وعبر عنه بالصبر لأنه من شأن أولى العزم (١) ومعنى الآية من صبر
عن الانتصار من غير انتقام ولا شكوى ، فإنه فعل ما يستوجب عقـد
العزم عليه ، فإنه فعل ما يشكر عليه ويستحق به الأجر ، ويجزى الشواب،
والواو للقسم ، واللام واقعة في جواب القسم ، والإشارة إلى الصبر
والغفران (٢) وعاقبة الصبر دائماً محمودة ، وإن كان الصبر ناشئاً
عن القدرة لا عن العجز (٣) .

ولم يترتب عليه مفسدة ولم ترتب عليه المضرة والمفسدة فلا انتصار
أفضل (٤) .

قيل : (إن الصابر يوتى بصبره الثواب لكن الرغبة في الثواب أتم
عزماً ،
قال أبو سعيد القرشي : الصبر على المكاره من علامات الانتباه ،
فمن صبر عن مكروه يصيبه ، ولم يجزع أورثه الله تعالى حال الرضاء ،
وهو أجل الأحوال ومن جزع من المصيبات وكله الله إلى نفسه ثم لم
تنفعه شكواه (٥) والدعوة إلى الصبر والعفو ليست بإطلاقاً لحق الانتصار ،
ولنما هي إرشاد إلى فضيلة من أعظم الفضائل ، وهي الصبر والمغفرة ،
وتفيد الآية أن العفو أمر مندوب إليه ، لكن تركه في بعض الأحوال
يكون مندوباً إليه ، ومن ذلك كفّ زيادة البغى وقطع مادة الأذى ، قال
ابن زيد هذه الآيات في المشركين ثم نسختها آية الجهاد (٦) ، وقال
قتادة : الظاهر العموم (٧) ، وهذا هو الرأي الراجح ، ولا نسخ نبي

-
- (١) انظر روح المعاني ٤٨/٢٥
 - (٢) تفسير القرآن للقرآن ٨٠/٢٥
 - (٣) فتح البيان ٣٨٧/٨
 - (٤) حاشية الصاوي ٤٣/٤
 - (٥) تفسير الخازن ٩٩/٤
 - (٦) انظر الجامع لأحكام القرآن ٤٤/١٦
 - (٧) فتح البيان ٣٨٧/٨

الآية ، فإن قلت لماذا وجدت اللام في خبر إن ، في قوله (إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ) في سورة الشورى ، بينما في سورة آل عمران وسورة لقمان ذكرت هذه الآية بدون اللام (لِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ) فالجواب السر في ذلك اختلاف الأمر على الصبر في هذه الآيات ، ففي آيتي آل عمران ولقمان ينحصر الصبر فقط في ثلاثة أمور أشار إليها بقوله (لِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ) ففي سورة آل عمران يأمر الله بالصبر على الابتلاء في الأموال والأنفس وسماع الأذى في قوله تعالى ﴿ كَتَبَلُونَكُمْ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَلَنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ (١) . أما في سورة لقمان فإنه يأمر بالصبر على إقامة الصلاة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والصبر على المصائب في قوله تعالى ﴿ يُبَيِّنْ أَرْحَمَ الصَّلَوةِ وَأُمْرًا بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَاصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ (٢) أما في سورة الشورى فإن قوله (لِنَّ ذَلِكَ) إشارة إلى الأمور الكثيرة الكثيرة المطلوبة وهي لإيمان والتوكل واجتناب الكبائر والصغائر والاستجابة والصبر وإقامة الصلاة والشورى وانفاق الأموال والانتصار من الظالم والجزاء بالمثل ، والعفو ، وبعد هذه الخصال قال تعالى في التزامها (لِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ) فناسب كثرة هذه الخصال الجليلة زيادة اللام المؤكدة ولما لم يكن في سورتي آل عمران ولقمان كثرة ناسبها عدم زيادة اللام . (٣)

ولما ذكر الظلم والبغى في الآيات السابقة بين هنا أنهم ما يأتیان نتيجة الكفر بالله عز وجل والضلال عن سبيله ، وأن المضلل

(١) آل عمران آية (١٨٦)

(٢) لقمان آية (١٧)

(٣) انظر ملاك التأويل ٣٢٧/١ - ٣٢٨

لا يجد عوناً ولا نصيراً يحميه من العذاب فقال (وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ) فمن خذله الله باقترافه الآثام والمعاصي ، فليس له وليٌّ يهديه سواء السبيل ، ولا أحد يتولى هدايته ، يأخذ بيده إلى طريق الفوز والنجاة بعد إضلال الله لإياه ، إته ماشاء الله كان ولا راد له ، ومالم يشأ لم يكن ، فمن هداه الله فلا مضل له ، ومن يضلله فلا هادي له (١) ، والضمير في قوله (من بعده) .

أما أن يعود إلى لفظ الجلالة ، ولما أن يعود للخذلان المذكور في قوله (٢) (يضل) والأول هو الظاهر لأنه مذكور ، وهو الراجح (٣) ولما ذكر المضللين بين أنهم يتمنون الرجوع إلى الدنيا فقال (وَتَكْزِي الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ) تبيّن هذه الآية حال المشركين المكذبين بالبحث ، والكافرين يوم القيامة وهم في أشد اليأس والندم والكرب لهول ما يشاهدونه ، ——— العذاب ويتمنون الرجعة إلى الدنيا حينئذ ليؤمنوا ويصلحوا أحوالهم ويتوبوا إلى الله ، وينظر بعضهم إلى بعض في يأس شديد ، متسائلين هل هناك من سبيل إلى الخروج مما نحن فيه الآن ؟ ولكن هيهات ، هيهات (٤) والخطاب في قوله (ترى) خاص برسول الله صلى الله عليه وسلم ولكل من يصلح للخطاب ، وصيغة الماضي في قوله (لمارأوا) إشارة إلى التحقق ، وتنكير (مرد من سبيل) لتحويل ما يلقونه (٥) ، وفي رؤيتهم للعذاب آراء :

١- (بمعنى في يوم القيامة) (٦)

-
- | | |
|-----|---------------------------|
| (١) | انظر تفسير النسفي ١١٠/٣ |
| (٢) | انظر روح المعاني ٥٠/٢٥ |
| (٣) | انظر حاشية الشهاب ٤٢٦/٧ |
| (٤) | تفسير القرآن للقرآن ٨٢/٢٥ |
| (٥) | انظر روح المعاني ٥١-٥٠/٢٥ |
| (٦) | السراج المنير ٤٤٤/٣ |

- ٢- (بمعنى النار). (١)
- ٣- (بمعنى العذاب عند الموت) (٢)
- ثم ذكر حالهم عند عرض النار عليهم فقال (وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَشِيعِينَ مِنَ الدُّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ) بعد ذكر حال الكافرين الذين يتمنون العودة إلى الدنيا بعد اليأس ومشاهدة العذاب يوم القيامة ذكر حالهم هنا بأنهم في الحساب والجزاء بعد كفرهم وعنادهم بالله تعالى في الدنيا ، حين يعرضون على النار خاشعين ، متذللين ينظرون إلى النار من طرف خفي من هذا الهول العظيم ، والمقصود بهؤلاء المشركون جميعا حين يعرضون على جهنم عند اطلاعهم عليها ، قاله الأكثرون ، قال أبو الحجاج : تعرض عليهم ذنوبهم في قبورهم ويعرضون على العذاب في قبورهم ، وقيل لآل فرعون ، قاله ابن مسعود (٣) والظاهر العموم ، ومعنى (يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ) .
- ١- قال ابن عباس (٤) : (نظرة الدلّ ، لأنّ نظرة الذليل بمهانة واستكانة) (٥)
- ٢- قال قتادة وسعيد بن جبير والسدي ومحمد بن كعب القرظي (٦) والحسن (سرقة النظر ، أى أنهم ينظرون بسرعة شديدة إلى النار من شدة الخوف لما يرون من هول النار وأنواع العذاب) (٧)
- ٣- قال أبو عبيدة : ينظرون ببعض العين . (٨)

-
- (١) فتح البيان ٣٨٧/٨
 (٢) الجامع لأحكام القرآن ٤٥/١٦
 (٣) انظر المصدر السابق .
 (٤) انظر روح المعاني ٥١/٢٥
 (٥) التسهيل ٤١/٤
 (٦) فتح البيان ٣٧٨/٨
 (٧) تفسير التبيان ١٧٠/٦
 (٨) انظر زاد المسير ٢٩٤/٧

- ٤- قال يونس (من) بمعنى الباء أى ينظرون بطرف ضعيف (١)
 ٥- قيل : (من) لا بتداه الغاية، أى يبتدىء نظرهم إلى النار (٢)
 ٦- قيل : نظرة القلب ، أى ينظرون إلى النار بقلوبهم لأنهم يحشرون عميا ، فلم يروها بأعينهم ، والنظر بالقلب خفي ، (٣) ، واستبعد هذا ابن عطية والزمخشري (٤) (والصواب قول ابن عباس ومجاهد ، هو نظرة الذل) (٥) ، فلن قلت هذه الآية تتعارض مع قوله تعالى ﴿ وَتَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُكْمًا وَصُمًّا مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ ﴾ (٦)

قلت ليس هناك تعارض بين الآيتين لسببين :

- الأول : أنهم كانوا مبصرين في البداية ثم أعماهم الله تعالى بعد ذلك في الآخرة .
 الثاني : يحتمل أن يكون الكلام في النظر لقوم والكلام في العمى لقوم آخرين (٧) ،

ولما وصف حال الكافرين بين هنا ما يقوله المؤمنون فيهم ، فقال (قَالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ) هنا يصف المؤمنون حال الكافرين يوم القيامة فيقولون لا يكون الخسران الحقيقي هو ما يفوت الإنسان من حظوظ الدنيا في نفسه وفي ماله وفي أهله ، وإنما الخسران الحقيقي في الآخرة بجمعه

-
- (١) انظر تفسير الطبري ٤٢/٢٥
 (٢) انظر حاشية الصاوي ٤٣/٤
 (٣) تفسير الخازن ١٢٥/٦
 (٤) التسهيل ٤١/٤
 (٥) تفسير الطبري ٤٢/٢٥
 (٦) سورة الاسراء آية (٩٧)
 (٧) انظر الفخر الرازي ١٨٣/٢٥

بين الخسران النفس والأهل ، وما يذوقه يوم القيامة من أصناف العذاب ، خسروا أنفسهم بالحكم عليهم بالخلود في النار ، وخسروا أهليهم لأنهم إن كانوا في النار ، فلا ينتفعون بهم ، وإن كانوا في الجنة فقد حيل بين أهل الجنة وأهل النار ، وقيل خسران الأهل ، لو كانوا آمنوا لكان لهم أهل في الجنة من الحور العين (١) ، (والقائلون بهذا هم المؤمنون الكاملون الناطقون بالصواب الذين أذن الله لهم بالكلام) (٢) في قوله (لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا) (٣) وعبر بالماضي في قوله (وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا) دلالة على أن المؤمنين يعرفون معرفة اليقين في الدنيا ، ما يذوقه الكافرون من ألوان العذاب يوم القيامة (٤) ، وفي قولهم هذا إشارة إلى ابتهاجهم وفرحهم بما رزقوا يومئذ من الكرامة والنجاة من الخسران (٥) و (يوم القيامة) (ظرف لخسروا ، فالقول في الدنيا ، أو ظرف لقال ، فالقوم يوم القيامة أي يقولون حين يشاهدونهم على تلك الحال ، والفعل (خسروا) بدخيلة الماضي ، للدلالة على حقيقة وقوعه (٦) ثم صدقهم ربهم فيما ظنوا فقال (أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّقِيمٍ) وهو لما من تمام كلامهم أو تصديق من الله تعالى (٧) . وأقام المظهر مقام الضمير في قوله (الظالمين) بيانا لظلمهم ، وأن العذاب المقيم هو بسبب ظلمهم وانهم ماكهم فيه ، ثم بين بأسهم (٨)

-
- (١) انظر الجامع لأحكام القرآن ٤٦/١٦
 (٢) فتح البيان ٣٧٨/٨
 (٣) سورة النبأ : آية ٣٨
 (٤) انظر تفسير القرآن للقرآن ٨٣/٢٥
 (٥) انظر الميزان في تفسير القرآن ٦٦/٢٥
 (٦) تفسير أبي السعود ٤٦/٨
 (٧) المصدر السابق
 (٨) انظر روح المعاني ٣٠٨/٨

من الخلاص من عذاب الله بأى وسيلة من وسائل النجاة ، فقال (وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ) فهم لا يجدون أنصارا وأعوانا ينقذونهم مما حل بهم من العذاب دون الله ، فأصنامهم التي كانوا يعبدونها ، لا تستطيع أن تشفع لهم وتحميتهم من العذاب ، وهذا يدل على أَنَّ الكافرين يدوم عذابهم ، لأنَّ لفظ الظالم إذا أطلق في القرآن أريد به الكافر لقوله تعالى (وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ) (١) .

ثم قال (وَمَنْ يَضِلِ اللَّهُ فَعَالَهِ مِنْ سَبِيلٍ) أى ومن يضل الله لما علم من استعداده للشر والفساد وارتكاب الآثام - فلا سبيل له إلى الحق ، في الدنيا ، والجنة في الآخرة ، لأنه قد سدت عليه طرق النجاة وعميت بصيرته عن الحق (٢) ، والهدى .

وهذه الآية تفيد أنه لا سبيل إلى السعادة الحقيقية إلا في سبيل الله الذى شرعه لعباده عن طريق الرسالة ، فلا سعادة إلا بالتبضع كتابه العزيز وسنة رسوله الكريم ، فمن أضلَّ عن سبيله لكفره وتكذيبه برسله فلا سبيل له يهتدى به إلى سعادة العقبى والتخليص من العذاب والهلاك (٣) ، (كما تفيد بأنَّ المفضل والهادى هو الله عز وجل ولما أطنب الله عز وجل في الوعد والوعيد ذكر ما هو الغرض (٤) فقال (اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ) تدعو هذه الآية الظالمين المنحرفين عن طريق الحق والهدى ، والكافرين إلى الاستجابة لله وقبول مآذعهم إليه من الايمان به وبرسوله من قبل أن يأتيهم العذاب ، إذ ليس لهم مفرّ يلتجئون إليه من هذا العذاب المحيط

(١) سورة البقرة : آية (٢٥٤)

(٢) انظر الجامع لاحكام القرآن ٤٦/١٦

(٣) انظر الميزان في تفسير القرآن ٦٧/٢٥

(٤) الفخر الرازى ١٨٣/٢٧

بهم في كل مكان ، و (من الله) يفيد أنه لا يستطيع أحد على الإطلاق رد هذا العذاب يوم القيامة ، لأنه ليس بيدهم وإنما بيد الخالق عز وجل .

وما المراد بذلك اليوم ؟

- (١) قيل : يوم ورود الموت .
- (٢) قيل يوم القيامة ، لأنه يوم الهول الأكبر وهو ظاهر الآية (١) ، وهو الرأي الراجح . وما معنى (مَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ) ؟
- (١) (قال مجاهد : ما لكم من ناصر ينصركم .
- (٢) قال ابن أبي حاتم : النكير بمعنى المنكر ، أى لا أحد ينكر على الله عز وجل فعله .
- (٣) قال الزجاج : لا يستطيعون انكار ذنوبهم ومعاصيهم .
- (٤) قيل لا أحد ينكر وقوع العذاب عليهم ، لأنّ العذاب واقع عليهم بالفعل (٢) والرأى الأول والثانى متقاربان ، ولذلك قال مؤلف فتح البيان إن الرأي الراجح هو الأول . (٣)

تلاحظ في سورة الروم قوله تعالى ﴿ فَأَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصَدِّعُونَ ﴾ * وهنا سؤال لماذا قيل : في سورة الروم ﴿ يَوْمَئِذٍ يُصَدِّعُونَ ﴾ * وفي سورة الشورى ﴿ مَا لَكُمْ مِنْ مَلْجَأٍ يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ ﴾ * ؟ والجواب : وجه تعقيب آية الروم بقوله (يَوْمَئِذٍ يُصَدِّعُونَ) إشارة إلى تفصيل حال الفريقين ، يوم القيامة في قوله ﴿ مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ، وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَ لَهُ يَمْهَدُونَ ﴾ * (٤) فكل منهما يأخذ جزاء عمله وكسبه في الدنيا

-
- (١) الفخر الرازى ١٨٤/٢٧
 - (٢) روح المعاني ٥٢/٢٥
 - (٣) انظر فتح البيان ٣٨٩/٨
 - (٤) سورة الروم آية (٤٣-٤٤)

إن خيرا فخير، وإن شرا فشر، وإن كان من أهل الجنة، سيدخل الجنة، وإن كان من أهل النار سيدخل النار، وعلى ذلك فالمراد يومئذ يفترون إلى ما أمد لكل منهم بحسب حاله في كفره وإيمانه،

أما الآية في هذه السورة (سورة الشورى) فهي إشارة إلى أن من كفر بالله وضلّ عن طريق المستقيم، فإنّ الأولياء الذين اتخذوهم غير الله في الدنيا لا ينفعونهم، ولا يدفعون عنهم عذاب الله يوم القيامة، فقال (وَمَنْ يَضِللِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ يَمْلِكُ ذَلِكَ أَمْرَهُمْ) بالاستجابة له قبل أن يأتيتهم العذاب بوقبل انقطاع الطمع، والرجاء في التخليص، لأنّ هذا اليوم ليس لهم ملجأ أو نصير يدفع عنهم أو ولي يرجعون إليه، ولا يستطيعون الانكار أيضا بما كسبوا أو اقترفوا ولذا جاء في سورة الشورى (مَا لَكُمْ مِنْ مَلْجَأٍ يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ) وهذا هو الفرق بين هاتين السورتين (١).

ولما ذكر فيما سبق أنّ جميع الرسل دعوا إلى الإيمان بالله عز وجل وحده لا شريك له، كما دعوا إلى مكارم الأخلاق، وبين عقوبة الكافرين وجزاء المؤمنين حتى لا يبقى أدنى شك وشبهة في أي شيء يكون سببا في تهديدهم عن الإعراض عنه، وتسلية رسوله صلى الله عليه وسلم، قال معرضا عن خطابهم إيدانا بشديد الغضب (فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيفًا إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ) إن أعرض الكفار والمشركون عما أرسلناك به فأتركهم على حالهم، لأنك لست رقيبا وحافظا على جميع تصرفاتهم - ظاهرا وباطنا - ولست محاسبا على أعمالهم، وحاكما عليهم فما عليك إلا البلاغ، والإنذار بعقابه وغضبه، والتبشير

(١) انظر أملاك التأويل ٩٣٩/٢ - ١٤٠ وغرة التنزيل ص ٤٢٩ .

برحمته وفضله وثوابه وإحسانه ، (فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ^(١)) فَإِنْ هُمْ اسْتَجَابُوا إِلَى دَعْوَتِكَ فَقَدْ نَجَحُوا وَفَازُوا ، وَلَنْ هُمْ أَبَوَا وَأَعْرَضُوا عَنْكَ فَقَدْ خَسِرُوا وَضَلُّوا ، فليس لك أن تجبرهم على الإيمان بك لأن الله يهدي من يشاء ويضل من يشاء .

(كُنْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ^(٢)) قال بعض المفسرين إن قوله (فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا) الآية نسخت بآية السيف^(٣) لنزولها قبل الأمر بالجهاد ، والرأي الراجح أنها ليست منسوخة ، لا مكان الجمع بينهما ، فالجواب لها مواقف ، وآيات الجهاد تنصرها ، والعقولة مواقف أخرى ، وآياته تؤيده^(٤) .

ولما بين في هذه الآية مهمة الرسول صلى الله عليه وسلم أتبعه بما جبل عليه الانسان من حب الفساد والشر والفرح بفوز مطالب الدنيا فقال (وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَفَرِحَ بِهَا ، وَلِنْ تُصْنِفْهُمْ سَائِفَةً بَمَا قَدْ مَتَّ أَيْدِيَهُمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ^(٥)) تفيد هذه الآية أن وجود أسباب وأنواع المتاع لدى الإنسان هو المصدر الأول في كفره وجحوده بالله عز وجل وغروره ، وتكبره وعدم القياده للحق وهذا الكفر والجحود في وقت حصول النعمة ، واليأس في وقت حصول المصيبة والضرر من طبيعة الانسان الذي إن أصابته نعمة أشربط ، ونسى الله الذي أعطاه النعمة ، وإن أصابته محنة يئس وقنط وجحد وكفر ، والانسان في قوله (فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ) فيه قولان :

-
- (١) سورة النحل : آية (٨٢) .
 - (٢) سورة الغاشية : آية (٢٢) .
 - (٣) سبق ذكر آية السيف في ص ٤٤٩ .
 - (٤) انظر البحر المحيط ٥٢٥/٧ .
 - (٥) انظر الفخر الرازي ١٨٥/٢٧ .

١- القول الاول : يرا د به الجنس لوجوه :

- ١- مفهوم هذه الآية موافقة لقوله تعالى ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا، إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا، وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا (١)﴾
 - ٢- جبل الإنسان على الضعف والعجز والحزن حين يقع عليه الشر، وقد يتظاهر بالشجاعة والقوة، لكن واقعه عكس ذلك، وجبل أيضا على الفرح حين يحصل على النعمة.
 - ٣- هناك آية أخرى دلت على هذه المعاني، لكن استثنت منها الصابرين الصالحين، يقول الله تعالى ﴿وَلَمَّا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ، إِنَّهُ لَكَفُورٌ كَفُورٌ، وَلَمَّا أَذَقْنَاهُ نَعْمَاءًا بَعْدَ ضَرَاءٍ مِّسَّةٍ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي، إِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ، إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ (٢)﴾ الآية.
- والاستثناء يخرج من الكلام، لولاه لدخل، وهذا ما ذهب إليه الشوكاني (٣) والبيضاوي (٤)، وهو الرأي الظاهر والصواب، لأن سياق المعنى يدل على ذلك، واسناد الكفر إلى الجنس لغلبتهم وكثرتهم (٥).

-
- (١) سورة المعارج : آية (١٩ - ٢٠ - ٢١).
 - (٢) سورة هود : آية (٩، ١٠، ١١).
 - (٣) انظر فتح القدير ٤٤/٥.
 - (٤) انظر حاشية الشهاب ٤٢٧/٧.
 - (٥) روح المعاني ٥٢/٢٥.

٢- القول الثاني : يراد به الكافر لوجوه :

١- الأصل في المفرد المحلي بالألف واللام ، حملة على المعهود السابق ، لولا المانع ، وههنا لا مانع ، فيلزم حملة عليه ، والمعهود السابق هو الكافر .

٢- وصفه بالفرج لا يليق إلا بالكافر (١) بدليل قوله تعالى ﴿إِنَّمَا لِلَّهِ لَا يُحِبُّ الْفَرَجِينَ﴾ (٢) وهذا ما اختاره ابن الجوزي في تفسيره (٣) ، وأميل إلى الرأي الأول أن المراد بالانسان الجنس أي المؤمنون والكافرون أما المؤمنون حق الإيمان فهم في الضراء والسرراء على السواء ، يقول تعالى ﴿وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ ، أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ (٤)

ويقول الرسول صلى الله عليه وسلم (عجبا لأمر المؤمن إن أمره كله خير ، وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن إن أصابته سرء شكر ، فكان خيرا له وإن أصابته ضراء صبر ، فكان خيرا له) (٥) قال ابن جريج في تفسير قوله تعالى ﴿وَلَكِن أَدَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا وَخَمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ ، إِنَّهُ لَكَفُورٌ كَفُورٌ﴾ يا ابن آدم إذا نزلت بك نعمة من الله فأنت كفور ، فإذا نزع منك فيئوس كفور ، وبدأ بحرف (إذا) التي بالكثرة مع اسناد الذوق إلى نون العظمة للتنبيه على كثرة وقوع النعمة وتحققها ، وعبر بالذوق لسببها :

-
- (١) انظر الفخر الرازي ١٩٠/٢٧
 - (٢) سورة القصص : آية (٧٦)
 - (٣) انظر زاد المسير ٢٩٩/٧
 - (٤) سورة البقرة آية (١٧٧)
 - (٥) صحيح مسلم بشرح النووي ١٢٥/١٨ كتاب الزهد ، باب في احاديث متفرقة .
 - (٦) سورة هود ، آية (٩)

١- السبب الأول : للإشارة وللتنبية على أن هذه النعم التي أسبغها الله ، على الانسان عظيمة وكثيرة لا تحصي ولا تعدد إلا أنها في جانب نعم الله تعالى في الآخرة لا تعدد شيئاً ، والدليل على ذلك أنه عز وجل عبر عنها بالذوق الذي يستعمل في الشيء^(١) اليسير ، وأنت ترى من يذوق شيئاً فهو لا يذوق منه إلا القليل . (١)

٢- السبب الثاني : الإنسان يتمرد ويطغى إذا حصل على أقل شيء من الخيرات العاجلة ، وكذلك يقنط ويحسد ويكفر، إذا حصل على أقل شيء من المحنة والبلية^(٢) ، ولهذا بين السببين عبر بالذوق ، فسبحان من أحكمت آياته وهنا نسأل لماذا ذمهم على الفرح بالرحمة مع أنه مأمور به في قوله تعالى ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا^(٣) ﴾ والجواب : الفرح بالرحمة المأمور به هو الفرح بالنعمة التي جاءته من عند الله عز وجل برحمته وبفضل الله لعباده اعتقاداً منه بأنه يفرح بهذه النعمة ، ليرى عليه آثار نعمته عز وجل، وهذا الفرح لا يخرج عن حد الشرع الذي حدده ، أما الفرح المذموم فهو الفرح بالنعمة التي لا تستعمل فيما وجدت من أجله ، ولا يقوم من لحقت به بواجب الشكر عليها لربه واهب النعم^(٣) وعبر بلين في قوله (وإن تصبهم سيئة) للإشارة إلى ندرة وقوع السيئة بجانب كثرة المنعم

(١) انظر الفخر الرازي ١٨٥/٢٧

(٢) انظر الفخر الرازي ١٩٠/١٧

(٣) سورة يونس : آية (٥٨)

(٤) انظر الفخر الرازي : ١٢٤/٢٥

والمراد بالسيئة المصيبة التي تصيب الناس ، (بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ)
إشارة إلى أَنَّ المصائب التي تصيبهم تكون بسبب ما اقترقوه من
الذنوب (١) (وعبر باليد لأن أكثر العمل بها) (٢)

وهنا سؤال لماذا جاء قوله (فَرِحَ بِهَا) على إلافراد وقوله
(وَلَئِنْ تُصِيبُهُمْ) على الجمع ؟ والجواب جاء الأول على إلافراد باعتبار
لفظ الانسان ، وجاء الثاني على الجمع باعتبار معناه (٣) ، ووضع
الظاهر موضع الضمير فقال : (فَإِنَّ الْإِنْسَانَ) ولم يقل (فَإِنَّهُ كَفُورٌ)
للدلالة على أَنَّ الكفر والجحود طبيعة الانسان (٤) ، ووضع
الذم واللوم عليه بذكر اسم صراحة (٥) ، وجاءت صيغة (كفور)
للمبالغة ، أى بليغ الكفران ، ويراد به كفران النعمة ، كما يراد به
الكفر بالله تعالى (٦) ، وقال البيضاوى : المراد به كفران النعمة
وليس المراد به الكفر بالله تعالى (٧) (وكلاهما صحيح ، لأنَّ الانسان
كفور بكونه لا يشكر الله على النعم وكفور بكونه يكفر بربه عز وجل

-
- (١) حاشية الصاوى ٤٤/٤
 - (٢) نظم الدرر ٣٥٠/١٧
 - (٣) انظر تفسير النسقى ١٠٩/٣
 - (٤) انظر تفسير ابي السعود ٣٦/٨
 - (٥) انظر الميزان في تفسير القرآن ٦٨/٢٥
 - (٦) انظر تفسير الخازن ١٠٠ / ٤
 - (٧) انظر حاشية الشهاب ٤٢٧/٧

وتفيد هذه الآية أنَّ المؤمن لا يقنط عند فقدان النعمة —
لاعتقاده أنَّها فضل من الله وإحسانه ، أما الكافر فهو عكس
المؤمن تماما ، فلنَّه ييأس ويقنط عند فقدانها ، لاعتقاده
أنه حصلها بجهدته وتعبه وجده ، لذلك يكون عند زوالها يئوسا ،
وعند حصولها كفورا . (١)

كما تفيد هذه الآية أنَّ من صفة المؤمنيين إذا أصابتهم
النعمة لا يفرحون بها غاية الفرح ولا ينسون المنعم به —
ولا يبطرون بها ، لكنهم يشكرون ربهم واهب هذه النعم ، وإذا
أصابتهم المحنة لا يكفرون ، ولا يجزعون ، بل ينيبون إلى مبتليهم .

وبعد أن أضاف الشر والضر إلى كسب الناس ، وأضاف
الخير إلى الله تعالى جاء قوله ﴿ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ
مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إُنْثَا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَورَ ، أَوْ يَزْوَجُهُمْ
ذَكَرًا وَانْثَا ، وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا ، إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ﴾ * دفعا
لوهم الناس أنَّ الشر والضر من دونه عز وجل وتقرير أنَّ كل ما في
السموات والأرض وما يجري فيهما من أمور هو من عند الله
تعالى ، وأنه يقسم النعمة والبلاء كما يشاء بحكمته البالغة ،
ليس كما يشاء الإنسان بهواه (٢) .

ومعنى الآية : إِنَّ الله عز وجل خالق السموات والأرض ،
وما لهما والمصرف فيهما ، يخلق ما يشاء ، ويهب لمن يشاء ،

(١) انظر الفخر الرازي ١٩٠/٢٧

(٢) انظر روح المعاني ٥٣/٢٥ .

ويمنع عن يشاء ، فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن لا مانع لما
اعطى ، ولا معطي لما منع ، وما دامت النعم منه ، فليجتهد
العبد في طاعته له .

وتلاحظ أنّ الله سبحانه قسم في هذه الآية حال الزوجين
إلى أربعة أقسام :

- ١- القسم الاول : يرزق الإناث فقط ،
- ٢- القسم الثاني : يرزق الذكور فقط .
- ٣- القسم الثالث : يرزق الذكور والإناث معا .
- ٤- القسم الرابع : لا يرزق الذكور ولا الإناث ، وقد خص ابن
عباس هذه الآية بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، فجعل المقصود
بقوله (يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنثًا) شعبيا ولو طأ عليهما الصلاة والسلام ،
لأنهما لم يرزقا إلا البنات ، وجعل المقصود بقوله (وَيَهَبُ
لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ) إبراهيم عليه السلام ، لأنه لم يكن له ولا الذكور
وجعل المقصود بقوله (أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنثًا) محمد صلى الله
عليه وسلم لأنه جمع بين الإناث والذكور معا ، وجعل المقصود
بقوله (وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيْمًا) يحيى وعيسى عليهما الصلاة
والسلام (١) وقال أكثر المفسرين الظاهر العموم ، لأنّ مقصود
الآية بيان نفوذ قدرة الله عز وجل في تكوين الأشياء ، كيف
يشاء ، فلا وجه لتخصيص الأنبياء .

(١) انظر فتح البيان ٣٩/٨ .

وقد وردوا على سبيل المثال فقط في تفسير الآية (١) ،
وفي بيان معناها :

- ١- قال أكثر المفسرين منهم ابن عباس (٢) (ومجاهد أن تلد
المرأة مرة ذكورا ومرة اناثا .
- ٢- قال محمد بن الحنفية: أن تلد المرأة ذكرا وذكرا أو أنثى
وأنثى .
- ٣- قال ابن زيد : أن تلد المرأة توأمين ذكرا وأنثى . (٣)
- ٤- (قال الزجاج (يزوجهم) يقرنهم .) (٤)

وقدم الإناث على الذكور لعدة أسباب منها :

- (٥)
(العناية بهن لضعفهن والإحسان إليهن ، والاهتمام بصونهن)
وفي الحديث (من أتى بشيء من هذه البنات فأحسن إليهن
كن له سترا من النار) (٦)

-
- (١) انظر فتح البيان ٣٩/٨
 - (٢) انظر الفخر الرازي ٢٨٥/٢٧
 - (٣) المراغي ٦٢/٢٥
 - (٤) تفسير القرآن للقرآن ٨٨/٢٥
 - (٥) البحر المحيط ٢٥/٧
 - (٦) صحيح مسلم ١٧٩/١٦ كتاب البر، باب فضل الإحسان
إلى البنات .

- ٢- لشرفهن لأنهن سبب لتكثير مخلوقاته . (١)
- ٣- قال ابن القيم للتنبيه أن لا اعتراض على مشيئة الله تعالى . لأنه هو المتصرف في ملكه بفعل كما يشاء .
- ٤- (بدأ بالسنف الذي يشاؤه وحده دون الأهلين .
- ٥- لأن العرب في جاهليتهم يعتبرون البنات أعظم البليات . (٢)
- لأن البنات لا تكتسب ولا تتاجر ولا تحارب ، ولا تدافع عن الأسر ، والقبيلة ، ومن العلماء من يقول تنكير الإناث لانحطاط رتبتهن عن الذكور (٣) ، أقول : ليس المراد بانحطاط الأنثى في الرتبة أنها محقرة وأقل شأنًا من الرجل في العمل ، إنما المراد بأن الرجل له القوامة على المرأة بدليل قوله تعالى ﴿ الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ ﴾ (٤) من حيث إنه يتولى الدفاع عنها ، والإنفاق على الأسرة وغير ذلك ، والمرأة كالرجل تماما في الثواب والعقاب والعبادات إلا في بعض الأمور الخاصة له مثل القوامة ، والميراث والشهادة بقوله تعالى ﴿ مَن عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً ﴾ (٥)
- وتعريف الذكور بالآلف واللام لسببين :

-
- (١) انظر تفسير أبي السعود ٣٦/٨
- (٢) التفسير القيم ص ٤٣٣
- (٣) انظر تفسير أبي السعود ٣٧/٨
- (٤) النساء : آية (٣٤) .
- (٥) سورة النحل : آية (٩٧) .

١- السبب الأول (الإشعار بأنهم لشدة محبتهم ، هم في خواطر آبائهم ، فكانت قيل : يهب لكم أولئك الفرسان الأعـلام المعهودين في الأذهان (١)

٢- السبب الثاني (للدلالة على عظيم شرفهم ورفع قدرهم) (٢)
(وقدم ذكر الذكر في قوله (أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَاثًا) لأن الذكر أكمل وأفضل من الأنثى ، والأفضل الأكمل يقدم (٣) ثم بعد ذلك بين أنه يعلم بمصالح العباد وغيرها فقال (لِئِنَّ عَلَيْهِمْ قَدِيرٌ)

ولما بدأ السورة بذكر الوحي ختم هنا ببيان طريقة هذا الوحي ، وصورة الثلاثة فقال (وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا ، فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ تَفِيدُ هَذِهِ آيَةُ أَقْسَامِ الْوَحْيِ ، وَأَنَّ الْبَشَرَ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُلِمَ رَبَّهُ عَزَّوَجَلَّ ، إِلَّا بِأَحَدٍ مِنْ طَرُقِ ثَلَاثَ :

١- الطريق الأول : الوحي بدون واسطة بحيث لا يعرف دلالاته إلا الرسول وحده (وأظهر اسم الجلالة في موضع الاضمار تعظيما للوحي وتشريفا له) (٤) .

٢- الطريق الثاني : الوحي من وراء حجاب بحيث يسمع صوته عز وجل ولا يرى ذاته .

(١) حاشية الشهاب ٢٨٨/٧

(٢) فتح البيان ٣٩/٨

(٣) انظر الفخر الرازي ١٨٦/٢٧

(٤) التسهيل ٤٢/٤

٣- الطريق الثالث : الوحي بواسطة الملك ، وهو جبريل عليه السلام . (أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ) قال الله تعالى يرسل رسوله من الملك إلى رسوله من البشر بأمره تعالى وتيسيره ما يشاء أن يوحيه إليه من أمر ونهي ، كما كان جبريل ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى غيره من الأنبياء (١)

ولما كانت الأقسام الثلاثة دالة على العظمة الباهرة كانت النتيجة ردا لطعنهم في التوحيد وفي القرآن وفي الرسول في مضمون الجملة (٢) (إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ) على من صفات المخلوقين ، يفعل ما تقتضيه حكمته ، فيكلمه تارة بواسطة ، وتارة بغير واسطة ، إما لإلهامه وإما خطأها من وراء حجاب ، تلاحظ اختلاف آخر الآيتين ففسر الأولى (عَلِيمٌ قَدِيرٌ) وفي الثانية : (عَلَىٰ حَكِيمٍ) فما السرف في ذلك ؟

والجواب : أن الآية الأولى : لما تضمنت الإعلام بانفراده سبحانه وتعالى يملك السموات والأرض ، وقهره جميع من فيهن وما فيهن ، وأنه الخالق لكل شيء فلا اختيار ولا مشيئة لمخلوق ، وكل صادر في الكون منه ، فهو يعطي لمن يشاء إناثا أو ذكورا أو العكس أو يجعل من يشاء عقيما ، فكل هذه الأفعال لا يشاركه فيها أحد ، بل يفعل في ذلك كله ما أراد ، فلما تضمنت الآية قهر العباد وانفراده سبحانه وتعالى بالخلق والأمر ، ناسبها الختام بقوله (إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ قَدِيرٌ) أي عليم بوجه الحكمة في ذلك قد يرعى ما يريد ، أما الآية الثانية : فهي تفيد كماله تعالى وتنزيهه عن

(١) نظم الدرر ٣٦١/١٧
(٢) انظر روح المعاني ٥٥/٢٥

سمات الحدوث ، وأنّ الوحي الذي ينزل إلى الرسل ثلاثة أقسام فقط ، وبهذه الطرق الثلاث ، وصل الوحي إليهم من الله عز وجل وقد حصل من ذلك الإعلام ، بتنزيهه عز وجل ، وتعاليه عن التكيف ولما كان الأمر كذلك ناسب هذا ختام هذه الآية بقوله (إِنَّهُ عَلَيَّ حَكِيمٌ) أى على عن مشابهة البشر حكيم في أفعاله . (١)

وقد ورد أنّ الآية نزلت حين طلب اليهود من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكلمه الله تعالى وينظر إليه ، كما كلمه موسى عليه السلام ، ونظر إليه ، وقالوا له لم نصدقك في نبوتك حتى تفعل ذلك ، ونشاهدك أنت تكلمه وتنظر إليه ، فقال لهم عليه الصلاة والسلام إنّ موسى عليه السلام لم ينظر إلى الله عز وجل فأنزل الله تعالى فيهم (وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا) الآية .

ولما ذكر أقسام الوحي ، بيّن هنا أنه أوحى إلى الرسول صلى الله عليه وسلم كما أوحى إلى الأنبياء قبله ، وأنّ الوحي روح صرح به فقال (٣) ، (وَكَذَلِكَ أَوحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا) (واسم الإشارة في قوله (كذلك) يعود إلى الوحي بأنواعه الثلاثة) (٤) .

إذا عرفنا ذلك فما معنى (روحاً من أمرنا) ؟ والجواب :

١- قال ابن عباس (٥) (وما لك ابن دينار والضحاك هو القرآن) (٦) سمي روحاً ، لأن القلوب تحيا به .

(١) انظر ملاك التأويل ١١٠/٢ - إلى ١١٢

(٢) انظر تفسير أبي السعود ٣٧/٨

(٣) انظر نظم الدرر ٣٦١/١٧

(٤) الميزان في تفسير القرآن ٧٥/٢٥

(٥) انظر عمدة القارئ ١٥٦/٢

(٦) الجامع لأحكام القرآن ٥٤/١٦ .

- ٢- قال ابن عباس : هو النبوة .
- ٣- قال السدي : هو الوحي سمى روحا ، لأنه مدبر الروح كما
أن الروح مدبر للبدن .
- ٤- قال الربيع هو جبريل عليه السلام ويصير (أوحينا) بمعنى أرسلنا
الوحي إليك (١)
- ٥- قيل : الروح الأمر ، وهو كلمة (كن فيكون) (٢) يقول الله
تعالى ﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا
بِإِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ (٣)
- ٦- قال الحسن وقتادة هو الرحمة ، وهو بعيد الاحتمال ، لكونه
لا يعتمد على الدليل والرأى الصواب هو قول السدي ، أن المراد
بالروح هنا الوحي ، لأن سياق الآية يدل عليه ، ورجحه
البيضاوي (٤) ومما يدل على أن المراد بالروح الوحي
ما أتبعه بعده من قوله (مَا كُنْتَ تَذَرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا إِلَٰهَ إِلَّا يَمُنُّ)
لأنه لا يعلم الكتاب ولا تفاصيل الايمان إلا بعد نزول الوحي
عليه و (روحا) بالتنوين للإشارة إلى التعظيم ، أي روحا
عظيما ، ومن في قوله (من أمرنا) دالة على التبغيض ، أتى
به ، لأن الموحى إليه لا ينحصر في القرآن بل يشمل الحديث
القدسي والحديث النبوي . (٥)

-
- (١) روح المعاني ٥٨/٢٥
 - (٢) انظر البحر المحيط ٥٢٥/٧
 - (٣) سورة النساء : آية (١٧١)
 - (٤) حاشية الشهاب ٤٣٠/٧
 - (٥) انظر فتح البيان ٣٩٢/٨

ثم ذكر حال نبيه صلى الله عليه وسلم قبل نزول الوحي بقوله
(مَا كُنْتُ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ) وكان الرسول صلى الله عليه
عليه وسلم لا يعرف شيئاً عن هذا القرآن قبل نزول الوحي عليه ، ولا تفاصيل
الشرع ، على النهج الذى أوحاه الله إليه يقول تعالى (نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ
أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ ، وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِشْنَ
الْغَافِلِينَ) (١) فإن قلت ظاهر قوله (مَا كُنْتُ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ)
الآية .

يفيد عدم الاتصاف بالايان قبل الوحي ؟ والجواب : أن
الآية لا تفيد ذلك ، ولا يصح لأن الأنبياء ، عليهم الصلاة والسلام كلهم
مؤمنون بالله قبل الوحي وهم معصومون عن الكفر باجماع (٢) وللعلماء
في معنى قوله (ولا الايمان) أقوال :

- ١- هو تفاصيل الشرع ، وخص الايمان بالذات ، لأنه أساسها
قاله القشيري وهو ما عناه أبو بكر القاضى بقوله هو الفرائض
والأحكام . (٣)
- ٢- من باب حذف المضاف وتقديره (ما كنت تدري ما الكتاب
ولأهل الايمان) أى هذا الذى يؤمن ، ومن الذى لا يؤمن
ذكره الحسين بن الفضل . (٤)
- ٣- (هو الدعوة إلى الايمان ، وقراءة القرآن ، قاله أبو العالية ،
هو الصلاة ، قاله أبو خزيمة) (٥) (وابن قتبية) (٦) في قوله

(١) سورة يوسف : آية (٣)
(٢) روح المعاني ٥٨ / ٢٥
(٣) انظر الجامع لأحكام القرآن ٥٨ / ١٦
(٤) انظر فتح البيان ٣٩٢ / ٨
(٥) حاشية الصاوى ٤٥ / ٤
(٦) زاد المسير ٢٩٧ / ٧

تعالى (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ عَنِكُمْ) (١) أى صلاتكم ،
 هـ (هو التصديق بأنه رسول من عند الله عز وجل ، لأنه لم يعلم ذلك
 إلا بعد الوحي ، وهذا ما ذهب إليه الكوفي وغيره) (٢)

واعلم أن نفي علم النبي صلى الله عليه وسلم بالإيمان قبل الوحي
 ليس على إطلاقه ، وإنما هو نفي لتمام العلم بالإيمان كله عقيدة وشرعية ،
 لذلك عبر بكلمة (ما كنت تدري) بدلا من قوله (لم تكن مؤمنا) فليس
 المراد بالإيمان هنا الأفراد بالله عز وجل لأنه يوحد الله قبل النبوة ،
 بأدلة عقلية ، ولأن أباؤه الذين ماتوا على الشرك كانوا يؤمنون بالله
 عز وجل ويحجون له البيت مع عبادتهم للأصنام والأوثان ، وهذا
 الآراء كلها صحيحة ، لكن الرأي الراجح هو الرأي الأول الذى يراد به
 شرائع الإيمان ومعالمه ، وهذا ما ذهب إليه أكثر المفسرين (٣) ، حيث
 لم يكن رسول الله يعلم أحكام الصلاة والزكاة والحج وغيرها إلا بعد نزول
 الوحي (٤) ، وكذلك صفات الله التى لا تعرف إلا بالدلائل السمعية ،
 ولم تكن معروفة لديه قبل النبوة ، وفي قوله (ما كنت تدري) أربعة
 أقوال :

- ١- فى المهد .
 - ٢- قبل البلوغ .
 - ٣- قبل الوحي .
 - ٤- قبل البعث ، والرأى الصواب هو قبل الوحي .
- أى (ما كنت تدري قبل نزول الوحي) وهو شامل لما بعده من آراء مع

(١) سورة البقرة : آية (١٤٣)
 (٢) الميزان فى تفسير القرآن ٧٧/٢٥
 (٣) انظر زاد المسير ٢٩٨/٧
 (٤) انظر تفسير الخازن ١٠١/٤ وحاشية الصاوى ٤٥/٤

التنبيه على أن الأول والثاني خلاف الظاهر ، كما نبه عليه الشهاب ، ثم بين هذا الكتاب الذي أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم فقال (وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا يَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا) جعلنا هذا القرآن نورا عظيما ، يهدي به من نشاء هدايته من عبادنا ونرشده إلى الديـن القويم ، وهنا نسأل علام يعود الضمير في قوله (جعلناه) ؟ والجواب ، لما :-

- ١- أن يعود إلى الايمان ، وهذا ما رجحه الشهاب (١) لأنه أقرب مذكور ، واختاره ابن عباس والضحاك . (٢)
- ٢- ولما أن يعود إلى الروح الذي هو الوحي ، وهو ما رجحه ابن القيم في تفسيره . (٣)
- ٣- قيل يعود إلى الأمر في قوله (من أمرنا) .
- ٤- يعود إلى الكتاب والايمان معا ، لأن مقصودهما واحد كما في قوله تعالى (وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ) (٤) وهذا هو الرأي الراجح ، وإليه ذهب أكثر المفسرين كالألوسي (٥) والفخر الرازي (٦) وغيرهما ، ومعنى الآية : جعلنا ذلك الروح الذي أوحيناه إليك نورا ، وسماه روحا لما يحصل به من الحياة الطيبة والعلم والقوة ، وجعله نورا ، لما يحصل به من الاشرار وهما متلازمان ، لا يفترقان لأن النور يهتدى به ، في الظلمات الحسية ، وكذلك القرآن يهتدى

(١) انظر الجامع لاحكام القرآن ٦٠/١٦

(٢) انظر تفسير القيم ص ٤٣٤

(٣) التوبة آية : (٦٢)

(٤) انظر روح المعاني ٦٠/٢٥

(٥) انظر الفخر الرازي ٠١٩٧/٢٧

(٦) حاشية الصاوي ٤٥/٥

به في الظلمات المعنوية (١)، وقوله (نَهْدِي مَنْ نَشَاءُ) إشارة إلى هذا
النور الذي لا يهتدى به إلا من شاء الله له الهداية من عباده، فهو
رزق من رزق الله (٢)، وعبر بصيغة المضارع (نهدى) لأمرين :
١- للاستقبال ، ٢- للاستمرار ، والأول هو الظاهر، (٣) ثم بيّن
أن الرسول صلى الله عليه وسلم نور من هذا النور ، لأنه يهدي الناس
إلى الحق فقال (وَلَئِكَ لَنَهْدِي بِإِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) قال قتادة والسدي
ومقاتل : وإنك لتدعو إلى الاسلام ، فهو الصراط المستقيم (٤) ، وقال
عليّ : إلى كتاب مستقيم (٥) ، وهذه الآية تدل على أن السنة
المطهرة - قولية وفعلية - هي من هذا النور السماوي ، كما تدل على
أن هداية الرسول صلى الله عليه وسلم هي هداية من الله تعالى (٦) ،
ثم فسر هذا الصراط بقوله (صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي
الْأَرْضِ) فهذا الطريق هو الطريق الذي شرعه الله مالك السموات
والأرض ، والمتصرف فيهما ، والحاكم الذي لا معقب لحكمه .
(و) صراط الله (هو القرآن ، كما قال علي ، أو هو الاسلام الذي هو
دين الله القويم (٧) ، كما يقول الله تعالى (وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ
فَاتَّبِعُوهُ) (٨) الآية وكلاهما صحيح ، لأن القرآن كتاب الاسلام ، وطريق
الاسلام هو القرآن ، وأضيف الصراط إلى لفظ الجلالة تعظيماً
له ، وتخيماً لشأنه (٩) ، وتقرير استقامته وتأكيد وجوب سلوكه . (١٠)

-
- | | |
|------|----------------------------|
| (١) | حاشية الصاوي ٤٥/٤٥ |
| (٢) | تفسير القرآن للقرآن ٦٩/٢٥ |
| (٣) | حاشية الشهاب ٤٣١/٧ |
| (٤) | فتح البيان ٣٩٤/٨ |
| (٥) | للجامع لاحكام القرآن ١٠/١٦ |
| (٦) | انظر الميزان ٧٨/٢٥ |
| (٧) | الجامع لاحكام القرآن ٦٠/١٦ |
| (٨) | سورة الانعام آية (١٥٣) |
| (٩) | فتح البيان ٣٩٤/٨ |
| (١٠) | تفسير أبي السعود ٣٨/٨ |

(ألا الى الله تصير الامور) فكل أمور الخلائق ، يوم القيامة ترجع إلى الله لا إلى غيره ، فيضع كلا منهم في موضعه الذي يستحقه من نعم أو جحيم ، (وألا) أداة استفتاح يوتى بها للاهتمام بما بعدها (١) ، وكلمة (إلى) تفيد انتهاء الغاية ، وإذا كانت (الى) لانتهاء الغاية ، فما المراد بها هنا ؟ والجواب المراد بها لا مالك في يوم الدين إلا الله عز وجل ، والامر كله بيده عز وجل كما يقول الله تعالى (وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ) (٢) وعبر بالمضارع تصير (لأمرين) .

١- للاستمرار .

٢- للاستقبال ، والرأى الراجح هو الأول .

أما الثاني فبعيد الاحتمال لأن الأمور منوطة به تعالى ، في كل وقت (٣) والآية تفيد الحصر ، فالأمر تصير إليه وحده لا إلى غيره وأتى بهذه الجملة إشارة إلى أن كل شيء من الله ، وإلى الله (٤) وفي هذه الآية وعد بالثوبة للمهتدين ، ووعد بالعقوبة للظالمين .

(١) الميزان في تفسير القرآن ٧٨/٢٥

(٢) سورة الانفطار : آية (١٩)

(٣) فتح البيان ٣٩٤/٨

(٤) حاشية الصاوي ٤٦/٤

الخاتمة

الخاتمة

الحمد لله الذي وفقني وأعانني على إتمام هذا البحث
الذي يتعلق بكتابيه العزيز وبسنة رسوله المصطفى صلى الله
عليه وسلم .

وبهما تكون الهداية والرشاد والفلاح في الدارين وبغيرهما
يكون الضلال والشقاء والبلاء .

وفي هذا البحث قد بينت كيف أن الله عز وجل جعل
الإسلام ديناً خالداً بما هو من مبادئ صالحة لكل زمان
ومكان ، وكيف لا يكون كذلك .. فالشورى من أسسه
والعلم والعدل من دعائمه والعمل الصالح المثمر من غرضه
وحسن السلوك من آثار الإيمان به .

أهم النتائج التي توصلت إليها من هذا البحث وهي كالتالي:

- ١- لئن دعوة الأنبياء والرسول عليهم الصلاة والسلام من نبي الله آدم عليه السلام إلى نبيينا محمد صلى الله عليه وسلم واحدة ، وهي دعوة التوحيد والأصول التي لا بد منها لكل دين شرعه الله .
- ٢- لئن الرسول صلى الله عليه وسلم أفضل الأنبياء والرسول عليهم الصلاة والسلام وخاتمهم ، وأن الكتاب المنزل عليه ، أفضل من سائر الكتب المنزلة على غيره .
- ٣- لا يكون الإنسان مؤمنا إلا إذا آمن بتوحيد الألوهية وتوحيد الربوبية معا ، وهذان أمران متلازمان لا يفترقان أبدا .
- ٤- يعرف أهل الجنة وأهل النار بخواتم أعمالهم فمن ختم عمره على المعاصي والمنكرات حتى مات عليها ، فهو من أهل النار ، وإن كان صالحا من قبل . وكذلك من ختم عمره على الطاعة والأعمال الصالحة فهو من أهل الجنة وإن كان غير صالح من قبل .
- ٥- الكرامة والفضل عند الله تعالى لا تكون بالنسب ولا بالمنزلة ولا بالمال والجاه وإنما تكون بالتقوى ، وأفضل الناس وأكرمهم عند الله أتقاهم .
- ٦- الله عز وجل ليس كمثله شيء لا في أفعاله ولا في صفاته ولا في أسمائه وهو منزّه عن كل نقصان ، تعالى الله عما يشركون .
- ٧- إن تفاوت الأرزاق بين الناس ، وتفاضلهم قوة وذكاء وخلقاً حقيقة إلهية ، يقرها القرآن الكريم ، ويؤكدّها في أكثر من آية ، كما أنّ بسط الرزق وقبضه وكلاهما يتعلق بمشيئة الله تعالى وحكمته ، فمن يبسط الله له الرزق فلا يقدر

أحد على قبضه، ومن ضيق الله عليه فلا يستطيع أحد بسطه
وعلى ذلك لا عبرة بمن يقول لأن سعة مال العبد من
جهده وتعبه .

٨- وجوب الخوف من الله تعالى والرجاء في رحمته ولا يكون
الرجاء إلا باتيان الطاعات والأعمال الصالحة .

٩- امثال الأوامر واجتناب النواهي سبب دخول الجنة ،
لكن المؤمن يدخلها بفضل الله ورحمة منه ، لا بطريق
الاستحقاق .

١٠- من كان يريد بأعماله الآخرة ، فلن الله تعالى يضاعف له
حسناته ويعينه عليها بنيته ويبارك له فيها ، أما من
يريد بأعماله الدنيا فلن الله يعطيه بعض ما يريد . ولم
يكن له نصيب في الآخرة ، فهو لم يعمل للآخرة شيئاً
ينتظر عليه ذلك النصيب .

١١- وجوب توبة العبد قبل اتيان الأوقات التي لا يقبل الله
فيها توبته - والعياذ بالله - فالله سبحانه وتعالى
يغفر ذنوب العبد مهما كثرت لما إذا أخلص في توبته
قبل لحظاته الأخيرة في الدنيا .

١٢- لمن بسط الرزق للمؤمن قد يحمله على ارتكاب المعاصي
لأن من طبيعة أهل سعة المال ، الكبر والطغيان
وفعل المعاصي .

١٣- المصائب والشدائد التي تنزل بالمسلم نتيجة لذنوبه
ويثاب عليها لمن صبر .

١٤- ابتلاء الله تعالى لعبده المؤمن دليل على محبته
له ، وكفارة لذنوبه .

١٥- المؤمنون لا تغرنهم الحياة الدنيا وما فيها من متاع
لعلمهم أنه وسيلة وليس غاية ، وهو زائل بذهاب هذه

- الحياة ، ولا يوزن بما أعدّه الله لهم في الجنة من النعم والخيرات .
- ١٦- وجوب العدل في كل شيء ، ومنه اعطاء الأجير أجره قبل أن يجف عرقه .
- ١٧- على المسلم أن يفوض أمره إلى الله في كل شيء ، بعد أن يأخذ بالأسباب ، ويعتمد عليه دون أن ينظر إلى النتائج التي ستنتج عن الأخذ بالأسباب .
- ١٨- الغضب المأمور به هو الغضب لأجل الله تعالى ولدينه والحق والعدل ، أما ما عدا ذلك فهو الغضب المذموم .
- ١٩- دفع السيئة بالحسنة يترتب عليه مصالح كثيرة منها المحبة والمودة .
- ٢٠- على المؤمن أن يتصف بالعفو ، ليكسب المثوبة العظيمة عند الله تعالى وليقتدى برسول الله صلى الله عليه وسلم وبصحابته الكرام .
- ٢١- يكون العفو في حالة اعتذار المسيء واعترافه مع القدرة على الانتصار ، ولا يكون عند الضعف والعجز .
- ٢٢- وجوب تطبيق مبدأ الشورى في كل نواحي الحياة ، للوصول إلى الحق وإلى الرأي الصواب ، لما فيها من الألفة وجمع الكلمة والوصول إلى أحسن النتائج في أكثر الأحيان .
- ٢٣- أباح الله الانتصار من الظالم المصر على ظلمه ورد عدوان الباغي بالمثل حتى لا يتجرأ ويتمادى في عدوانه ، حين لا يجد رادعا يكفه عن الفساد فيمضي في طريقه آمناً مطمئناً .
- ٢٤- القاعدة العامة في الشريعة الإسلامية هي العفو عن المسيء ودفعه بالتى هي أحسن ، لينال من يصفح عنه - ابتغاء وجه ربه - (المثوبة الحسنی كما وعد الله

في قوله : * وليعفو وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم * وقوله * ولمن صبر وغفر ، ان ذلك لمن عزم الأمور * (١)

٢٥- هذه هي اهم المبادئ العقدية والاجتماعية التي توصي بها النبي ﷺ ، ومن تأملها ووعاها واقتفى اثرها ، وعمل بمقتضاها فازسعادة الدنيا وحسن ثواب الآخرة .

(١) سورة الشورى : الآية (٤٣)

بعض الوصايا والمقترحات التي رأيتها من خلال معايشتي
لهذا البحث :-

- ١- الاهتمام بدراسة القرآن الكريم دراسة تحليلية وموضوعية
لأنها تفيد المتخصصين وغيرهم ، ممن يمكنهم الاستفادة
بقراءة كنوز القرآن والسنة ، في صورة علمية ، وواضحة خالية
من التعقيد .
- ٢- أرجو أن يتجه كل الطلاب والطالبات وغيرهم ممن يدرسون
ومن لا يدرسون إلى مثل هذه الدراسة حتى ينهلوا من
معين القرآن الكريم الشافي الذي يهدي الناس للتي هي
أقوم .
- ٣- وجوب التزام المسلمين بمبدأ الشورى وتطبيقه في كل زمان
ومكان لتحقيق لهم المصالح والخيرات في جميع أمورهم
ويكون مجتمعهم مجتمعاً متماسكاً ، ومتعاوناً ومتناصراً
كالبنيان المرصوص يشد بعضه بعضاً ، ويكونوا خير أمة
أخرجت للناس ، تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر .
- ٤- ومن مبدأ الشورى يجب ألا ييخل أحد بآرائه ، مشاركة
منه في تحمل المسؤولية وفي بيان النصح ، والتذكير
تصحيحاً أو تأييداً .
- ٥- وصيتي لكل أخ وأخت ألا يأتي أمراً ذا أهمية إلا إذا استشار
أصحاب الرأي السديد ، ولا شك أنه سيعرف محاسنه
ومساوئه بعد أخذه بمشورتهم .
- ٦- وصيتي لكل معتل ، مريض ، متألم بفقدان الأهل أو الولد
أو المال أن يصبر ويحتسب ، ويرضى بما قدر الله له
لأنه لا مفر من قضاائه ، وقدره ، وأن يضع نصب عينيه
قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَنْ يُصِيبَكُمْ إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا ﴾ *
وليعلم أن الله تعالى يحب بهذا الابتلاء ، ولولا محبة

الله له لم يجعله محلا لابتلائه لقوله صلى الله عليه وسلم
" مَاَنَّ الله إِذَا أَحَبَّ قَوْمًا ابْتَلَاهُمْ ، فَمَنْ رَضِيَ فَلَهُ الرِّضَى ، وَمَنْ سَخَطَ فَلَهُ السَّخَطُ " (١)
وأنه عز وجل يكفر خطاياهم وذنوبهم كما ثبت في الأحاديث
الصحيحة . (٢)

٧- وصيتي لكل من وسَّع الله عليه الرزق ألا يتكبر ولا يظلم ،
لأن كثرة ماله ليست دليلا على حب الله له ، وأن يصل
حبه بإحسانه لهم وأن ينفق في سبيل الله تعالى ،
وفي سبيل الخير ، ليعلم أنه يعاقب عليه وإن لم يحسن
التصرف فيه حدود ما يرضى الله ورسوله .

٨- هناك عادة متفشية بين الناس ، وهي أن يغضب
منك صديق أو قريب لك إذا قلت له الحق أو كشفت
له الحقيقة ، وهذه عادة سيئة جدا يجب التخلص منها .

٩- وصيتي لكل من حرم نعمة الولد الصبر والرضى بما
قسم الله له من النعم حيث جعل الله لكل شيء حكمه
لا يعلمها إلا هو ، وليعلم أن الإلحاح والجواب والعقم بيد
الله عز وجل وحده لا بيد الأطباء ولا غيرهم ، وكم من
زوجين أنفقا مالا طائلا في سبيل حصولهما على
ولد ومع ذلك لم يحصلوا على أمانيتهما ، وتلك الوصية
مقتبسة من الآيات التي حثمت بها سورة الشورى وفيها
إشارة إلى أن الأمر كله لله .

(١) سبق تخريجه في ص (٢٠٩)

(٢) انظر ص (٢٠٩)

وأسأل الله تعالى أن ينفعني بهذه الرسالة وأن ينفع بها قارئها ، وأن يوفق المسلمين للعمل على تطبيق المبادئ العقدية والاجتماعية التي دعت إليها سورة الشورى كي يظفروا بسعادة الدنيا وسعادة الآخرة .

اللهم اجعل التقوى زادنا واجعل الجنة مأبنا ، وارزقنا شكرا يرضيك عنا ، وورعا يحجزنا عن معاصيك ، آمين .

وبالله اعتصمت وتوكلت عليه ولا حول ولا قوة إلا بالله ، وحسبي الله ونعم الوكيل صلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

تراجم الأعلام

حرف الألف

ابراهيم بن اسحاق ص ٣٠٨

ابراهيم بن اسحاق بن بشير ، بن عبدالله البغدادي الحربي
ابواسحاق ، من اعلام المحدثين ، كان حافظا للحديث ، عارفا
بالفقه ، بصيرا بالاحكام ، قيما بالأدب ، زاهدا ، جماعا للغنة ،
ولد سنة ١٩٨ هـ ومات سنة ٢٨٥ هـ (١) .

ابراهيم بن خالد ص ٢٣١

ابراهيم بن خالد بن ابي اليمان ، أبوشور الكلبى الفقيه
البغدادي ويقال : كنيته أبو عبدالله ، وأبوشور لقبه .
قال النسائي : ثقة مأمون ، وقال الحاكم : كان فقيه أهل مكة
ومفتيهم ، في عصره ، واحد أعيان المحدثين المتقنين بها .
وقال الخطيب : كان أبو شور يتفقه بالرأى ، حتى قدم الشافعي
إلى بغداد فاختلف إليه ، ورجع عن مذهبه ، مات سنة ٢٤٠ هـ (٢)

(١) انظر الاعلام ٢٤/١ الزركلى الطبعة الثالثة وطبقات الحفاظ
ص ٢٦٣ للسيوطي الطبعة الاولى ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م دار الكتب

العلمية بيروت .
(٢) انظر تهذيب التهذيب ١١٨/١ ، ١١٩ لابن حجر العسقلاني الطبعة
الاولى مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية في الهند .

إبراهيم بن السري ص ٣٥٨ - ٣٦١ - ٣٨٠ - ٤٧٨

إبراهيم بن السري بن سهل أبو إسحاق الزجاج
(بفتح الزاى والجيم المشددتين) قال الخطيب : كان من أهل
الفضل والدين ، حسن الاعتقاد (١) له المصنفات الكثيرة والمفيدة
منها معاني القرآن وغيره ، وكان أول أمره يخرط الزجاج ثم انصرف
عنه ، ومالى إلى النحو ، ولزم المبرد ، حتى صار عالماً من علماء
النحو ، مات سنة ٣١١ هـ (٢)

إبراهيم بن عمر ص ٣٦٤ - ٣٩٤

(إبراهيم بن عمر بن حسن الرباط ، (بضم الراء وتخفيف
الباء) بن على بن أبي بكر البقاعي ، (أبو الحسن) برهان الدين
مؤرخ ، أديب ، أصله من البقاع في سورية ، وسكن دمشق ،
وتوفي فيها .

ولد سنة ٨٠٩ هـ ومات سنة ٨٨٥ هـ (٣)

(١) بغية الوعاة ٤١١/١ وما بعدها للسيوطي الدبعة الاولى ، مطبعة
عيسى البابي الحلبي .

(٢) انظر البداية والنهاية ١٥٩/١١ لابن كثير (الطبعة الثالثة
١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م دار الكتب العلمية .

ابراهيم بن محمد

(ابراهيم بن محمد بن ابراهيم بن مهران ، كان
يلقب (بركن الدين) وهو أول من لقب من الفقهاء ، نشأ في
اسفرايين (بين نيسابور وجرجان) ثم خرج الي نيسابور ، وبنيت
له فيها مدرسة عظيمة (١) ليس لها مثيل فدرس بها ، وكان
ثقة في رواية الحديث ، وله مناظرات مع المعتزلة (٢) ، ويقال :
أنه بلغ رتبة الاجتهاد ، ومات بنيسابور ودفن في بلده اسفرايين
سنة (٤١٨ هـ) (٣)

ابراهيم بن المنذر ص ٢٣١

ابراهيم بن المنذر بن عبدالله بن المنذر بن المغيرة
بن عبدالله الاسدي الخرامي ، أبو اسحاق المدني ، صدوق ، وقال
النسائي : ليس به بأس ، وقال الساجي : بلغني أن أحمد :
كان يتكلم فيه ويذمه (٤) ، لأجل القرآن ، مات سنة ٢٣٦ هـ (٥)

-
- (١) الاعنلام ٥٩ / ١
(٢) انظر معجم المؤلفين ٨٣ / ١ (عمر رضا كحالة) الناشر : مكتبة
المثنى دار احياء التراث العلمى . والمغنى فى ضبط الاسماء ص ٣٠
(محمد بن طاهر الهندي) .
(٣) انظر شذرات الذهب ٨ / ٢٠٩ - ٢١٠ لابن العماد

ابراهيم بن يزيد ص ٢٦٦

ابراهيم بن يزيد بن قيس بن الأ سود ، أبو عمران
النخعي ، الكوفي الامام المشهور الزاهد العالم (١) (الفقيه
ثقة ، الا انه يرسل كثيرا) (٢) .
كان مفتي أهل الكوفة ، وكان رجلا صالحا ، خيرا في
الحديث .

قال أبو حاتم : لم يلق أحدا من الصحابة غير عائشة
وأنس رضي الله عنهم ، ولكنه لم يسمع منهما ، مات سنة ٩٦ هـ .
(٣)

أبان بن تغلب ص ٣٢٦

(الامام المقرئ ، أبو سعد ، وقيل أبو أمية الربيعي
الكوفي ، الشيعي ، وهو صدوق في نفسه ، عالم كبير ، وبدعته
خفيفه ، لا يتعرض للكبار) (٤) ويقال : إنه لم يختم القرآن على
الأعمش إلا ثلاثة منهم أبان ، مات سنة ١٤١ هـ (٥) .

-
- (١) طبقات القراء ٢٩/١ لابن جزى الطبعة الثانية ١٤٠٠ هـ - بيروت
(٢) تقريب التهذيب ٤٦/١
(٣) انظر تهذيب التهذيب ١٧٧/١ - ١٧٨
(٤) سيرة اعلام النبلاء ٣٠٨/٦
(٥) طبقات القراء ٤/١

أحمد بن إبراهيم

(أحمد بن إبراهيم بن الفرج ، أبو العباس، الواسطي ،
المقرئ*، المفسر، الشافعي ، كان فقيها ، عارفا بالقراءات ووجوهها
وبصيرا بالعربية واللغة) (١) (ودينا وورعا وزاهدا ، وخطيب جامع
دمشق) (٢) .

(ولد سنة ٦١٤ هـ ومات سنة ٦٩٤ هـ) (٣)

أحمد بن جعفر ص ٣٣٣

أحمد بن جعفر بن محمد بن عبيد الله ، أبو الحسين
البغدادي ، المعروف بابن المنادي (بالدال المكسورة) الامام المشهور
حافظ ، ثقة (متقن ، ضابط) (٤) (قال الداني : مقرئ جليل ، فصيح
اللسان ، عالم بالآثار والعربية) (٥) (وكان أمينا ، حجة ، صادقا ،
صنف كثيرا ، وجمع علوم جامعة ، ولم يسمع الناس منها إلا اليسير وذلك
لشراسته أخلاقه) (٦) .

ولد سنة (٢٥٦ هـ) وفي رواية (٢٥٧) ومات سنة (٣٣٦)

وفي رواية (٣٣٣ هـ) وقيل غير ذلك . (٧)

(١) طبقات المفسرين ٢٨/١ وما بعدها (للبداودي) الطبعة الأولى
١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م دار الكتب - بيروت .

(٢) البداية والنهاية ٣٦٢/١٣

(٣) طبقات القراء ٣٥/١

(٤) الاكمال ٣٢٣/٧

(٥) طبقات القراء ٤٤/١

(٦) طبقات المفسرين ٣٥/١

(٧) معجم المؤلفين ١٨٣/١

أحمد الصاوى ص ٣١٠ - ٣٤٠

أحمد بن محمد الصاوى ، المالكي ، عالم مشارك ،
ولد سنة (١١٧٥) ومات سنة ١٢٤١ هـ بالمدينة المنورة .^(١)

أحمد بن عمارة ص ٣٣٤ - ٤٢٧

أحمد بن عمارة ، أبو العباس المهدوى ، النحوى ،
المفسر ، كان مقدما في القراءات والعريضة ، أصله من المهدية^(٢) ،
ودخل الأندلس ، وألف كتابا مفيدة منها (الهداية في القراءات
السبعة ، قال الذهبي : مات بعد سنة ٤٣٠ هـ)^(٣) .

-
- (١) انظر معجم المؤلفين ١١١/٢ والاعلام ٢٤٦/١
(٢) والمهدية بفتح ، فسكون ، مدينة بأفريقية ، شمال
القيروان أسسها المهدى العباس ، ولها تنسب
الثياب المهدية ،
معجم البلدان ٢٣٠/٥ لياقوت الحموى دار صادر
(٣) انظر طبقات المفسرين ٥٦/٢ ، ٥٧ .

أحمد بن محمد ص ٣٨٩ - ٤٧٨

(أحمد بن محمد بن أحمد بن أبي بكر بن زيد
الحنبلي ، الموصلي ، الدمشقي ، ويعرف بابن زيد (شهاب
الدين ، أبو العباس) نحوي ، مفسر ، محدث ، مؤرخ ولد
سنة (٧٨٨) هـ ومات سنة ٨٧٠ هـ (١)

أحمد بن محمد

(أحمد بن محمد بن منصور بن أبي القاسم بن
مختار بن أبي بكر، الاسكندراني ، المالكي ، القاضي ، ناصر الدين
أبو العباس بن المنير، كان إماما في النحو والأدب والأصول
وال تفسير، ولد سنة ٦٢٠ هـ ومات سنة ٦٨٣ هـ (٢)

أحمد بن يحيى ص ٣٦٠

أبو العباس أحمد بن يحيى بن يزيد بن سيار النحوي
الشيواني ، المعروف بثعلب، كان ثقة حجة ، صالحا مشهورا بالحفظ
وصدق اللهجة (٣) (إمام الكوفيين في النحو واللغة، ولد سنة
٢٠٠ هـ ومات سنة ٢٩١ هـ) (٤)

(١) معجم المؤلفين ٦٥/٢

(٢) بغية الوعاة ٣٨٤/١

(٣) وفيات الاعيان ١٠٣/١ ، ١٠٤ (لابن خلكان) بيروت

(٤) طبقات القراء ١٤٨/١ .

أبي بن كعب ص : ١١٦ - ٤٠٠

أبي (بضم الهمزة وفتح الباء وتشديد الياء) بن كعب بن قيس بن عبيد بن زيد بن معاوية الانصارى النجارى ، أبو المنذر وأبو الطفيل سيد القراء ، وهو أول من كتب في آخر الكتاب (وكتب فلان بن فلان) وكان ممن شهد بدرا ، ومن أصحاب العقبة الثانية .

وعمر بن الخطاب يقول : إنه سيد المسلمين ، مات في خلافة عثمان بن عفان سنة (٣٠) هـ (١) .

أرطاة بن المنذر ص ٣٢٢

أرطاة بن المنذر بن الأسود بن ثابت الالهاني (بفتح الهمزة وسكون اللام) (٢) أبو عدى الحمص ، قال أحمد : ثقة ، وقال أبو حاتم : لا بأس به ، وقال ابن حبان : ثقة ، حافظ ، فقيه ، مات سنة (٦٣) هـ (٣) .

-
- (١) انظر الاصابة ١٦/١ لابن حجر حجر العسقلاني الناشر دار
المغنى في ضبط الاسماء ص ٣١ الكتاب العربى
(٢) انظر تهذيب التهذيب ١٩٨/١
(٣)

اسماعيل بن عبدالرحمن ص ٢٦٨ - ٣٢٨ - ٣٣٣

اسماعيل بن عبدالرحمن بن أبي كريمة السدي (بضم
السين وكسر الدال المشددتين) أبو محمد القرشي ، مولاهم الكوفي ،
وهو السدي الكبير ، سمي بالسدي ، لأنه كان يجلس في سدة باب
الجامع بالكوفة ، فنسب إليها والسدة بالضم باب الدار . (١)
قال ابن عدي : له أحاديث يرويها عن عدة شيوخ ،
وهو عندى مستقيم الحديث ، صدوق لا بأس به ، قال العجلي :
عالم بالتفسير راوية له ، وقال ابن حبان : الطبري لا يحتج بحديثه . (٢)
وقال ابن حجر : (صدوق ، يهيم ، ورعى بالتشيع ،
مات سنة ١٢٧ هـ) (٣)

أصحمة بن بحر (النجاشي) ص ٢٥

في بعض الروايات (مصحمة) وفي بعضها أصحم ، وأرجح
القول (أصحمة) بفتح الهمزة وسكون الصاد وفتح الحاء والميم ،
لأن الامام مسلم رحمه الله نص عليه في صحيحه فيما رواه جابر

-
- (١) القاموس مادة : س . د . د
(٢) انظر تهذيب التهذيب ٣١٣/١ وما بعدها .
(٣) تقريب التهذيب ٧٢/١
(٤) المغنى في ضبط الاسماء ص ٢٤ .

بن عبدالله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (مات اليوم
عبدالله صالح أصحمة ، فقام فأما صلى عليه) . (١)

هو مالك الحبشة الذى أكرم المهاجرين ، وأمنهم
في بلده ، ورد رسول قريش صفرا ليدين ، وكان عبدا صالحا
لبيبا ذكيا عادلا عالما ، نعاه الرسول صلى الله عليه وسلم .

قال ابن كثير مات بعد فتح خيبر ، وقال السهيلي : مات سنة
تسع من الهجرة ، وفيه نظر . (٢)

.. ..

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ٢٣/٧ كتاب الجنائز، باب
التكبير على الجنائز .

(٢) انظر السيرة النبوية ٢٩/٢ ، ٣٠

حرف الباء

بشر بن نمير ص : ٧٤

بشر بن نمير القشيري البصري ، قال يحيى : كان ركنا من أركان الكذاب وقال أحمد : يحيى بن العلاء كذاب يضع الحديث وبشر بن نمير أسوأ حالا منه ، وقال البخاري : منكر الحديث ، وقال أبو حاتم : متروك الحديث ، مات بين الأربعين إلى الخمسين ومائة^(١).

بحيرى الراهب ص ٢٥

بحيرى (بفتح الباء وكسر الحاء وفتح الراء) (٢) كان راهبا نصرانيا ، يقيم في صومعة له ببصرى ، (بضم اليا وسكون الصاد وفتح الراء) (٣) وهي من أرض الشام مثل (كبرى) وهو الذى أخبر أبا طالب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون له شأن عظيم ، حين خرج به عمه أبو طالب إلى الشام للتجارة ، ومربصومعته فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ووجد فيه كل الصفات التي قرأها في كتابه كما رأى خاتم النبوة بين كتفيه ، فطلب من أبي طالب أن يحتفظ به وأمره أن يعود به إلى مكة قبل أن يعرفه قومه .^(٤)

(١) انظر تهذيب التهذيب ٤٦٠/١ ، ٤٦١

(٢) القاموس مادة ب . ح . ر

(٣) القاموس مادة ب . ص . ر

(٤) انظر البداية والنهاية ٢٦٣/٢ إلى ٢٦٦

حرف الجيم

جبير بن مطعم ص : ٢٦

(ابن عدى بن نوفل بن عبد مناف القرشي ، أبو محمد
قدم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو مشرك في فداء أسارى بدر ،
فلما سمع قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم في سورة الطور (أم
خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون) (١) دخل في قلبه الاسلا م
ثم أسلم عام خيبر ، وقيل يوم الفتح ، والأول أصح (٢) .
مات سنة (٥٨) وقيل (٥٩) (٣)

جعفر الصادق ص : ٣٩٦

(جعفر محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي
طالب الهاشمي ، أبو عبدالله ، المعروف بالصادق ، صدوق ، فقيه (٤)
(قال عمرو بن أبي المقدام : كنت إذا نظرت إلى جعفر بن محمد
علمت أنه من سلالة النبيين ، وذكره ابن حبان في الثقات وقال :
كان من سادات أهل البيت فقها وعلماء وفضلا ، يحتج بحديثه من
غير رواية أولاده عنه ، ولد سنة (٨٠) ومات سنة (١٤٨) هـ (٥)

(١) الآية : ٣٥
(٢) البداية والنهاية ٤٨ / ٨
(٣) انظر تهذيب التهذيب ٦٤ / ٢
(٤) تقريب التهذيب ١٣١ / ١
(٥) تهذيب التهذيب ١٠٤ ، ١٠٣ / ٢

الجنيد

(الجنيد بن محمد بن الجنيد أبو القاسم الخزاز ،
ويقال له القواريري ، أصله من نهاوند ، ولد ببغداد ونشأ بها ،
على مذهب سفيان الثوري وطريقة ، مات سنة ٢٩٧ هـ) (١)

• • •

حرف الحاء

الحربن قيس ص ٢٥٢

(الحربن قيس بن حصن بن حذيفة بن بدر الغزاري ،
ابن أخي عيينة بن حصن ، وهو أحد الوفد من بني فزارة الذين
قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رجع من غزوة تبوك ، وهو
أصغرهم سناً ، وكان للحرايين شيعي (١) ، وابنة حرورية (٢) وامرأة
معتزلة (٣) وأختي مرجئة (٤) ، فقال لهم الحر: أنا وأنتم كما قال
الله تعالى (٥) * وَأَنَا مِنَ الصَّالِحِينَ وَمَنَادُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِفَ قَدَكَا * (٦)

(١) الشيعة: هم الذين شايعوا علياً ، وقالوا إنه الامام بعد رسول
الله صلى الله عليه وسلم ، والإمامة لا تخرج عنه وعن أولاده .
التعريفات للجرجاني ص ١٢٩

(٢) الحرورية: اتباع نجدة بن عامر الحروري الحنفي من بني حنيفة
انفرد عن الخوارج بآراء ، وسمى نفسه أمير المؤمنين ، والحروري
نسبة إلى حروراء ، موضع على ميلين من الكوفة ، وهي بفتححتين
وسكون الواو وراء أخرى ، الاعلام ١٠/٨ ، معجم البلدان ٢٤٤/٢
والحرورية عتبوا على علي قبول الحكمين ، وقالوا لاحكم الا الله
فجادلهم على وبعث إليهم ابن عباس ليناقشهم ، فرجع منهم
أربعة آلاف ، البداية والنهاية ٢٩٢/٧ .

(٣) أما المعتزلة فهم أتباع واصل بن عطاء ومذهبهم معروف .

(٤) والمرجئة هم القائلون لا يضر مع الايمان معصية ، كما لا ينفع مع الكفر
طاعة ، التعريفات ص ٢٠٨ .

(٥) الاصابة ٣٦٣/١ وأسد الغابة ٤٧١/١ ، ٤٧٢ .

(٦) سورة الجن : ١١

حسين الاشقر ص : ٤١٣

(الحسين بن الحسن الاشقر الفزارى بفتح الفاء والزاي ،
الكوفي ، قال ابن حجر : صدوق يهيم ويغلو في التشيع ، ما ت
سنة ٢٠٨ هـ) (١)

الحارث الأعور ص : ٤٩

الحارث بن عبدالله الأعور الهمداني^(٢) ، أبو زهير
الكوفي .
قال ابن حبان : كان غاليا في التشيع ، واهيا في
الحديث .

وقال الشعبي : كان كذابا ، لكنه لا يكذب في الحديث
وإنما يكذب في رأيه .
وقال ابن حجر : في التقريب في حديثه ضعف ، ما ت
سنة ٦٥ هـ . (٣)

(١) تقريب التهذيب ١٧٥/١
(٢) يسكون الميم من ههذان : المغنى في ضبط الاسماء ص ٢٧٣ .
(٣) انظر تهذيب التهذيب ٢/١٤٥ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ، والتقريب
١٤١/١ .

الحسن البصرى : ص ١٨٣ - ٣٦٤

(بن أبى الحسن يساره البصرى ، أبو سعيد ، مولى زيد بن ثابت
وقيل : جابر بن عبد الله ، وقيل أبو اليسر .
ولد لسننتين بقيتا من خلافة عمر بن الخطاب . .
قال أبو بردة : أدركت الصحابة فما رأيت أحدا أشبه به —
من الحسن) (١)
قال محمد ابن سعد : كان جامعا رفيعا فقيها ، ثقة
مأمونا ، عابدا ، فصيحا وسيما .
مات سنة (١١٠) هـ وعمره حين توفى يقارب ٨٨ سنة (٢)

الحسين بن الفضل : ص ٣٨٩ - ٤١٢ - ٤٨٤

(بن عمير البجلي الكوفي ، النيسابورى ، أبو على ، المفسر ،
الاديب ، إمام عصره في معانى القرآن ، كان من العلماء ، الكبار
العابدين مات سنة ١٨٢ هـ) (٣)

(٢) انظر تهذيب التهذيب ٢٦٣/٢ وما بعدها

(٣) طبقات المفسرين ١٥٩/١

حسين بن محمد : ص ٥ - ٧٣ - ٣٣٩

(بن الفضل ، أبو القاسم الاصفهاني ، المعروف بالراغب الاصفهاني ،
أديب ، لغوي ، حكيم ، مفسر ، من تصانيفه الكثيرة (مفردات ألفاظ
القرآن ، ومحاضرات الأدباء ومحاورات الشعراء والبلغاء) مات سنة
٥٠٢ هـ (١) .

حسين بن محمد : ص ٢٥٣

(بن عبدالله ، شرف الدين الطيبي ، من علماء الحديث ، والتفسير
والبيان . كانت له ثروة طائلة ، فأنفقها في وجوه الخير حتى افتقر
وكان شديد الرد على المبتدعة (٢) كان يشتغل في التفسير من
الشروق إلى الزوال ، ومن الزوال إلى العصر ، في البخاري ، مات
سنة ٧٤٣ سنة (٣)

حسين بن مسعود : ص ٣٤٠ - ٣٥٩

(بن محمد أبو محمد البغوي ، الفقيه الشافعي ، يعرف بابن
الفراء ، ولقبه محي الدين ومحي السنة ، كان إماما في التفسير
والحديث والفقه جليلا ، زاهدا ورعا ، لا يلقي الدرس إلا على طهارة ،

(١) معجم المؤلفين ٥٩/٤

(٢) الاعلام ٣٠٦/٦

(٣) طبقات المفسرين ١٤٧/١

قائعا ، يأكل الخبز وحده ، ومن تصانيفه (معالم التنزيل في التفسير ،
مات سنة (٥١٦) (١) هـ .

حمزة :

ص ٤٣٨

حمزة بن حبيب بن عمار الزيات ، أبو عمار الكوفي ، أحد القراء
السبعة ، كان يجلب الزيت من الكوفة إلى حلوان (٢) ويجلب الجوز
والجبن إلى الكوفة وكان عارفا بالفرائض والعربية ، حافظا للحديث ،
وإذا رآه شيخه الأعشى يقول : هذا حبر القرآن (٣) ، وقال أبو بكر
بن منجوبة ، كان من علماء زمانه بالقراءات ، ومن خيار عباد الله
وفضلا ، وورعا ونسكا ، وقال ابن سعد : كان رجلا صالحا صدوقا
زاهدا (٤)

ولد سنة ٨٠ ، ومات سنة ١٥٦ ، أو ١٥٨ هـ . (٥)

-
- (١) انظر طبقات المفسرين ١٦٢-١٦١/١
 - (٢) حلوان : مدينة بالعراق ، وهي المقصودة هنا ، وليسست
المجاورة لمصر . معجم البلدان ٢٩٠/٢
 - (٣) انظر طبقات القراء ٢٦٣/١
 - (٤) انظر تهذيب التهذيب ٢٧/٣ وما بعدها .
 - (٥) انظر تقريب التهذيب ١٩٩/١

حرف الخاء

خبا ب بن الأرت : (ص ٤٢٦)

خبا ب بن الأرت بن جندلة بن سعد التميمي ، كنيته ابو عبد الله
كان من المستضعفين الذين يعذبون بمكة ، ومن المهاجرين الأولين ،
وشهد بدرا ، ونزل الكوفة ، ومات فيها سنة (١٣٧) هـ وهو ابـ
٧٣ سنة ، وصلى عليه علي بن أبي طالب . (١)

(١) انظر تهذيب التهذيب ٣ / ١٣٣ ، ١٣٤

حرف الدال

دحية الكلبى : ٣١٥

دحية بن خليفة بن فضالة بن زيد ، كان صاحبيا جليلا ، ورجلا جميلا ،
يضر به المثل في حسن الصورة ، فلهذا كان جبرائيل عليه السلام
ينزل كثيرا في صورته ، قال عوانة بن الحكم : دحية أجمل الناس (١)
(أسلم قديما ، ولكن لم يشهد بدرا ، وشهدها بعدها ، ثم
شهد اليرموك وأقام غربى دمشق إلى أن مات في خلافة معاوية (٣)

(١) انظر الاصابة ١٦٢/٢ ، ١٦٣

(٢) البداية والنهاية ٤٩/٨

حرف الراء

الربيع بن أنس : ٢٣٠ - ٤٨٣

الربيع بن أنس البكري ، ويقال الحنفي البصري ، ثم الخراساني ، صدوق ، يتشيع ، مات في خلافة أبي جعفر المنصور ، قال الذهبي مات سنة (١٣٩) او سنة (١٤٠) (١) هـ .

ربيع بن مهران : ص ٣٧٢ - ٣٧٣ - ٣٨٣

(أبو العالية ، بكسر الراء المشددة ، البصري المقرئ ، الفقيه ، ثقة بكثير الارسال) (٢) (أسلم بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم لسنتين قال ابن أبي داود : ليس أحد بعد الصحابة أعلم بالقراءة من أبي العالية وبعده سعيد بن جبير ، وبعده السدي وبعده الثوري ، قال أبو خلدة : مات سنة (٩٠) وقال غيره : سنة (٩٣ هـ) . وقيل سنة (١١١) وقيل غير ذلك ، والصحيح الأول) (٣)

(١) انظر تهذيب التهذيب ٢٣٩/٣

(٢) طبقات المفسرين ١٧٨/١

(٣) تهذيب التهذيب ٢٨٤/٣

حرف الزاي

زيان بن العـ

ص ٤٣٣ - ٥٦٦

(أبو عمرو بن عمار بن العريان بن عبد الله بن الحسين بن بني تميم
واختلف في اسمه ، والأكثر من الحفاظ ذهبوا إلى أنه زيـان ،
بالزاي المفتوحة أحد القراء السبعة .
قال شعبة : قراءة أبي عمرو هي قراءة أهل الشام والحجاز واليمن
ومصر، وقال الصمعي : لم أربعد أبي عمرو أعلم منه .
مات سنة ١٥٤ هـ بالكوفة ، وقيل ١٥٥ ، وقيل ١٥٧ . (١)

(١) انظر طبقات القراء ص ٢٨٨ إلى ٢٩٢ .

حرف السين

سعيد بن جبير : ص ٣٦٥ - ٤١٢

- (١) (بضم الميم وفتح الباء ، مصغرا ، الكوفى ، ثقة ، ثبت فقيه)
(٢) (كان ابن عباس إذا أتاه أهل الكوفة يستفتونه يرشدهم إليه ليسألوه)
وهو من كبار أئمة التابعين ، ومتقدميهم في التفسير والحديث
والفقه والورع ، قتله الحجاج بن يوسف ظلما سنة ٩٥ هـ وكان عمره
حين قتل ٤٩ ، وهذا هو الأصح . (٣)

سفيان بن سعيد : ص ١٧٥

بن مسروق الشورى ، أبو عبد الله الكوفى ، من شور همدان ،
طلب العلم وهو صغير ، كان أبوه من علماء الكوفة ، قال شعبة وابن
عينة : سفيان أمير المؤمنين في الحديث ، وقال ابن حبان : كان
من سادات الناس فقها وورعا واتقانا ، ولد سنة (٩٧) ومات سنة
(١٦١) هـ . (٤)

-
- (١) تقريب التهذيب ٢٩١/١
(٢) طبقات الحفاظ ص ٣٨
(٣) تهذيب الاسماء واللغات ٢١٦/١
(٤) انظر تهذيب التهذيب ١١١/٤ ، ١١٣ وما بعدها .

سالم بن عبدالله : ص ١٧٥

بن عبدالله بن الخطاب القرشي العدوي ، أحد فقهاء المدينة السبعة (١) ، ومن سادات التابعين ، وعلمائهم وثقتهم (٢) ، وكان ثبثا عابدا ، فاضلا ، قال أبو نعيم وغيره ، مات سنة ١٠٦ هـ ، ووقيل غير ذلك . (٣)

سليمان بن صرد : ص ٢٥٣

(يضم الصاد المهمة وفتح الرائ ، ابن الجون) بفتح الجيم وسكون الواو الخزاعي أبو مطرف الكوفي ، صحابي واسمه في الجاهلية يسار ، فسماه النبي صلى الله عليه وسلم سليمان ، وكان خيرا فاضلا ، له دين وعبادة ، وكان له قدر وشرف في قومه ، وقتل بعين الوردة (٤) ، سنة (٦٥) هـ وكان عمره حينئذ (٩٣) سنة . (٥)

(١) وفقهاء المدينة السبعة وهم :

- ١- سالم بن عبدالله
 - ٢- سعيد بن المسيب
 - ٣- القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق .
 - ٤- عروة بن الزبير
 - ٥- خارجة بن زيد
 - ٦- سليمان بن يسار
 - ٧- عبدالله بن عتبة بن ربيعة
- انظر شرح نخبة الفكر ص ١٧٣ .

(٢) الاعلام ١١٤/٣

(٣) تقريب التهذيب ٢٨٠/١

(٤) عين الوردة : مدينة بالجزيرة ، كانت فيها وقعة للعرب ، ويوم

من أيامهم ، معجم البلدان ١٨٠/٤

(٥) تهذيب التهذيب ٢٠٠/٤ ، وتقريب التهذيب ١٠٢/١

سليمان بن عبدالرحمن ص ٤٢٧

الحافظ الكبير ، أبو سليمان الدمشقي ، ابن بنت شرحبيل ،
(بضم الشين وفتح الراء وسكون الخاء) بن مسلم الخولاني ، كان
محدث دمشق ، وفقها .

قال ابن معين : ليس به بأس ، له مناكير ، وقال
الدارقطني : ثقة عنده مناكير عن الضعفاء (١) . (وقال ابن حجر :
هو أبو أيوب ، صدوق ، يخطئ *) (٢) مات سنة ٢٣٣ هـ .

سليمان بن مهران ص ٣٢٦

(شيخ المقرئين والمحدثين ، أبو محمد الاسدي الكاهلي
مولا هم الكوفي ، الحافظ) أصله من نواحي الري (٣) ويقال
أصله من طبرستان ، وولد بالكوفة .

قال ابن عيينة : سبق الأعمش أصحابه بأريـع :
كان أقرأهم للقرآن وأحفظهم للحديث ، وأعلمهم بالفرائض ، وذكر
خصلة أخرى .

وقال العجلي : كان ثقة ثبتا في الحديث ، وكان محدث
أهل الكوفة في زمانه ، (٤) لكنه يدلس مات سنة (١٤٧ هـ أو ١٤٨ هـ)
(٥)

-
- (١) تذكرة الحفاظ ٢ / ٢٥
(٢) تقريب التهذيب ٣٢٧ / ١
(٣) سير أعلام النبلاء ٢٢٦ / ٦
(٤) تهذيب التهذيب ٢٢٢ / ٤ ، ٢٢٣ .
(٥) تقريب التهذيب ٣٣١ / ١ .

سواد بن غزية ص ١٤٦

الأنصاري ، من بني عدي بن النجار ، وقيل هو حليف لهم ، وغزية بفتح الغين وكسرا لزاي وتشديد الياء المفتوحة ، بوزن سنية .

وكان عامل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خيبر ، فأثاه بتمر جنيب^(١) ، قد أخذ منه صاعا بصاعين ، فردّه النبي صلى لأنّ الاسلام يحرم مثل هذه المعاملات الربوية .

شهد بدرًا وأحدا ، والخندق والغزوات كلها ، وهو الذي أسر خالد بن هشام المخزومي يوم بدر ، وطعنه النبي صلى الله عليه وسلم بقضيب ، ثم أعطاه إياه فقال له : استقصد^(٢)

سهل بن عبدالله ص ١٤٣-١٦٧

أبو محمد سهل بن عبدالله بن يونس بن عيسى بن عبدالله التستري^(٣) (تستر) بوزن سكر ، بضم التاء وسكون السين وفتح الثانية وكسرا للراء ، بلدة من خورستان .
أحد العلماء ، ولد سنة (٢٠٠) ومات سنة ٢٨٣ هـ^(٤)

-
- (١) الجنيب : نوع جيد من أنواع التمر ، النهاية في غريب الحديث ٣٠٤/١ .
(٢) انظر الاصابة في تمييز الصحابة ١٢١/٢ .
(٣) وفيات الاعيان ٤٢٩/٢ .
(٤) الأعلام ٢١٠/٣ .

حرف الشين

شعبة بن عياش ص ٤٢٣

بن صالح ، أبو بكر بن عياش ، اختلف في اسمه على ثلاثة عشر قولاً (أصحابها شعبة) (١) والصحيح أن اسمه كنيته قال ابنه : لما نزل بأبي الموت قلت يا أبت ما اسمك ؟ قال : يا بني وإن أباك لم يكن له اسم ، وأنه لم يأت فاحشة قط ، ويختم القرآن من ثلاثين سنة كل يوم مرة .

كان من العباد الحفاظ المتقين ، ثقة صدوقاً عارفاً بالحديث ، وبأخبار الناس ، إلا أنه كثير الغلط .
(٢) قال أبو موسى : مات سنة ١٩٣ هـ وقيل غير ذلك .

.. ..

(١) طبقات المفسرين ٣٢٦/١

(٢) انظر تهذيب التهذيب ٣٢/١٢ وما بعدها .

حرف الصاد

صفوان بن أمية ص ٧٤

صفوان بن أمية بن خلف بن وهب القرشي ، هو الذي هرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح ، ثم جاء إلى مكة مشركا ، وعمير بن وهب الجمحي استأمن له وأتى به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأمنه رسول الله ، فأسلم وحسن اسلامه ، فكان من سادات المسلمين ، كما كان من سادات الجاهلية (١) ، قال خليفة : مات سنة (٤٢) (٢) .

صديق خان ص ٣٢٣

(محمد صديق خان بن حسن بن علي ابن لطف الله الحسيني ، البخاري ، الهندي (أبو الطيب) عالم ، أمير ، مشارك في أنواع من العلوم . ولد سنة ١٢٤٨ و مات سنة ١٣٠٧ هـ) (٣)

.. ..

(١) انظر البداية والنهاية ٢٤/٧

(٢) تهذيب التهذيب ٤٢٥/٤

(٣) معجم المؤلفين ٩٠/١٠

حرف الضاد

الضحاك ص ٢٣٢ - ٣٢٨ - ٣٨٢

(الضحاك بن مزاحم) بضم الميم وفتح الزاي وكسر
الحاء (الهلالي ، أبو القاسم ، ويقال أبو محمد ، الخرساني ،
صدوق كثير الارسال) (١) (وكان إماما في التفسير ، قال الثوري:
خذوا التفسير عن أربعة مجاهد ، وعكرمة وسعيد بن جبيرة
والضحاك) (٢) وقيل : لم يثبت له سماع من أحد الصحابة حتى
من ابن عباس ، وقال ابن حبان : لقي جماعة من التابعين ،
ولم يشافه أحدا من الصحابة ، ومن زعم أنه لقي ابن عباس فقد
وهم .

مات سنة (١٠٦) وقيل ١٠٥ هـ (٣)

.. ..

-
- (١) تقريب التهذيب ٣٧٣/١
(٢) البداية والنهاية ٢٣١/٩
(٣) انظر تهذيب التهذيب ٤٥٣/٤ ، ٤٥٤ .

حرف العين

عبدالرحمن بن أحمد ٤٣٤

(١)
(بن عطية ، العنسى ، المذحجى ، زاهد ، مشهور)
وأحد أئمة العلماء العاملين ، أصله من واسط ، سكن قرية
غربي دمشق ، يقال لها داريا ، مات سنة ٢٠٥ و قيل
٢٣٥ هـ . (٢)

عبدالرحمن بن زيـد ٣١٩

بن أسلم العدوى ، مولاهم المدني .
قال ابن الجوزى : أجمع المحدثون على ضعفه ،
وقال أبو داود وغيره : أولاده كلهم ضعفاء ، وقال ابن سعد :
يكثر رواية الأحاديث الضعيفة ، وقال ابن خزيمة : لا يحتج
بحديثه لسوء حفظه ، وصناعته العبادة والتقشف ، وقال الحكم
وأبو نعيم : روى عن أبيه أحاديث موضوعة . مات سنة
(١٨٢) هـ (٣)

.. ..

-
- (١) الاعلام ٦٥/٤
(٢) انظر الهداية والنهاية ٢٦٦/١٠ ، ٢٧٠
(٣) انظر تهذيب التهذيب ١٧٧/٦ وما بعدها .

عبدالرحمن بن عمر ص ٢٣١

بن أبي عمر الازاعي ، أصله من سبا السند ، وسمى الازاعي ، لأنه من أوزاع القبائل ، أو لأنه ينزل الازاع ، وهو اسم مكان مشهور بدمشق ، وقيل غير ذلك .

كان ثقة مأمونا صدوقا فاضلا خيرا كثيرا الحديث والعلم والفقه ، ولإمام أهل الشام وفقههم (١) ، وكان كثيرا للعبادة ، حسن الصلاة ورعا ناسكا ، طويل الصمت ، كريما سخيا ، لم يترك سوى سبعة دنانير يوم وفاته ، وأجمع المسلمون على عدالته وإمامته ، مات ببغداد مرابطا ، سنة (١٥٧) هـ وله (٦٧) سنة . (٢)

عبدالرحمن بن محمد ص ٣٢٢ - ٤٦٩

أبي حاتم ، ابن إدريس بن المنذر ، التميمي ، الحنظلي الرازي ، أبو محمد ، له تصانيف عديدة في التفسير والفقه واختلاف الصحابة والتابعين ، وعلماء الأمصار ، وله كتاب (الجرح والتعديل) وكتاب التفسير في عدة مجلدات . وكان إماما حافظا ، زاهدا ، ورعا ، متقنا (٣) ولد سنة ٢٤٠ ومات سنة ٣٢٧ هـ . (٤)

-
- (١) انظر تهذيب التهذيب ٢٣٨/٦ ، ٢٤٠ .
 - (٢) انظر البداية والنهاية ١١٩/١٠ ، ١٢٠ ، ١٢٣ .
 - (٣) انظر فوات الوفيات ٥٤٢/١ (محمد بن شاكر بن احمد الكتبي) تحقيق : محمد محي الدين عبد الحميد مطبعة السعادة بمصر
 - (٤) الأعلام ٩٩/٤ .

عبدالحق بن غالب ص ٢٢٦ - ٤١٨

بن الرحمن ، ابن عبد الرؤوف بن تمام بن عطية ،
أبو محمد الغرناطي القاضي (١) ، كان فقيها عارفا بالأحكام
والتفسير والحديث ، نحوي ، لغوي ، أدبيا ، ضابطا من بيت
علم ، ولد سنة ٤٨١ هـ ومات سنة (٥٤٢) . وقيل (٥٤١) -
وقيل (٥٤٦) هـ (٢)

عبدالرزاق الصنعاني ص ٨٨

بن همام بن نافع الحميري ، مولاهم أبو بكر الصنعاني ،
من أحفظ الناس ومن أعرف الناس بالرجال ، يحفظ نحو سبعة عشر
ألف حديث ، وكان ممن جمع وصف وحفظ وذاكر ، رحل إليه
ثقات المسلمين وأئمتهم وكتبوا عنه ، إلا أنهم نسبوه إلى التشيع .
قال العجلي : ثقة ، يتشيع . قال أحمد وغيره : ولد
سنة ١١٦ هـ وقال البخاري وغير واحد مات سنة (٢١١١) هـ (٣)

(١) طبقات المفسرين ٢٦٥/١

(٢) بغية الوعاة ٧٣/٢

(٣) انظر تهذيب التهذيب ٣١٠/٦ وما بعدها .

عبدالعزیز بن جعفر ص ٢٣١

بن أحمد ، الحنبلي أبوبكر المعروف بغلام الخلال ، له مؤلفات في جميع العلوم المختلفة ، واختيارات مشهورة في المذهب الحنبلي ، منها : أن الصلاة في الثوب المغصوب باطلة ، وكان ديننا أمينا ، عابدا ، وأحد أهل الفهم موثوقا به في العلم ، مات يوم الجمعة سنة ٣٦٣ ودفن بعد الصلاة . (١)

عبدالكريم بن محمد ص ٣١١

بن عبدالكريم بن الفضل ، الامام أبو القاسم ، إمام الدين الرافعي القزويني (بفتح القاف وسكون الزاي وكسر الواو والنون) نسبته إلى رافع بن خديج الصحابي ، رضي الله عنه ، كان أوحده عصره في العلوم الدينية أصولا وفروعا ، ومجتهد زمانه في مذهب الشافعي ، وفريد وقته في التفسير كان له مجلس بقزوين للتفسير والحديث .

وكان شديد الاحتراز في النقل وفي مراتب الترجيح .

ولد سنة (٥٥٧) ومات سنة ٦٢٣ هـ (٢)

(١) انظر طبقات المفسرين ٣١٣/١ ، ٣١٤

(٢) انظر طبقات المفسرين ٣٤١/١ ، ٣٤٢ ، والاعلام ١٧٩/٤ .

عبدالكريم بن هـوازن ص ٣٤٠ - ٣٤٤ - ٣٨٩

(بن عبدالمك بن طلحة بن محمد النيسابوري ،
القشيري ، الشافعي أبو القاسم زين الاسلام ، مفسر ، فقيه ،
أصولي ، محدث ، متكلم ، واعظ ، أديب ، ناثر) (١)

(ولد سنة ٤١٤ هـ ومات سنة ٤٧٧ هـ) (٢) .

عبدالله بن جدعان ص ١٧١

يلتقى مع أبو بكر الصديق في عمرو بن كعب ، مات
قبل الاسلام ، ورثاه أمية بن أبي الصلت . (٣)
(أحد الأجواد المشهورين في الجاهلية ، أدرك النبي
صلى الله عليه وسلم قبل النبوة ، وكانت له جفنة يأكل منها
القائم والراكب ، قال أمية بن أبي الصلت عنه :

أذكر حاجتي أم قد كفاني

حياؤك ان شيمتك الحياء) (٤)

-
- (١) معجم المؤلفين ٦/٦
(٢) انظر البداية والنهاية ١١٤/١٢
(٣) انظر الاصابة ٤٧/٤
(٤) الأعلام ٧٦/٤ .

عبدالله بن سعد ص ١٩٤

(بن سعيد بن أبي جعرة ، الأزدي ، الأندلسي ،
أبو محمد ، المالكي ، من علماء الحديث ، أصله من الأندلس ،
وتوفي في مصر سنة ٦٩٥ هـ) (١)

عبدالله بن عامر ص ٤٢٣ - ٤٤٨

بن يزيد بن تميم بن ربيعة ، إمام أهل الشام في
القراءة ، كنيته المشهورة أبو عمران ، قال أبو علي الأهوازي : كان
إماما حافظا ، ثقة ، متقنا ، صادقا ، من خيار التابعين ، أمينا
فصيحا ، مات سنة ١١٨ هـ . (٢)

عبدالله بن عمر ص : ٤١٥

(بن محمد بن علي الشيرازي ، أبو سعيد ، وأبو
الخير ، ناصر الدين البيضاوي ، قاضي ، مفسر ، علامة ، ولد في
المدينة البيضاء ، هكذا ، بفارس (قرب شيراز) وولي قضاء
شيراز مدة ، مات سنة ٦٨٥ هـ) . (٣)

-
- (١) الاعلام ٨٩/٤
(٢) انظر طبقات القراء ٤٢٣/١ وما بعدها .
(٣) الاعلام ٢٤٨/٤ .

عبدالله بن كثير ص ٤٢٣

(بن المطلب القرشي ، أبو معبد المكي الداري ،
إمام أهل مكة في القراءة ، وقيل له الداري ، نسبة إلى موضع
بالبحرين ، يجلب منه الطيب ، وكان ابن كثير عطارا ، وهو من
الفرس ، مات سنة ١٢٠ هـ) (١)

عبدالله بن مسلم ص ١٧٥ - ٣٣٩ - ٣٥٩

بن قتيبة الدينوري (بكسر الدال وفتح النون والواو)
النحو اللغوي ، قال الخطيب : كان رأسا في العربية واللغة
والأخبار ، ثقة دينيا ، فاضلا ، قال الذهبي : ما علمت أحدا منهم
القتيبي في نقله ، مات سنة ٢٦٧ هـ) (٢)

(١) طبقات القراء ٤٤٣/١ وما بعدها

(٢) طبقات المفسرين ٢٥١/١ ، ٢٥٣ .

عبد الملك بن عبدالعزيز ص ١٧٦

(بن جريج الاموي ، مولا هم ، المكي ، ثقة ، فقيه ،
فاضل ، كان يدلس ويوسل) (١) ولد سنة نيف وسبعين ، وأدرك
صغار الصحابة لكن لم يحفظ عنهم ، وهو أول من صنف الكتب .
قال طلحة بن عمر لعطاء : من نسأل بعدك ؟ قال :
هذا الفتى إن عاش يعني (ابن جريج) وقال سليمان بن النضر :
ما رأيت أصدق لهجة من ابن جريج .

مات سنة (١٥٠) هـ وقيل غير ذلك ، وهو ابن
(٧٠) سنة . (٢)

عبد الملك بن مروان ص : ٥٤

بن الحكم بن أبي العاص بن أمية الأموي ، أمير
المؤمنين ، وأمه عائشة بنت معاوية بن المغيرة بن أبي العاص
وهو أول من سار بالناس في بلاد الروم ، وأول من سمى في
الاسلام بعبد الملك ، لأن أباه قد سماه قاسما ، فغير اسمه
كان عابدا زاهدا ، ملازما للمسجد ، قارئا القرآن قبل الخلافة ،
وحازما وفهما فطنا ، وسائسا لأموال الدنيا (٣) ، وجالس الفقهاء
وحفظ عنهم ، وكان قليل الحديث .
قال خليفة : ولد سنة (٢٣) ومات سنة (٨٦) هـ . (٤)

-
- (١) تقريب التهذيب ٥٢٠/١
(٢) تهذيب التهذيب ٤٠٢/٦ وما بعدها .
(٣) انظر البداية والنهاية ٦٦/٩ ، ٦٧ .
(٤) انظر تهذيب التهذيب ٤٢٢/٦ .

عثمان بن جني ص ٣٦٠

(أبو الفتح ، أديب ، نحوي ، صرفي ، لغوي ، مشارك
في بعض العلوم) (١) وقد أقام ببغداد ، ودرس بها العلم إلى
أن توفي ليلة الجمعة سنة ٣٩٢ هـ (٢) .

عاصم بن بهدلة ص ٤٣٨ - ٤٤٨

أبي النجود ، (بفتح النون وضم الجيم) وقد غلط من ضم
النون ، أبو بكر الاسدي أحد القراء السبعة ، وهو الامام الذي
انتهت إليه رئاسة الاقراء بالكوفة بعد أبي عبد الرحمن السلمي .
قال أبو اسحاق السبيعي : ما رأيت أحدا أقرأ للقرآن
من عاصم بن أبي النجود ، وقال ابن عياش : قال لي عاصم
مرضت سنتين فلما قمت قرأت القرآن ، فما أخطأت حرفا ، مات
في آخر سنة ١٢٧ هـ . وقيل غير ذلك (٣) .

(١) معجم المؤلفين ٢٥١/٦
(٢) البداية والنهاية ٣٥٣/١١
(٣) انظر طبقات القراء ٣٤٦/١ وما بعدها .

عطية بن سعيد ص : ٥١

بن جنادة العوفي (بفتح العين وسكون الواو وكسر الفاء) الكوفي ، كان متشيعا ، يقدم عليا على الكل ، قال أحمد : كان ضعيف الحديث ، يأتي إلى الكلبى ويسأله عن التفسير ، وكان يكنيه بأبي سعيد ، وإذا قيل له من حدثك بهذا فيقول : حدثني أبو سعيد ، فيتوهمون أنه يريد أبا سعيد الخدرى ، وإنما أراد الكلبى ، مات سنة (١١١) هـ . (١)

عكرمة بن عبد الله ص : ٣٩٥

الحير ، العالم ، أبو عبد الله المدني الهاشمي ، مولى ابن عباس ، قال الشعبي : ما بقى أحدا علم بكتاب الله من عكرمة . قال قرّة بن خالد : كان الحسن إذا قدم عكرمة البصرة ، أمسك عن التفسير والفتيا ، مادام عكرمة بالبصرة ، وهو ثقة ، ثبت ، عالم بالتفسير ، مات سنة ١٠٤ هـ وقيل غير ذلك (٢) .

(١) انظر تهذيب التهذيب ٢٢٤/٧ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦ .

(٢) طبقات المفسرين ٣٨٠/١ ، ٣٨١ .

علقمة بن قيس ص : ١٧٣

(علقمة (بفتح العين وسكون اللام وفتح القاف والميم) بن قيس (بفتح القاف وسكون اليا) بن عبدالله بن مالك بن علقمة النخعي ، أبو شبل الكوفي ، أدرك الجاهلية والاسلام (١) ولد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان أشبه الناس بابن مسعود سمنا وهديا وعلمنا ، ومن أحسن الناس صوتا بالقرآن ، ويقول ابن مسعود : فداك أمي وأبي رتل ، فرتّه زين القرآن ، ولو رآك رسول الله صلى الله عليه وسلم لسّربك . (٢)

قال ابن معين وأحمد : ثقة من أهل الخير، مات سنة (١٦٢) هـ وقيل غير ذلك . وله تسعون سنة . (٣)

علي بن أبي طلحة ص : ٥١ - ٤٨٧

واسمه سالم بن المخارق الهاشمي ، يكن أبا الحسن ، وقيل غير ذلك أصله من الجزيرة ، وانتقل إلى حمص ، قال دحيم : لم يسمع التفسير ، من ابن عباس (٤) (يرسل عنه ولم يره ، صدوق وقد يخطئ* ، مات سنة ١٤٣ هـ) (٥)

-
- (١) الإصابة ١١٢/٥
 - (٢) انظر طبقات القراء ٥١٦/١
 - (٣) انظر تهذيب التهذيب ٢٧٧/٧ ، ٢٧٨ .
 - (٤) انظر تهذيب التهذيب ٣٤٠/٧
 - (٥) انظر تقريب التهذيب ٣٩/٢ .

علي بن حمزة ص : ٤٣٨

بن عبدالله ، أبو الحسن الاسدي ، الكوفي المعروف بالكسائي ، (بكسر الكاف وفتح السين) سمي به لأنه أحرم في كساء ، وقيل : كان يحضر مجلس حمزة الزيات ملففا في كساء (١) وقيل غير ذلك ، وهو من أهل الكوفة ، واستوطن بغداد ، كما أنه أحد القراء السبعة المشهورين ، انتهت إليه رئاسة الاقراء بالكوفة (٢) بعد حمزة الزيات ، وقال أبو بكر الأنباري كان أعلم الناس بالنحو ، مات بالري هو محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة سنة (١٨٩) هـ وقال هارون الرشيد : دفنا الفقه والنحوي يوم واحد ، يعنى الكسائي ومحمد بن الحسن .

علي بن سليمان ص : ٣٣٠

(بن الفضل ، أبو المحاسن المعروف بالأخفش الأصغر ، نحوي ، من العلماء ، من أهل بغداد ، أقام بمصر سنة ٢٨٧ - ٣٠٠ هـ وخرج إلى حلب ، ثم عاد إلى بغداد ، وتوفي بها سنة ٣١٥ هـ وهو ابن (٨٠) سنة . (٤)

(١) البداية والنهاية ٢٠٩/١٠

(٢) انظر طبقات المفسرين ٤٠٥/١

(٣) انظر طبقات القراء ٥٣٥/١ وما بعده .

(٤) الاعلام ٢٩١/٤

علي بن محمد ص ١٧٥

(بن ابراهيم ، من حلب ، عالم بالتفسير والحديث ،
من فقهاء الشافعية) (البغدادي ، علاء الدين ، خازن
الكتب واشتهر بالخازن بسبب ذلك ،) ولد سنة (٦٧٨) هـ -
ومات سنة ٧٤١ هـ . (١)

علي بن محمد

(بن حبيب ، أبو الحسن الماوردي (بفتح الواو
وسكون الراء وكسر الدال) أقضى القضاة ، من العلماء الباحثين
وأصحاب التصانيف الكثيرة النافعة مثل الحاوي .

له المكانة الرفيعة عند الخلفاء (٢) كان إماماً في الفقه
والاصول والتفسير، بصيراً بالعربية ، ولي القضاة في بلدان
مختلفة .

قال الخطيب: كان ثقة ، من وجوه الفقهاء الشافعيين،
ومات سنة ٤٥٠ هـ . (٣)

-
- (١) الاعلام ١٥/٥ ، وطبقات المفسرين ١/٤٢٦، ٤٢٧ .
(٢) الاعلام ١٤٦/٥ .
(٣) انظر شذرات الذهب ٢٨٦/٣ .

عمر بن رسلان ص ٣١١

بن نصير بن صالح ، سراج الدين ، أبو حفص ،
الكناني ، الشافعي ، كان مفسرا حافظا فقيها لغويا ، قصده
الناس من بلدان مختلفة ، لأخذ الفتاوى عنه ، ولي قضاء
الشام سنة ٨٦٩ هـ ، عوضا عن تاج الدين السبكي ، ولد بقرية
بلقيته بمصر سنة (٧٢٤) مات سنة (٨٠٥) هـ وهو أبـن
(٨١) سنة . (١)

عمرو بن أبي قرة ص : ٧٤

(٢)
(سلمة بن معاوية بن وهب الكندي الكوفي ، ثقة)
ولم أجد تاريخ وفاته في التقريب والتعذيب . (٣)

(١) انظر طبقات المفسرين ٦٠٥/٢

(٢) تقريب التهذيب ٧٦/٢

(٣) انظر تهذيب التهذيب ٩٠/٨

عمرو بن دينار ص : ٤٤

الجمحي بالولاء، أبو محمد الاثرم، فقيه ، كان مفتى
أهل مكة ، فارسي الاصل .
قال شعبة : ما رأيت أثبت في الحديث منه ، وقال
النسائي : ثقة ، ثبت ، واتهمه أهل المدينة بالتشيع والتحامل
على ابن الزبير، ونفى الذهبي ذلك، قال المديني : لــــه
خمسمائة حديث ، ولد سنة (٤٦) ومات سنة ١٣٦ هـ . (١)

.. ..

(١) الاعلام ٢٤٥/٥ .

حرف الفاء

فضيل بن عياض ، ص ١٥١

أبو علي التميمي أحد الأئمة العباد ، كان حسن التلاوة
كثير الصلاة والصيام ، ثقة من أئمة الرواية (١) ، وكان يقطع الطريق
ثم تاب وكان نبيلاً فاضلاً ، حجة لأهل زمانه ، مات سنة
(١٨٧) هـ وقيل قبل ذلك . (٢)

.. ..

(١) انظر البداية والنهاية ٢٠٦/١٠ .
(٢) انظر تهذيب التهذيب ٢٩٤/٨ ، ٢٩٥ وما بعدها .

حرف القاف

قتادة ص ١٧٥ - ١٨٢ - ٢٣٠ - ٣٢٨ - ٣٦٤

قتادة بن دعامة (بكسر الدال) السدوسي ، بفتح
السين المشددة (وضم الدال وكسر السين الثانية) الحافظ ، العلامة
أبو الخطاب البصري الضريب الأكمه المفسر ، قال الامام أحمد :
كان قتادة أحفظ أهل البصرة لا يسمع شيئاً إلا حفظه ، قرئت
عليه صحيفة مرة واحدة ، فحفظها ، وقال سفيان الثوري :
هل يوجد أحد مثله في الدنيا . (١)

وهو (ثقة ثبت) (٢) (ويضرب به المثل في الحفظ)^(٣)
(ولد سنة (٦١) ومات سنة ١١٧ هـ ، وقال أبو حاتم توفى
بواسط ، وهو ابن ٥٦ أو ٥٧ سنة) . (٤)

(١) انظر طبقات المفسرين ٤٧/٢

(٢) تقريب التهذيب ١٢٣/٢

(٣) طبقات القراء ٢٦/٢

(٤) تهذيب التهذيب ٣٥٥/٨ .

القاسم بن سلام ص ٢٣١

الخراساني الانصاري ، مولاهم البغدادي ، الامام
الكبير الحافظ، أحد الاعلام المجتهدين ، له مؤلفات في
القرآن والحديث والفقه واللغة والشعر.

قال أحمد بن كامل القاضي : كان فاضلا في دينه
وفي علمه ، مقدما في أصناف من علوم الاسلام ، حسن الرواية ، صحيح
النقل ، لا أعلم أحدا من الناس طعن فيه ، وقال الحاكم :
هو الإمام المقبول عند الكل .

مات سنة ٢٢٤ هـ . (١)

.. ..

(١) انظر طبقات القراء ١٨/٢ ، وانظر تهذيب التهذيب
٣١٥/٨ ، ٣١٦ ، ٣١٧ .

حرف الكاف

كعب الاحبار ص ٢٥

كعب بن مازع الحميري، أبو اسحاق ، تابعي ، كان من كبار علماء اليهود في اليمن ، أسلم في زمن أبي بكر الصديق ، وجاء الى المدينة في زمن عمر بن الخطاب ، وكان عالماً بأخبار الأمم السابقة ، فأخذ عنه الصحابة ذلك ، وأقام بحمص حتى توفي فيها سنة (٣٢) هـ . (١)

• • • • •

(١) انظر الاعلام ٨٥/٦

حرف الميم

مجاهد بن جبر ص ٢٦٨ - ٣١٩ - ٣٢٦ - ٣٦٤

(بفتح الجيم وسكون الباء) وفي بعض الكتب
جبير (١) ، مصفرا ، أبو الحجاج المخزومي المقرئ ، مولى
السائب بن أبي السائب ، أحد أئمة التابعين والمفسرين (٢) .

ولد في خلافة عمر سنة (٢١) هـ ، قال ابن سعد :
كان ثقة ، فقيها ، عالما ، كثير الحديث ، وقال ابن حبان :
كان ورعا عابدا متقنا ، مات بمكة سنة (١٠٢) أو (١٠٣) هـ - وهو
ساجد . (٣)

محمد بن أحمد ص ٢٣٦

(بن عبد الله بن خويز منداد ، أبو عبد الله ، الامام
العالم المتكلم ، الفقيه الاصولي ، لم أقف على وفاته) . (٤)

-
- (١) طبقات القراء ٤١/٢ ، ٤٢
 - (٢) البداية والنهاية ٢٣٢/٩ .
 - (٣) انظر تهذيب التهذيب ٤٢/١٠ ، ٤٣ .
 - (٤) شجرة النور الزكية ص ١٠٣ . (محمد بن محمد مخلوف)
الناشر - دار الكتاب العربي - بيروت .

محمد بن أحمد ص ٣٥٨

(بن ابراهيم بن كيسان ، أبو الحسن النحوى ، قال الخطيب : كان يحفظ المذهبين البصرى ، والكوفى فى النحو ، لأنه أخذ عن المبرد و ثعلب ، قال أبو حيان التوحيدي : ما رأيت مجلسا أكثر فائدة ولا أجمع لأصناف العلوم من مجلسه ، قال الخطيب مات سنة (٢٩٩) وقال ياقوت (٣٢٠) هـ . (١)

محمد بن اسحاق ص ٢٣٠ - ٣٠٦

بن يسار ، أبوبكر المطلبى مولا هم المدني ، من حفاظ الحديث ، ومن أقدم مؤرخى العرب ، قال ابن حبان : هو من أحسن الناس سياقا للأخبار ، ولا أحد يقاربه فى العلم بالمدينة ولا يوازيه فى جمعه ، ومن تصانيفه (السيرة النبوية) و (كتاب الخلفاء) (٢) (صدوق يدلس ، ورمى بالتشيع والقدر ، مات سنة (١٥٠) هـ ويقال بعدها) . (٣)

(١) طبقات القراء ٤٤٣/١ وما بعدها

(٢) انظر الاعلام ٢٥٢/٦

(٣) تقريب التهذيب ١٤٤/٢ .

محمد بن أبي بكر ص : ٤٧٩

بن أيوب بن سعيد الدمشقي ، شمس الدين ، أبو عبد
الله بن قيم الجوزية ، كان مفسرا ، ومحدثا ، وفقهيا ، وعالما
بالعربية ، وأتقن ويرع في كل علم من هذه العلوم ، لازم ابن
تيميه وتلمذ على يديه ، وسجن معه في قلعة دمشق ، وعذب
بسببه عذابا شديدا ، ثم أطلق سراحه بعد موت الشيخ .
له تصانيف كثيرة في أنواع العلوم منها (اعلام
الموقعين) ، ولد سنة (٦٩١) ومات سنة (٧٥١) هـ (١)

محمد بن الحسن ص : ٤٣٠

بن علي بن أحمد بن علي النيسابوري الفارسي (أبو علي)
مفسر واعظ . (٢)

(١) انظر الاعلام ٢٨٠/٦
(٢) معجم المؤلفين ٢٠٠/٩

محمد بن حامد ص : ٤٣٥

(بن الحارث ، أبو الرجاء التميمي البغدادي ، نزيل
مكة ، مقرئ ، ضابط قال الداني : مقرئ ، متصدر ثقة ،
(١)
روى عنه غير واحد من شيوخنا ، مات سنة ٣٤٠ هـ وقيل ٣٤٣ هـ) .

محمد بن سيرين ص ٢٦٦

(الانصاري ، أبو بكر بن أبي عمرة البصري ، مولى
أنس بن مالك ، قال ابن حبان : ثقة ، متقن ، حافظ ، فاضل
يعبر الرؤيا ، رأى ثلاثين من الصحابة ، قال ابن عون : لم أر
في الدنيا مثل ثلاثة : ابن سيرين بالعراق ، والقاسم ابن محمد
بالحجاز ، ورجاء بن حيوة بالشام ، ولم يكن في هؤلاء مثل محمد
مات سنة ١١٠ هـ) . (٢)

(١) طبقات القراء ١١٤/٢

(٢) طبقات الحفاظ ص ٣٨

محمد بن السائب ص ١٨٣

بن بشر (بكسر الباء وسكون الشين) الكبي ، عالم بالتفسير والأخبار ، وأيام العرب ، من أهل الكوفة ، مولده ووفاته فيها ، وهو ضعيف الحديث ، قال النسائي : حدث عنه ثقات من الناس ورضوه في التفسير ، وأما في الحديث ففيه مناكير ، وقيل كان سبعا من أصحاب عبد الله بن سبأ ، الذي كان يقول : إن علي بن أبي طالب لم يمت ، وسيرجع ويملا الدنيا عدلا كما ملئت جورا (١) متهم بالكذب ، ورمى بالرفض ، مات سنة ١٤٦ هـ (٢) .

محمد بن عبد الرحمن ص ٣٢٦

بن محيى السهمي ، مولا هم ، المكي ، مقرئ أهل مكة مع ابن كثير ، ثقة ، وقيل اسمه عمر ، وقيل عبد الرحمن بن محمد وقيل محمد بن عبد الله .

قال ابن مجاهد : كان لابن محيى اختيار في القراءة على مذهب العربية ، فخرج به عن اجماع أهل بلده ، فرغب الناس عن قراءته ، مات سنة ١٢٣ هـ وقيل غير ذلك (٣) .

-
- (١) الاعلام ٢٩٠/٧
(٢) طبقات المفسرين ١٤٩/٢
(٣) طبقات القراء ١٦٧/٢ .

- ٥٥٢ -

محمد بن علي ص ٤٧٨

بن أبي طالب الهاشمي ، القرشي ، أبو القاسم ، المعروف بابن الحنفية ، وهي أمه خولة بنت جعفر الحنفية ، من بني حنيفة ، ينسب اليها تمييزاً عن أخيه الحسن والحسين ، من الأبطال الأشداء في أوائل الإسلام ، ويقول : الحسن والحسين أفضل مني ، وأنا أعلم منهما ، ولد في سنة ٢١ هـ . (١)

قال العجلي : كان رجلاً صالحاً ، ثقة ، وقال ابن حبان : كان من أفضل أهل بيته ، أطلقت عليه الشيعة المهدي ، وتزعم أنه لم يموت ، مات سنة ٧٣ هـ وقيل ٨٠ ، وقيل ٩٣ وقيل غير ذلك . (٢)

محمد القاسم ص ١٢٦

بن محمد بن بشار (بفتح الباء وفتح الشين المشددة) أبو بكر ابن الأنباري ، نسبة إلى أنبار ، بلدة قديمة على شاطئ الفرات ، على مسيرة يومين من بغداد ، وهو العلامة المحدث الحافظ اللغوي ، النحوي ، المفسر ، المقرئ (البغدادى) كان صدوقاً فاضلاً خيراً من أهل السنة ، زاهداً متواضعاً ، يحفظ (١٢٠) تفسيراً بأسانيدها ، وثلاثمائة ألف بيت شاهدها من القرآن . ولد سنة ٢٧١ هـ ومات سنة ٣٢٨ هـ (٤) وقيل (٣٢٧) هـ وله ٦٨ سنة . (٥)

-
- (١) انظر الاعلام ١٥٢/٧
 - (٢) انظر تهذيب التهذيب ٣٥٤/٩ ، ٣٥٥
 - (٣) طبقات النجاة واللغويين ص ٢٣٣ وما بعدها .
 - (٤) طبقات المفسرين ٢٨٨/٢ وما بعدها .
 - (٥) طبقات القراء ٢٣١/٢ .

محمد بن كعب ص ١٧٥ - ٣٩٥

أبو حمزة ، له روايات كثيرة عن جماعة من الصحابة ،
وكان عالما بتفسير القرآن صالحا عابدا .

قال ابن حبان : كان من أفاضل أهل المدينة علما
وفقها ، وقال ابن سعد : كان ثقة ، عالما كثير الحديث ،
ورعا (١) ولد سنة أربعين على الصحيح ، وهم من قال ولد في
عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، وإنما الذي ولد في عهده أبوه
مات سنة (١٢٠) هـ وقيل غير ذلك . (٢)

محمد بن محمد ص ٤٨٥

(الكرخي ، بدر الدين ، فقيه ، عارف بالتفسير ، اشتهر
بمصر ، وتوفي فيها ، ولد سنة ٩١٠ هـ ومات في سنة ١٠٠٦ هـ) (٣)
والكرخ بالفتح ثم السكون ، فخاء معجمة مدينته بالعراق . (٤)

(١) تهذيب التهذيب ٤٢١/٩

(٢) انظر تقريب التهذيب ٢٠٣/٢

(٣) انظر الاعلام ٨٥/٦

(٤) معجم المؤلفين ٤٤٧/٤

محمد بن مسلم ص ٣٠٩

بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب ، أبو بكر الزهري ،
المدني أحد أئمة الاسلام ، وعالم الحجاز والشام والأمصار ، تابعي
جليل ، كان ثقة كثير الحديث والعلم والرواية ، فقيها جامعاً (١)
قال الامام أحمد : أحسن الناس حديثاً وأجودهم
اسناد الزهري ولد في آخر خلافة معاوية سنة (٥٨) ومات سنة
(١٢٣) هـ . (٢)

محمد بن المستنير ص ٣٢١ - ٤٤٠

(أبو علي النحوي المعروف بقطرب (٣) لازم سيبويه
ولا يكاد يفارقه حتى إذا خرج رآه على بابه ، فقال : ما أنت إلا قطرب
ليل ، فلقني به ، وهو غير ثقة ، ومعتزلي ، قال ابن السكيت :
كتبته عنه قمطرا ، ثم تبينت أنه يكذب في اللغة ، فلم أذكر عنه
شيئاً ، مات سنة (٢٠٦) هـ (٤)

-
- (١) انظر تهذيب التهذيب ٤٤٥/٩ ، وما بعدها .
 - (٢) انظر البداية والنهاية ٣٥٥/٩ وما بعدها .
 - (٣) القطرب : بضم القاف وسكون الطاء وضم الراء وسكون الباء ،
أي اللص والجبان والسفيه وطائر ولقب به محمد بن المستنير ،
لأنه يكرر الي سيبويه ، فكلماً فتح بابه وجده لدى الباب ، فقال
له يوماً ما أنت إلا قطرب ليل تشبهاً بالقطرب الذي يحول كل
ليلة ولا ينام ، قطر المحيط ١٧٣٥/٢ .
 - (٤) طبقات المفسرين ٢٥٥/٢ ، ٢٥٦ .

محمد بن يوسف : ص ١٧٤

بن علي بن سعيد الكرمانى (يفتح الكاف وسكون الراء وفتح الميم)
البغدادى ، شمس الدين الامام العلامة فى التفسير والحديث والفقه
وغير ذلك ، كما كان حسن الخلق ، يديم بشاشة الوجه ، قانعا ، متواضعا
متكبرا على أهل الدنيا ، تفوق على أقرانه فى العلم ، وصنف كتباً كثيرة
فى علوم شتى ، منها حاشية على تفسير البيضاوى ، مات سنة (٧٨٦) (١)

محمد بن يعقوب : ص ١٦٧

بن يوسف بن معقل بن سنان بن عبدالله الأموى ، مولا هم ،
أبو العباس الأصم ، أصابه الصمم ، وكان لا يسمى قط ، وذو سبب
بصره قبل موته بشهر ، وكان ثقة صادقاً ضابطاً ، وموئداً فى مسجده ثلاثين
سنة ، ولد سنة (٢٤٧) هـ ومات سنة (٣٤٦) هـ . (٢)

محمد بن يزيد : ص ١٢٦

بن عبد الأكبر ، أبو العباس الأزدي ، المعروف بالمبرد ،
كان إماماً فى اللغة والعربية (٣) ، وعالماً فاضلاً فصيحاً بليغاً ، له
هيئة حسنة ، ولد سنة (٢١٠) هـ وقيل سنة (٢٠٧) ومات
ببغداد سنة (٢٨٠) هـ (٤)

-
- (١) انظر طبقات المفسرين ٢/ ٢٨٥ الى ٢٨٧
 - (٢) انظر البداية والنهاية ١١/ ٢٤٧
 - (٣) انظر البداية والنهاية ١١/ ٨٤
 - (٤) انظر طبقات المفسرين ٢/ ٢٧٠ ، ٢٧١

مصعب بن سعد ص ٢١٤

(بن أبي وقاص، الزهري، أبو زارة المدني، ثقة
أرسل عكرمة بن أبي جهل، مات سنة ١٠٣) . (١)

مقاتل بن سليمان ص ١٨٣ - ٣٣٠ - ٣٣٣ - ٣٤٦ - ٣٥٣

بن بشير الأزدى الخراساني، أبو الحسن البلخي، (بفتح
الباء وسكون اللام وكسر الخاء) المفسر، كذبوه وهجروه، ولطخ
بالتجسيم، مع أنه كان من أوعية العلم بحرا في التفسير، كما ذكره
الذهبي في (طبقات الحفاظ) عقب ترجمة مقاتل بن حبان (٢)

وقال أبو حاتم والعجلي: متروك الحديث، وقال
النسائي: كذاب، وعده الدارقطني من المتروكين، مات سنة
٥٠ هـ . (٣)

(١) تقريب التهذيب .

(٢) انظر طبقات المفسرين ٣٣٠/٢ ، ٣٣١

(٣) تهذيب التهذيب ٢٨٤/١٠ .

ميمون بن مهران ص ١٧٢

ميمون بن مهران (بكسر الميم وسكون الهاء وفتح الراء)
أبو أيوب ، أصله كوفي ، نزل الرقة ، ثقة ، فقيه ، قال ابن
سعد : كان ثقة قليل الحديث . مات سنة (١١٧) هـ . (١)

مكحول ص ٧٤

مكحول بن أبي مسلم الشامي ، أبو عبد الله ، أصله من فارس
ومولده بكابل ، سبي ، وصار مولى لامرأة بمصر ، من هذيل ، وأعتق^(٢)
وسافر إلى البلدان لأخذ الحديث ، ينطق القاف كافا والحاء هاء^(٣)
ثقة ، كثير الإرسال^(٤) ، وكان فقيها ، عالما ، وقديرا ، ثم رجع
عنه وصار إمام عصره . مات سنة (١١٢) هـ . (٥)

-
- (١) تهذيب التهذيب ٣٩٢ ، ٣٩١ / ١٠ .
 - (٢) كابل : بضم الباء الموحدة ، وهي ثغر بين الهند وسجستان
 - غزاها المسلمون أيام بني مروان . وافتتحوها وينسب إليها عدد من
 - المحدثين ، معجم البلدان ٤ / ٤٢٦ .
 - (٣) انظر الاعلام ٢١٢ / ٨
 - (٤) انظر تقريب التهذيب ٢٧٣ / ٢
 - (٥) انظر تهذيب التهذيب ٢٧٣ / ٢

مالك بن دينار ص ٤٨٢

(مالك بن دينار البصري الزاهد ، أبويحيى ، صدوق
(١) عابد) قال النسائي : ثقة ، يكتب المصاحف بالاجرة ، مات
سنة ١٢٧ وقيل ١٣٠ ، وقيل غير ذلك . (٢)

.. ..

(١) تقريب التهذيب ٢٢٤/٢
(٢) تهذيب التهذيب ١٤/١٠

حرف النون

نافع ص ٤٢٣

(نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم ، أحد القراء
السبعة الاعلام ، أصله من أصبهان ، كان ^{من} الناس خلقا ،
وقراءة ، وكان زاهدا جوادا ، صلى في مسجد
النبي صلى الله عليه وسلم ستين سنة ، وقال الليث بن سعد :
حججت سنة ثلاث عشرة ومائة ، ولما م الناس في القراءة بالمدينة
نافع ، وقال يحيى بن معين : ثقة ، وقال النسائي : لا بأس
به ، مات سنة ١٦٩ هـ وقيل ١٧٠ هـ وقيل ١٦٧ هـ وقيل
غير ذلك . (١)

.. ..

(١) انظر طبقات القراء ٣٣٠/٢ وما بعدها .

حرف الواو

الوليد بن المغيرة ص : ٥٠

الوليد بن المغيرة بن عبدالله بن عمرو بن مخزوم، والد سيف الله خالد بن الوليد، كان قاضيا من قضاة العرب، وزعيما من زعماء قريش، أمر قريشا أن يقولوا أن محمدا ساحر، أو مجنون، أو كاهن، وحرّم الخمر في الجاهلية، حتى ضرب ابنه هشاماً على شربها، كس البيت وحده، مع أن قريشا كلها كانت تكسو البيت.

(١) مات بعد الهجرة بثلاثة أشهر، ودفن بالحجون.

وهب ابن منبه ص ٣٣٤

وهي بن منبه (بضم الميم، وفتح النون وكسر الباء) الصنعاني، أبو عبدالله قال اسحاق بن ابراهيم: ولد في خلافة عثمان رضي الله عنه سنة ٣٤ هـ أسلم في عهد النبي صلى الله عليه وسلم، فحسن اسلامه، وأصله من خراسان. قال العجلي والنسائي: ثقة، يقول بالقدر ثم تركه بعد معرفته أن من جعل لمرأى نفسه شيئا من المشيئة فقد كفر. وقال ابن سعد، وجماعة: مات سنة ١١٠ هـ وقيل ١١٣ هـ وقيل غير ذلك. (٢)

(١) انظر الاعلام ٩/١٤٤، ١٤٥.

(٢) انظر تهذيب التهذيب ١١/١٦٧، ١٦٨.

حرف الياء

يحيى بن زياد ص ٣٢١ - ٣٥٨ - ٣٨٠

(بن عبدالله بن مروان ، إمام العربية ، أبو زكريا المعروف بالفراء ، كان أعلم الكوفيين بالنحو بعد الكسائي ، لما كان متدينا ورعا ، زائد العصبية على سيبويه ، ويحب الكلام ، ويسلك ألفاظ الفلاسفة ، ولا يأكل حتى يشعر بالجوع ، وله مال تركه لابنه (١) ،

قال ابن حجر: صدوق ، مات سنة ٢٠٧ هـ . (٢)

يحيى بن شرف ص ٢٦٩

محيى الدين ، أبو زكريا النووي الدمشقي الشافعي العلامة شيخ المذهب ، وكبير الفقهاء في عصره ، ولد في قرية نوى من قرى حوران ، حفظ القرآن ، ولزم المشايخ تصحيحا وشرحا ، وكان يقرأ كل يوم اثني عشر درسا عليهم ، وألف مؤلفات كثيرة قيمة ، منها ما أتمه كشرح مسلم ، ومنها ما لم يتمه كشرح المذهب . (٣)

(١) انظر طبقات المفسرين ٢/ ٣٦٧ ، ٣٦٨

(٢) تقريب التهذيب ٢/ ٢٤٨

(٣) انظر البداية والنهاية ١٣/ ٢٩٤ .

وكان إماماً بارعاً حافظاً متقناً ، أتقن علوماً شتى ، كما
كان زاهداً ورعاً لم يتزوج ، آثراً بالمعروف وناهياً عن المنكر ،
تهابه الملوك .

(١) ولد سنة (٦٣١) هـ ومات سنة (٦٧٦) هـ .

يحيى بن العلاء ص ٧٤

البجلي ، أبو سلمة ، ويقال أبو عمرو الزاري .
قال أحمد بن حنبل : كذاب يضع الحديث ، وقال
النسائي والدارقطني : متروك الحديث ، وقال ابن حبان : لا يجوز
الاحتجاج به (٢) ، (مات ما بين الخمسين إلى الستين) (٣) .

يزيد بن القعقاع ص ٤٤٢

القاري ، المدني المخزومي ، مولى عبدالله بن عياش ،
مسحت أم سلمة أم المؤمنين رأسه وهو صغير ، وقال ابن معين
والنسائي وابن سعد ثقة (٤) ، وكان إمام أهل المدينة في القراءة ،
فسمى القاري لذلك ، وأحد القراء العشرة وهو تابعي مشهور ، كبير
القدر ، ويصوم صوم داود عليه السلام ، ويصلي في نصف الليل
أربع تسليمات ، يقرأ في كل ركعة بالفاتحة وسورة طوال من المفصل
مات سنة (١٣٠) وقيل (١٣٢) هـ وقيل غير ذلك (٥) .

(١) انظر طبقات الحفاظ ص ٥١٣

(٢) انظر تهذيب التهذيب ٢٦١/١١ ، ٢٦٣ .

(٣) تقريب التهذيب ٣٥٥/٢

(٤) انظر تهذيب التهذيب ٥٨/١٢

(٥) انظر طبقات القراء ٣٨٢/٢ وما بعدها .

يعقوب بن اسحاق ص ٤٣٨

بن زيد بن عبدالله ابن ابي اسحاق ، أبو محمد الحضرمي
مولاهم البصري ، أحد القراء العشرة وإمام أهل البصرة
ومقرئها .

قال أبو القاسم الهذلي : لم يرفي زمن يعقوب مثله ،
كان عالما بالعربية ووجوهها ، والقرآن واختلافه ، فاضلا ،
تقيا ، ورعا زاهدا ، مات سنة ٢٠٥ وله (٨٨) سنة .
(١)

يوسف بن ابراهيم ص ٤٦٥

بن عثمان ، أبو الحجاج الغرناطي ، المعروف بالشغري
كان مفسرا ، حافظا محدثا ، فقيها مقرئا ، رواية ، ضابطا ، مات
سنة ٥٧٩ هـ .
(٢)

(١) انظر طبقات القراء ٤٨٦/١ وما بعدها .

(٢) انظر طبقات المفسرين ٣٧٨/٢ .

يوسف بن الزكي ص ٣٢١

عبدالرحمن بن يوسف، أبو الحجاج ، الامام العالم
الخير الحافظ ، محدث الشام ، الشافعي ، عالم في اللغة
ومعرفة الرجال ، مات سنة ٧٤٢ هـ . (١)

يونس بن حبيب ص ٤٦٦

(أبو عبدالرحمن ، الضبي ، مولاهم البصري ، بارع
في النحو ، وكانت له حلقة بالبصرة ، يرتادها أهل العلم
وطلاب الادب وفصحاء الاعراب والبادية ، ولد سنة ٩٠ هـ ، مات
سنة (١٨٢) هـ وقيل (١٨٥) هـ (٢) وله ٨٨ سنه .
وقيل غير ذلك) (٣)

.. ..

-
- (١) انظر طبقات الحفاظ ص ٥٢١ .
(٢) طبقات المفسرين ٣٨٥/٢
(٣) طبقات القراء ٤٠٦/٢ .

الكنية واللقب والانساب على حسب حروف الهجاء
وبدون اعتبار (آل) التي للتعريف

الكنية أو اللقب أو النسب	الاسم	رقم الصفحة
حرف الالف		
١ - الاخفش الأصغر	على بن سليمان	٥٣٨-٣٣٠
٢ - الاشقر	حسين بن حسن	٥١٢-٤١٣
٣ - الاصم	محمد بن يعقوب	٥٥٥-١٦٧
٤ - الأعمش	سليمان بن مهرا ن	٥٢٢-٣٢٦
٥ - الأور	الحارث بن عبدالله	٥١٢- ٤٩
٦ - الازاعي	عبدالرحمن بن عمر	-٢٣١
٧ - أبو اسحق	ابراهيم بن اسحاق	٤٩٨-٣٠٨
٨ - أبو اسحاق الاسفراينى	ابراهيم بن محمد	
٩ - أبو بكر	شعبة بن عياش	٥٢٤-٤٢٣
١٠ - أبو ثور	ابراهيم بن خالد	٤٩٨-٢٣١
١١ - أبو جعفر	يزيد بن الققعاع	٥٦٢-٤٤٢
١٢ - أبو الحجاج	يوسف بن ابراهيم	٥٦٣-٤٦٥
١٣ - أبو الحسين بن المنادى	أحمد بن جعفر	٥٠٢-٣٣٣
١٤ - أبو سليمان الداراني	عبدالرحمن بن أحمد	٥٢٧-٤٣٤
١٥ - أبو سليمان الدمشقي	سليمان بن عبدالرحمن	٥٢٢-٤٢٧
١٦ - أبو عبيد	القاسم بن سلام	٥٤٤-٢٣١
١٧ - أبو العالية	رفيع بن مهران	٥١٨-٣٧٢
١٨ - أبو على الفارس	محمد بن الحسن	٥٤٨-٤٣٠
١٩ - أبو عمرو	زيان بن العلاء	٥١٩-٤٣٣

الكنية أو اللقب أو النسب	الاسم	رقم الصفحة
٢٠- ابن الانبارى	محمد بن القاسم	١٢٦-٥٥٢
٢١- ابن ابى جمرة	عبدالله بن سعد	
٢٢- ابن اسحاق	محمد بن اسحاق	٢٣٠-٥٣٤
٢٣- ابن أبي حاتم	عبدالرحمن بن محمد	
٢٤- ابن جريح	عبدالمك بن عبدالعزيز	١٧٦-٥٣٤
٢٥- ابن جنى	عثمان بن جنى	٣٦٠-٥٣٥
٢٦- ابن خزيمة	محمد بن اسحاق	
٢٧- ابن خويز منداد	محمد ابن أحمد	٢٣٦-٥٤٦
٢٨- ابن زيد	أحمد بن محمد	٣٨٩-٥٠٤
٢٩- ابن سيرين	محمد بن سيرين	٢٦٦-٥٥٠
٣٠- ابن عطية	عبدالحق بن غالب	٢٣٦-٥٢٩
٣١- ابن عامر	عبدالله بن عامر	٤٢٣-٥٣٢
٣٢- ابن قتيبة	عبدالله بن مسلم	١٧٥-٥٣٣
٣٣- ابن قيم الجوزية	محمد بن أبي بكر	٤٧٩-٥٤٨
٣٤- ابن كثير	عبدالله بن كثير	٤٢٣-٥٣٣
٣٥- ابن كيسان	محمد بن أحمد	٣٥٨-٥٤٧
٣٦- ابن محين	محمد بن عبدالرحمن	١٢٦-٥٥١
٣٧- ابن المنذر	ابراهيم بن المنذر	٢٣١-٥٠٠
٣٨- ابن المنير	أحمد بن محمد	

الكنية أو اللقب أو النسب	الاسم	رقم الصفحة
--------------------------	-------	------------

حرف الباء

٣٩ - البغوى	حسين بن مسعود	٥١٤ - ٣٤٠
٤٠ - البقاعي	ابراهيم بن عمر	٤٩٩ - ٣٩٤
٤١ - البلقيني	عمر بن رسلان	٥٤٠ - ٣١١
٤٢ - البيضاوى	عبد الله بن عمر	٥٣٢ - ٤١٥

حرف الثاء

٤٣ - ثعلب	أحمد بن يحيى	٥٠٤ - ٣٦٠
٤٤ - الثورى	سفيا بن سعد	٥٢٠ - ١٧٥

حرف الخاء

٤٥ - الخازن	على بن محمد	٥٣٩ - ١٧٥
-------------	-------------	-----------

حرف الراء

٤٦ - الراغب الاصفهاني	حسين بن محمد	٥١٤ - ٧٣-٥
٤٧ - الرافعي	عبد الكريم بن محمد	٥٣٠ - ٣١١

حرف الزاى

٤٨ - الزجاج	ابراهيم بن السرى	٤٩٩ - ٣٥٨
٤٩ - الزهرى	محمد بن مسلم	٥٥٤ - ٣٠٩

الكنية أو اللقب أو النسب	الاسم	رقم الصفحة
--------------------------	-------	------------

حرف السين

٥٠- السدي	اسماعيل بن عبدالرحمن	٢٦٨-٣٢٨-٥٠٦
-----------	----------------------	-------------

حرف الصاد

٥١- الصادق	جعفر بن محمد	٣٩٦-٥٠٩
٥٢- الصنعاني	عبدالرزاق بن همام	٨٨٨-٥٢٩
٥٣- الصاوي	أحمد بن محمد	٣١٠-٥٠٣

حرف الطاء

٥٤- الطيبي	حسين بن محمد	٢٥٣-٥١٤
------------	--------------	---------

حرف العين

٥٥- العوفي	عطيه بن سعد	٥١-٥٣٦
------------	-------------	--------

حرف الغين

٥٦- غلام الخلال	عبدالعزيز بن جعفر	٢٣١-٥٣٠
-----------------	-------------------	---------

حرف الفاء

٥٧- الفراء	يحيى بن زياد	٣٢١-٥٦١
------------	--------------	---------

الكنية أو اللقب أو النسب	الاسم	رقم الصفحة
--------------------------	-------	------------

حرف القاف

٥٨ - القرظي	محمد بن كعب	١٧٥-٣٩٥-٥٥٣
٥٩ - القشيري	عبدالكريم بن هوازن	٣٤٠-٣٤٤-٥٣١
٦٠ - قطرب	محمد بن المستنير	٣٢١-٤٤٠-٥٥٤

حرف الكاف

٦١ - الكرمانى	محمد بن يوسف	١٧٤-٥٥٥
٦٢ - الكسائي	على بن حمزة	٤٣٨-٥٣٨
٦٣ - الكلبي	محمد بن السائب	١٨٣-٥٥١
٦٤ - الكرخي	محمد بن محمد	٤٨٥-٥٥٣

حرف الميم

٦٥ - المبرد	محمد بن يزيد	١٢٦-٥٥٥
٦٦ - المزى	يوسف بن الزكي	٣٢١-٥٦٤
٦٧ - الماوردي	على بن محمد	
٦٨ - المهدوي	أحمد بن عمارة	٣٣٤-٥٠٣

حرف النون

٦٩ - النجاشي	أصحة بن بحر	٢٥-٥٠٦
٧٠ - النخعي	ابراهيم بن يزيد ، علقة بن قيس	٢٦٦-٥٠١
٧١ - النقاش	محمد بن الحسن	
٧٢ - النووي	يحيى بن شرف	٢٦٩-٥٦١

فهرس الآيات الكرمة

ملاحظة : ذكرت السورة والايات حسب ترتيبها في الفصحف، مع بيان صفحاتها في الرسالة .

رقم الصفحة	رقم الآية	السورة والآية
		البقرة
٤٤٠	٢	آلَمْ ، ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ ، هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ
٢٨	٢٤	فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ
٢٨٢-١٨٧	٢٥	وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ
٣٣٥	٣٠	تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
١٨٠	٤٢	أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ
١١٩	٥٧	وَلَا تَلْبَسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ
٣٧٨	٨٩	كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ
٢٥٦	١٠٩	فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ
١١٧	١١٠	فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ
٣٥٤	١١٣	وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ
٣٦٠	١٣٧	فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ
٦٨	١٤٠	فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آتَيْنَاهُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا
		قُلْ إِنْ أَنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ
		وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ
		وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتُمْ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ
٣٠٠-٢٩٨	١٤٣	يَقْبِعُ الرُّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبِهِ
٤٣٧	١٤٨	أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا
٣٠٠	١٥٠	لِّئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ
١٨٠	١٦٩	وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ
٤١٤	١٧٧	وَأَتَى الْهَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ
٤٧٣	١٧٧	أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا
٢٧٣	١٧٨	فَمَنْ اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ

رقم الصفحة	رقم الآية	السورة والآية
١٧٥	٢٠١	ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة
٣٤٦-١٠٦	٢١٣	كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين ، وأنزل معهم الكتب بالحق
١١٨	٢١٦	كتب عليكم القتال وهو كره لكم
١٦٠	٢١٨	ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمت الله
١٩٨	٢٢٢	ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين
	٢٢٩	الطلق مرتن فامساك بمعروف او تسريح باحسن
٢٦٢	٢٢٩	ومن يتعد حد ود الله فأولئك هم الظالمون
٤٥٦	٢٣٧	وان تعفوا أقرب للتقوى
١١٧	٢٣٨	حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى
		تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ، منهم
٤٣	٢٥٣	من كلم الله ورفع بعضهم درجات
٤٦٨	٢٥٤	والكفرون هم الظالمون
١٢١	٢٦٧	ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون
١٦٧-١٢١	٢٦٩	ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا
١١٩	٢٨٢	وأشهدوا اذا تباعدتم
١٢٨	٢٨٥	كل آمن بالله وملكته وكتبه ورسله
		آل عمران
	١	آلم ، الله لا اله الا هو الحي القيوم
١٢٢	٨	ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا
١٣٠-٩٩	١٩	ان الدين عند الله الاسلام
٢٩٠	٢١	فبشرهم بعذاب اليم

السورة والآية	رقم الآية	رقم الصفحة
ويحذركم الله نفسه ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين	٢٨	١٥٥
والله لا يحب الظالمين	٣٣	١٠٩
ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ، ولكن كان حنيفا مسلمًا ، وما كان من المشركين	٥٧	٢٦٣
واذ أخذ الله ميثق النبيين لما تيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه	٦٧	٨٤
ومن يبتغ غير الاسلام دينًا فلن يقبل منه كنتم خير امة اخرجت للناس . . .	٨١	٤١
والكظمين الغيظ والعافين عن الناس	٨٥	١٣٢-١٣٠-٩٩
فسيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين	١١٠	٤٢
وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل	١٣٤	٢٦٠-٢٥١
ومن يرد ثواب الدنيا نوءته منها ومن يرد ثواب الآخرة نوءته منها .	١٣٧	٢٠٦
يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لاخوانهم اذا ضربوا في الأرض ، أو كانوا غزى لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا	١٤٤	٣٨
وشاورهم في الأمر فانقلبوا بنعمة من الله وفضل ، لم يمسسهم سوء	١٤٥	١٧٦
واتبعوا رضوان الله ، والله ذو فضل عظيم	١٥٦	٢٣٣
انما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه	١٥٩	٢٢٩-٢٢٥
فلا تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنين	١٧٤	١٥٣
	١٧٥	١٥٣-١٥٢

رقم الصفحة	رقم الآية	السورة والآية
٤٣٦	١٧٨	ولا يحسبن الذين كفروا انما نملى لهم خيرا لأنفسهم انما نملى لهم ليزدادوا اثما لتبطلون في أموالكم وأنفسكم ولتسمعن من الذين اوتوا الكتب من قبلكم ومن الذين أشسركوا أذى كثيرا وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور
٤٦٣	١٨٦	
		النساء
١٤٢	٣	فلن خفتم ألا تعدلوا فواحدة والتي يأتين الفلحشة من نسائك فاستشهدوا عليهن أربعة منكم ، فان شهدوا فأمسكوهن في البيوت . . الآية .
٣٠١	١٥	وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال انى تبت الئن ولا الذين يموتون وهم كفار . . . الآية
١٩١	١٨	الرجال قولون على النساء
٤٧٩	٣٤	ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم
٢٤٣	٣٨	ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم
٤٠	٥٩	وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله ، وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك ، قل كل من عند الله
٤٤٩-٤٦	٦٩	
١١٢	٧٨	

السورة والآية	رقم الآية	رقم الصفحة
انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله	١٠٥	٢٩١
لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم ان تبدوا خيرا أو تخفوه أو تعفوا عن سوء ، فإن الله كان عفوا قديرا	١٤٨	٢٦٨
ان الذين يكفرون بالله ورسله ، ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسله ، ويقولون نوء من بيعض ونكفر ببيعض ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكفرون حقا .	١٤٩	٢٥٦
انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده	١٥٠	١٣٣
رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل	١٦٣	٣٠٦-٣٧
لكن الله يشهد بما أنزل اليك أنزله بعلمه	١٦٥	٣٤
	١٦٦	٢٨
المائدة		
وتعاونوا على البر والتقوى	٢	٢٤١
اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا	٣	٤٣
يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل	١٩	٢٧

رقم الصفحة	رقم الآية	السورة والآية
١٤٢	٤٢	وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط ، ان الله يحب المقسطين
١٠٦	٤٤	انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والأحبار
١٤٧	٤٤	ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكفرون
١٦٢-١٤٧	٤٥	ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون
		وقفينا على آثارهم بعيسى ابن مريم مصداقاً لما بين يديه من التوراة وآتيناه الانجيل فيه هدى ونور
١٢٧-١٠٧	٤٦	ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون
	٤٧	وأنزلنا اليك الكتاب بالحق مصداقاً لما بين يديه من الكتب
١٢٥-٥١	٤٨	
		المائدة
	٤٨	لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا
٢٨٩-٣٩	٦٧	"يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك
١١٩	٨٨	وكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً
		يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون
١٢١	٩٠	فاتقوا الله يا أولى الألباب لعلكم تفلحون
٢٩٨	١٠٠	يا أيها الذين آمنوا لا تسئلوا عن أشياء ان تبدلكم تسوءكم
١٢٢	١٠١	

رقم الصفحة	رقم الآية	السورة والآية
٣٩ ٣٨	١١٠ ١١٢	يُعِيسَى ابْن مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِيَ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ يُعِيسَى ابْن مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ
		الانعام
٢٠٦	١١	قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ، ثُمَّ انظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ
٣٥٩	٤٦	قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ
٣٩٩	٥٢	يُرِيدُونَ وَجْهَهُ
٣٩٩	٦٢	ثُمَّ رَدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ
٨٤	٧١	قُلْ إِنْ هَدَىٰ اللَّهُ فَمَا لِي بِالْهَدَىٰ وَأَنَا لَنِسْلِمُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ
١٠٩	٨٣	وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ ، نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ
	٩٠	قُلْ لَا اسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ
٢٤٠	١١٦	وَأَنْ تَطْعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يَضْلُوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
٤١٧	١٢٠	إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ
١٤٢	١٥٢	إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْأَثْمَ سَيَجْزُونَ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ
٤٨٧	١٥٣	وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ
٤٣١-١٩١	١٥٨	وَأَنْ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ
٣٩٨	١٦٠	يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيظْنُهَا
٨٤	١٦٢	مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مَثَلٍ هَا
	١٦٢	قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنَسْكَي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ
		رَبِّ الْعَالَمِينَ

السورة والآية	رقم الآية	رقم الصفحة
وهو الذى جعلكم خلائف الأرض ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليبلوكم فى ما آتاكم	١٦٥	٢١٢
الأعراف		
الْمص ، كتاب أنزل اليك ، فلا يكن فى صدرك حرج منه لتنذره ، وذكرى للمؤمنين	٢	
قال ما منعك الا تسجد اذ أمرتك	١٢	١١٨
وبآدم اسكن أنت وزوجك الجنة	١٩	٣٩
قل أمر ربي بالقسط	٢٩	١٤٥
ادعوا ربكم تضرعا وخفية ، انه لا يحب المعتدين	٥٥	٨٤
وادعوه خوفا وطمعا	٥٦	
انا لنراك فى ضلل مبين ، قال يقوم ليس بـ		
ضلالة ولكنى رسول من رب العالمين	٦١، ٦٠	٣٩
ي موسى اجعل لنا الها كما لهم ءالهة	١٣٨	٣٨
قال ي موسى انى اصطفتك على الناس برسالتى		
ويكلامى	١٤٤	٣٩
ورحمتى وسعت كل شىء ، فساكتبها للذين		
يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآيتنا يؤمنون	١٥٦	١٥٨-١٣١
قل يا ايها الناس انى رسول الله اليكم جميعا	١٥٨	٣٤٠-٢٢
وأملى لهم ان كيدى متين	١٨٣	
أو لم ينظروا فى ملكوت السموات والأرض وما خلق الله		
من شىء	١٨٥	٢١٧

السورة والآية	رقم الآية	رقم الصفحة
خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلکم ترحمون	١٩٩ ٢٠٤	٢٥٢ ١١٩
الانفال		
ومما رزقناهم ينفقون يجد لوتك في الحق بعد ما تبين واعلموا أننا نمنم من شيء فان لله خمسة . . الآية ما كان لنبي أن يكون له اسرى حتى يشن في الأرض ترهيدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق	٣ ٦ ٤١ ٦٨-٦٧ ٧٢	٧٤ ١٨١ ٢٤٠ ٤٥٦
التوبة		
فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ويشرف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم قتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر . . الآية	٥ ١٥، ١٤ ٢٩	٣٣٨ ٢٦٦

رقم الصفحة	رقم الآية	السورة والآية
٤٠	٤٣	عفا الله عنك لم اذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكذابين
	٦٢	والله ورسوله احق ان يرضوه ان كانوا مؤمنين استغفر لهم اولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم
	٨٠	وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله ان يتوب عليهم
	١٠٢	ان الله غفور رحيم
٢٩٩-١١٥	١٠٣	خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا
٢٩٣ ١٨٧	١١٣ ١١٧	للمشركين ولو كانوا اولى قربي لقد تاب الله على النبي والمهاجرين
		يونس
١٧٩	٥	هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ورضوا بالحياة الدنيا واطمانوا بها والذين هم
١٧٠	٧	عن ايتنا غافلون ، اولئك مأوهم النار ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بأيمنهم تجري من تحتهم الانهار في جنات النعيم
٢٩٤	٩	وما يتبع أكثرهم الا ظنا ان الظن لا يغنى من الحق شيئا
١٨١	٣٦	

السورة والآية	رقم الآية	رقم الصفحة
وان كذبوك فقل لي عملى ولكم عملكم انتم بريئون مما أعمل وانا بربى مما تعملون	٤١	٣٨٤
قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا	٥٨	٤٧٤ - ١٩٧
قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا قل ءالله أذن لكم أم على الله تفترون	٥٩	٧٤
آلا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون	٦٢	٣٥١
قال ءآمنت أنه لا اله الا الذى ءآمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين	٩٠-٩١	١٩١
قل انظروا ماذا في السموات والأرض	١٠١	٢١٧-٢٠٤
هـ		
وما من دابة في الأرض الا على الله رزقها وهو الذى خلق السموات والارض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم ايكم احسن عملا	٦	٩٢-٧٦
ولئن أذقنا الانسن منا رحمة ثم نزعناها منه انه ليؤس كفور الى قوله تعالى الا الذين صبروا وعملوا الصلحت اولئك لهم مغفرة وأجر كبير	٧	٢٠٨
من كان يريد الحيلة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون	٩-١١	٤٧٣-٤٧٢
والى عاد اخاهم هودا قال يلقوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره	١٥-١٦	١٦٧-١٦٨-٧٢
	٥٠	١٠٩

رقم الصفحة	رقم الآية	السورة والآية
٣٨	٥٣	قالوا يهود ما جئتنا ببينة
		ان تقول الا اعترك بعض آلهتنا بسوء ، قال
	٥٤	انى اشهد الله واشهدوا انى برى مما تشركون
١٠٩	٦١	والى ثمود أخاهم صالحا
٢٨١	٨٨	وما توفيقى الا بالله عليه توكلت واليه انيب
٢٦٤	١١٣	ولا تركنوا الى الذين ظلموا افتمسكم النار
٢٦٩	١١٤	ان الحسنات يذهبن السيئات
<hr/>		
		يوسف
٤٨٤	٣	نحن نقص عليك أحسن القصص بما أوحينا اليك
		هذا القرآن وان كنت من قبله لمن الغفلين
٣٥٤	٤٠	ان الحكم الا لله أمرا لا تعبدوا الا اياه
	٤٢	اذكرني عند ربك
		أنت ولي في الدنيا والآخرة ، توفي مسلما
١٣٠	١٠١	والحقنى بالصالحين
<hr/>		
		الرعد
١٠٤	١١	له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر
		الله
٤٢٥	١٤	وما دعاء الكافرين الا في ضلال
	٢٠-١٩	انما يتذكروا ولوا الا ليلب الذين يوفون بعهده الله
٢٦١	٢٢	والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم . .

السورة والآية	رقم الآية	رقم الصفحة
الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر وفرحوا بالحيوة الدنيا قل هو ربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب	٢٦ ٣٠	٣٦٧ ٨٩
ابراهيم فاجعل اقنعة من الناس تهوى اليهم ان ربي لسميع الدعاء	٣٧ ٣٩	٣٧٩ ٣٦٢
الحجر انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون أدخلوها سلا ^{آمنين}	٩ ٤٦	١٨ ١٠٧-٥٥-٥٤ ١٢٠
النحل اتى أمر الله فلا تستعجلوه خلق السموات والأرض بالحق ، تعالى عما يشركون ويخلق ما لا تعلمون ولنعم دار المتقين أدخلوا الجنة بما كنتم تعملون فهل على الرسل الا البلاغ المبين ولقد بعثنا في كل أمة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطغوت ، فمنهم من هدى الله ومنهم	١ ٣ ٨ ٣٠ ٣٢ ٣٥	٣٩٣ ١٨٠ ٤٢٩ ١٦٥ ٤٠٠ ٢٩١

السورة والآية	رقم الآية	رقم الصفحة
من حقت عليها الضلالة	٣٦	٨٦
فسيروا في الأرض فانظروا كيف كان عقبة المكذابين	٣٦	
فاستلوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون	٤٣	٢٤٢
ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها		
من دابة ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى	٦١	٤٣٦
فلا تضربوا لله الامثال	٧٤	٦٨
ألم يروا الى الطير مسخرت في جو السماء		
ما يمسكنها الا الله ان في ذلك لآيت لقوم		
يؤمنون	٧٩	٢١٩
ان الله يأمر بالعدل والاحسن وايتارى ذى القربى		
وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم		
لعلكم تذكرون	٩٠	١١٨-١٢٠-١٤٥
ولكن يضل من يشاء ويهذى من يشاء	٩٣	٢٩٣
من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن		
فلنجزيه حيو طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن		
ما كانوا يعملون	٩٧	١٦٤-٤٧٩
"واتينه في الدنيا حسنة وانه في الآخرة		
لمن الصالحين	١٢٢	١٦٥
وان عاقبتهم فعاقبوه بمثل ما عوقبتم به ولئن		
صبرتم لهو خير للصبرين	١٢٦	٢٥٩-٢٧٤

السورة والآية	رقم الآية	رقم الصفحة
الاسراء		
سبحان الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا	١	٤٦
من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد	١٥	٢٩٤-٣٥-٣٦
ولا تقف ما ليس لك به علم	١٨	٤٠٢-١٧٦-١٧٢
وأتينا داود زبورا	٣٦	١٨١
ويرجون رحمته ويخافون عذابه	٥٥	١٠٧
واذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون	٥٧	١٥٦
الا اياه ^{زهق}	٦٧	٢٨٥
وقل جاء الحق والبطل ان البطل كان زهوقا	٨١	١٨٢
قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ، ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا	٨٨	٥٣
ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكما وصا ما أولهم جهنم	٩٧	
قال لقد علمت ما أنزل هؤلاء الا رب السموات والأرض بصائر وانى لا ظنك يفرعون مشورا	١٠٢	٨٣
مريم		
كهيعص	١	١٨
وان الله ربي وربكم فاعبدوه	٣٦	٨٩

رقم الصفحة	رقم الآية	السورة والآية
٣٢٨	٤٤ ٨٨	يَأْتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا
٢٩٨	٤٤	طه فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّئِنَّا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى
٢٩٣	٥٠	قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى
٣٠	١٢٢-١٢١	وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ، ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى .
١٠٤	٢٠-١٩	الأنبياء وَلَهُ مِنْ فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ، يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ
١٢٩	٢٥	وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ
١٥٠	٣٥	وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ
١٠٩	٤٩	وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ مَشْفُقُونَ
١٥٦	٨٥	وَأَسْمِعِیلَ وَادْرِیْسَ وَذَا الْكُفْلِ كُلٌّ مِنَ الصُّبْرِیْنَ
	٩٠	وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا
٢٤٦	٤٠	الحج وَلَوْلَا دَفَعَاللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفُتِ صُلُوعٌ وَبِیْعٌ وَصُلُوعٌ وَسُجُودٌ يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ كَثِيرًا

السورة والآية	رقم الآية	رقم الصفحة
ذلك ومن عاقب بمثل ما عوقب به ثم بغى عليه لينصرته الله ، ان الله لعفو غفور ذلك بأن الله يولج الليل في النهار ، ويولج النهار في الليل ، وأن الله سميع بصير	٦٠ ٦١	٢٦٦ + ٢٦٦ ٢١٩
المؤمنون ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فقال يقوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ، أفلا تتقون . ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون ، والذين هم بآيت ربهم يوءمنون ، والذين أكبرهم لا يشركون ادفع بالتي هي أحسن السيئة نحن أعلم بما يصفون ، وقل رب اعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون	٢٣ ٥٩-٥٨ ٩٨	١٢٩ ١٦٠ ٢٥٧
أفحسبتم انما خلقنكم عبثا وأنكم اليينا لا ترجعون	١١٥	٣٠٤-٣٠٢
النور الزانية والزاني فأجلدوا كل واحد منهم مائة جلدة وليعفوا وليصفحوا ألا تحبون ان يغفر الله لكم والله غفور رحيم وتوبوا الى الله جميعا أيه المؤمنون لعلكم تفلحون	٢ ٢٢ ٣١	٣٠١ ٤٥٦ ١٩٢-٠٩٩

رقم الصفحة	رقم الآية	السورة والآية
١٦٩	٣٧	رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون
١٥١	٥٢	لا تجعلوا دعا الرسول بينكم كدعا بعضكم بعضا فليحذر الذين يخالفون عن أمره ان تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب أليم
١١٨ - ٣٨	٦٣	
الفرقان		
٢٩٠	٥٦	وما أرسلناك الا مبشرا ونذيرا الا من تاب وآمن وعمل صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات
٢٨٦	٧٠	
الشعراء		
١١٨	١٤٣-١٤٤	انى لكم رسول أمين ، فاتقوا الله وأطيعون
٣٤١	٢١٤	" وانذر عشيرتك الأقربين
٢٢١ - ٢٠٦ ١٧٨	٦٩ ٧٩	النمل قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين انك على الحق المبين
القصص		
٢٩٨	٨	فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا

السورة والآية	رقم الآية	رقم الصفحة
فوكزه موسى فقضى عليه ، قال هذا من عمل الشيطان انه عدو مضل مبين ، قال رب انسى ظلمت نفسي فاغفر لي ، فغفر له فخرج خائفا يترقب انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء وما اوتيتم من شيء فمتع الحياة الدنيا وزينتها وما عند الله خير وابقى ، أفلا تعقلون ، الى قوله هو يوم القيمة من المحضرين ان الله لا يحب الفرحين ولا تنس نصيبك من الدنيا ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر ان الذى فرض عليك القرآن لرادك الى معاد	١٥-١٦ ٢١ ٥٦ ٦٠-٦١ ٧٦ ٧٧ ٨٢ ٨٥	٤٠ ١٥٣ ٤٩٢ ٤٤٤-٤٤٥ ٤٧٣ ١٧٣ ٣٦٧ ١١٨
العنكبوت "آلم ، أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ، ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكذابين وما أنتم بمعجزين في الأرض ولا في السماء ، وما لكم من دون الله من ولى ولا نصير ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له	١-٢-٣ ٢٢ ٤٥ ٦٢	٢٠٨-٢١٠ ٢٩٩ ٣٦٧

رقم الصفحة	رقم الآية	السورة والآية
٨٣	٦٣	ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا به الأرض من بعد موتها ليقولن الله
٣٥٨-٣٣١	٢١	الروم ومن آيته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة إن في ذلك
٣٦٢	٢٧	لآيت لقوم يتفكرون وله المثل الأعلى في السموات والأرض منيبين إليه واتقوه وأقيموا الصلوة ولا تكونوا
٢٨٤	٣١	من المشركين وإذا مس الناس ضر دعوا ربهم منيبين إليه ثم إذا أذاقهم منه رحمة إذا فريق منهم
٢٨٥	٣٣	بربهم يشركون فأقم وجهك للدين القيم من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله يومئذ يصدعون
٤٦٩	٤٤-٤٣	
٢١٨	١٠	لقمان خلق السموات بغير عمد ترونها
٢٢١	١١	هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه
٢٦٣	١٣	إن الشرك لظلم عظيم
٤٦٣	١٧	يبنى أقم الصلوة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور

السورة والآية	رقم الآية	رقم الصفحة
السجدة	٢-١ ١٦	١٥٦
آلم ، تنزيل الكتب ، لا ريب فيه من رب العالمين يبدعون ربهم خوفاً وطمعاً		
الأحزاب		
واذا أخذنا من النبيين ميثقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى الآية	٧	٣٧٠
لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة . . الآية ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات ، الايه	٢١	٣٧
وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمر أن يكون لهم الخيرة من أمرهم . . الآية	٣٥	١٠٠
ما كان محمد أباً احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين	٣٦	١١٨
تحيتهم يوم يلقونه سلام وأعد لهم أجراً كريماً	٤٠	٤٢
يأيها النبي انا ارسلتك شهيداً ومبشراً ونذيراً ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله	٤٤	٢٨٣
في الدنيا والآخرة الآية	٤٥	٣٩
	٥٧	٤٠
سبأ		
وما أرسلناك الا كافة للناس بشيراً ونذيراً ، ولكن اكثر الناس لا يعلمون	٢٨	٣٤١ - ٢٢
قل ما سألتكم من أجر فهو لكم ان اجري الا على الله	٤٧	٤٠٢

رقم الصفحة	رقم الآية	السورة والآية
		فاطر
٣٦٤	٢	ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها
٨٨	٣	هل من خلق غير الله ؟
		يا أيها الناس انتم الفقراء الى الله ، وهو
٣٠١	١٥	الغني الحميد
		انما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب وأقاموا
٢٩٠	١٨	الصلوة
١٥٢	٢٨	انما يخشى الله من عباده العلماء
٢٦٣	٣٢	فمنهم ظالم لنفسه
		ان الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ولئن زالتا
		ان امسكهما من أحد من بعده انه كان حليما
٢١٨	٤١	غفورا
		وما كان الله ليعجزه من شيء في السموات ولا في
٢١٧	٤٤	الأرض
		يس
٢٩١	١٧	وما علينا الا البلاغ المبين
		ألم أعهد اليكم يابني آدم ان لا تعبدوا
٣٣٧	٦٠	الشیطن انه لكم عدو مبين
٣٩	٦٩	وما علمنه الشعر وما ينبغي له
٢١٧	٨٢	انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون

رقم الصفحة	رقم الآية	السورة والآية
		الصفحات
٢٩٤	٢٣	فاهدوهم الى صراط الجحيم
٢٨١	٨٤	اذ جاء ربه بقلب سليم
٢٨٦	٩٦	والله خلقكم وما تعلمون
		ص
٥٢	٢٩	كتب أنزلناه اليك مبارك ليدبروا آياته
٤١٠	٨٦	قل ما أسئلكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين
		الزمر
٣٣٧	٣	ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى
		واذا مس الانسن ضر دعا ربه منيبا اليه
		ثم اذا خوله نعمة منه نسي ما كان يدعوا اليه
٢٨٥	٨	من قبل
١٦٦	١٤	قل الله اعبد مخلصا له دينى
		والذين اجتنبوا الطغوت ان يعبدوها وأنابوا
٢٨٢	١٧	الى الله لهم البشرى
٢٦٤	٢٤	وقيل للظلمين ذوقوا ما كنتم تكسبون
		ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن
٨٣	٣٨	الله
		قل لعبادى الذين أسرفوا على أنفسهم
١٥٨	٥٣	لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا

السورة والآية	رقم الآية	رقم الصفحة
وَأَنبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلَمُوا لَهُ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ	٥٤	٢٨٠
غافر		
وَجَدُوا بِالْبَاطِلِ لِيَدْحُضُوا بِهِ الْحَقَّ وَيَسْتَغْفِرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا	٥	١٨١
هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ ءَايَاتِهِ وَيُنْزِلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مِنْ يُنِيبٍ	٧	٣٣٣
وَمَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِّن ذَكَرٍ أَوْ أَنشَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَرَحٍ حَسَابٍ	١٣	٣٠٣-٢٨١
فصلت		
وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ	٣٤	٢٦٠-٢٥٧-١٦
اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ	٤٠	١١٩
وَمِنْ أَسَاءَ فَعَلِيَهَا	٤٦	٤٦٠
لَا يَسْمُ الْإِنسَانُ مِنْ دَعَاءِ الْخَيْرِ	٤٩	١٧
الزخرف		
حَمْ ، وَالْكَتَبِ الْمُبِينِ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنثًا	٢-١	١٨

رقم الصفحة	رقم الآية	السورة والآية
١٠٤	١٩	أشهدوا خلقهم ، ستكتب شهدتهم ويسئلون واذ قال ابراهيم لآبيه وقومه اننى براء مما تعبدون ، الا الذى فطرني ، فانه سيهدين
١٢٩	٢٧-٢٦	نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فأنسى يوءفكون
٩٢-٧٧	٣٢	
٨٣	٨٧	
		الجاثية
٨٤	٣٦	فله الحمد رب السموات ورب الأرض رب العالمين
		الاحقاف
	٢- ١	حم ، تنزيل الكتب من الله العزيز الحكيم وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما الا بالحق وأجل مسمى
١٨٧	٣	
		الفتح
٤٠	٢	ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجهلية
	٢٦	محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم
٢٤٩-١٠٩-٣٨	٢٩	

السورة والآية	رقم الآية	رقم الصفحة
الحجرات		
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهْلَةٍ فَتُصْحَبُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ	٦	٢٥١
وَأَن طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا ، فَإِن بَغْتِ أَحَدَاهُمَا عَلَى الْآخَرَىٰ فَاقْتُلُوا الَّتِي تَبْغَىٰ حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أُمُورِ اللَّهِ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَكُمْ مِّن ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِن أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَامُ	٩	٤٥٥-١٤٢
	١٣	٦٦
ق		
أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بُنِيَهَا وَزَيَّنَّهَا وَمَالَهَا مِّن مَّخْرُوجٍ ، وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِّن كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ تَبْصُرَةً وَذِكْرَىٰ لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ	٨-٧-٦	٢٨١
" وَأَزَلَّكَ الْجَنَّةَ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ، هَذَا مَا تَوْعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيفٍ مِّنْ خَشْيَةِ الرَّحْمَنِ بِالْغَيْبِ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُّنِيبٍ	٣١-٣٢-٣٣	٣٠٣-٢٨١
الذاريات		
وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ	٢٢	٩٢-٧٣
وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ	٥٦	١٧٣-٨٦

رقم الآية	رقم الصفحة	السورة والآية
١٦	١٢٢	الطور اصلوها فاصبروا أولا تصبروا سواء عليكم قالوا انا كنا قبل في اهلنا مشفقين
٢٦	٣٩٤-١٥١	
٣ - ٤	٢٨٨-٦٩-٢٥	النجم وما ينطق عن الهوى ، ان هو الا وحي يوحى
٤٦	٤٠٥	القمر بل الساعة موعدهم
٧-٨-٩	٣٩٠	الرحمن والسما رفعها ، ووضع الميزان ، الاتطغوا في الميزان ، وأقيموا الوزن بالقسط . ولا تخسروا الميزان
٢٢	٤٢٩	يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان
٢٥	١٤٤	الحديد لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتب والميزان ، ليقوم الناس بالقسط
		الحشر ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فلوله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين ، وابن

السورة والآية	رقم الآية	رقم الصفحة
السبيل كي لا يكون دولة بين الأغنياء منكم وما تكلم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا	٧	٤٠-١٦٥-٢٩٩-٤١٤
الصف واذ قال عيسى ابن مريم يبنى اسرائيل انى رسول الله اليكم مصداقا لما بين يدي من التوراه ومبشرا برسول ياتي من بعدى اسمه أحمد .	٦	٢٦-٢٥
الجمعة فاذا قضيت الصلوة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله	١٠	٧٧
المنافقون ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين وانفقوا مما رزقكم	٨ ١٠	٤٥٤ ٧٤
التحريم يا أيها الذين كفروا لاتعتذروا اليوم انما تجزون ما كنتم تعملون يا أيها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا	٧ ٨	١٢٢ ١٨٧
الملك الذى خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم احسن عملا	٢	٢٠٨-١٧١

السورة والآية	رقم الآية	رقم الصفحة
فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه واليه النشور	١٥	٧٧
القلم		
ما أنت بنعمة ربك بمجنون	٢	٣٩
وانك لعلى خلق عظيم	٤	٢٦
نوح		
فقلت استغفروا ربكم انه كان غفارا ، يرسل السماء عليكم مدرارا	١١-١٠	٣٦٤
مالكم لا ترجون لله وقارا	١٣	١٥٧-١٥٦
الجن		
قل أوحى الى أنه استمع نفر من الجن فقالوا		
انا سمعنا قرأنا عجبا ، يهدى الى الرشـد		
فأما به ولن نشرك بربنا أحدا	٢-١	٤٩
الإنسان		
عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجيـرا	٦	٧٥
النبأ		
عما يتساءلون عن النبأ العظيم	١	٢١
يوم يقوم الروح والملائكة صفا		
لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وقال صوابا	٣٨	٤٦٧

السورة والآية	رقم الآية	رقم الصفحة
الانفطار يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والأمر يومئذ لله	١٩	٤٨٨
الاعلى ان هذا لفي الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى	١٨-١٩	١٠٧
البلد وهديناه النجدين	١٠	٢٩٣
العلق كلا ان الانسن ليطغى ان رآه استغنى سندع الزبانية	٦-٧ ١٨	٣٦٥ ٤٢٠
البينة وما تفرق الذين اوتوا الكتب الا من بعد ما جاءتهم البينة	٤	٣٧٦
الزلزلة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره .	٧-٨	١٤٠

السورة والآية	رقم الآية	رقم الصفحة
الاخلاص قل هو الله احد الله الصمد	١ - ٢	٧٢

فهرس الأمارت السبوية والقدسية والآثار

فهرس الأحاديث النبوية

رتبت هذه الأحاديث حسب الحروف الهجائية ، مع عدم اعتبار (أل) التي للتعريف ، واكتفيت بذكر أول الحديث .

رقم الصفحة	الحديث
	حرف الألف
٢٥٨	- ادعوا الحدود عن المسلمين ما استطعتم
٣٢٨	- أطت السماء وحق لها أن تظط
	- أتدرون ما هذان الكتابان ؟ فقلنا : لا ، إلا أن
٣٤٤	تخبرنا يا رسول الله .
	- إلا أن تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة .
٤٢٢	- لا تق الله حيثما كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها .
٢١٤	- الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل .
	- إن الصالحين يشدد عليهم ، وأنه لا يصيب مؤمنا
٤٣٥	نكبة من شوكة فما فوق ذلك
	- إن لي أسما ، أنا محمد ، وأنا أحمد ، وأنا
٢٦	الماحي . .
	- أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ، ولا فخر ، ويدي
٣٨	لواء الحمد . .
	- لمن مثلي ومثل الأنبياء من قبلي ، كمثل رجل بنى
٤٢	بيتا . .
	- ألا إنها ستكون فتنة ، فقلت ما المخرج منها
٤٩	يا رسول الله ، قال : كتاب الله . .
	- أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ، وأول من ينشق
٤٣	عنه القبر . .
٧١	- إنكم سترون ربكم ، كما ترون هذا القمر . .
٧٨	- إن الرجل ليحرم الرزق بالذنوب يصيبه . .
٣٦	- أنا محمد ، فيقول : بكأمرن أن لا افتح لأحد قبلك

الحدیث	رقم الصفحة
- أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر ..	٨٧
- الاسلام أن تشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله ..	
- الاسلام علانية ، والايمان مافى القلب ..	١٠١
- الايمان بضع وسبعون أو بضع وستون شعبة .	١٠٢
- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج على أبى بن كعب ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم	
يا أبى - وهو يصلى ...	١١٧
- ألا كلکم راع ، وكلکم مسئول عن رعيته ..	١٤٢
- فإذا كان يوم القيامة دفع الله لولى كل مسلم يهوديا ،	١٥٨
أو نصرانيا ..	
- أنا عند ظن عبدى بي ..	١٦٢
- زهد في الدنيا يحبك الله ..	١٦٧
- لأن الله لا يظلم مؤمنا حسنة ، يعطى بها ففى	
الدنيا ويجزى بها فى الآخرة ..	١٧٢
- لأن المسلم إذا كان يخالط الناس ويصبر على	
أذاهم ..	١٧٤
- الاسلام يهدم ما قبله ..	١٩٠
- أنتم أعلم بأمر دنياكم	٢٣٢
- وإن الله يقبل توبة العبد ما لم يغفر ..	١٩١
- وإن الله إذا أحب قوما ابتلاهم ، فمن رضى فله	٢٠٩
الرضا ومن سخط فله السخط .	
- أنا خاتم النبيين	٤٤

رقم الصفحة	الحديث
١٩٤	- إذا أراد الله بعبده الخير ، عجل له العقوبة في الدنيا . .
٢١٠	- لمن أعظم الجزاء مع عظم البلاء . .
٢١٤	- إنه ليس لنبي إذا لبس لأمته أن يضعها .
٢٣٤	- أتشفع في حد من حدود الله ؟ والذي نفس بيده لو سرقت فاطمة . .
٢٤٨	- أتعجبون من غيره سعد ، فوالله لأنا أغير منه .
٢٥٣	- وإن الغضب من الشيطان . .
٢٥٤	- وإذا غضب أحدكم فليسكت . .
٢٧٢	- إن أمروء غيرك فلا تعيره بما فيه . .
	- أتدرون ما المفلس ؟ قالوا المفلس فينا من لا درهم له . .
٢٦٥	
٢٦٧	- أدا الأمانة لمن أئتمك ، ولا تخن من خانك . .
٢٩٨	- إنما جعل الاستئذان من أجل البصر . .
	- أول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم .
٣١٠	- أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفخذه على فخذي . .
٣١٤	
	- إن الحارث بن هشام رضى الله عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا رسول الله ؟
٣١٥	كيف يأتيك الوحي . . ؟
٤٧	- أنا سيد القوم يوم القيامة ، هل تدرون ؟

رقم الصفحة	الحديث
٤١	- أمتيهكون فيها يا ابن الخطاب ؟ والذى نفس بيده ، لقد جئتم بها بيضاء نقية ...
٢٥٣	- إني لأعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجده
٤٤٨	- ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ..
٤٣٢	- إذا كثرت ذنوب العبد ، ولم يكن له ما يكفرها
٣٩٢	- من العمل ابتلاه الله ..
٢٣٣	- أين السائل عن قيام الساعة ؟
١٤٦	- أمرت أن أقاتل الناس ، حتى يقولوا لا إله إلا الله ..
٢٦٤	- استقم يا سواد ..
٣٥٦	- لم تق دعوة المظلوم ..
٨٩	- اختلاف أمتي رحمة ..
١٩٤	- أعوذ بالله من عذاب القبر
٢٧٣	- إن المؤمن يرى ذنوبه ، كأنه قاعد تحت الجبل ..
٦٧	- إن وجدتكم فلانا وفلانا (رجلين من قریش) فاحرقوهما ..
١٢٣	- إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم
١٨٧	- أنتم الذين قلتم كذا وكذا ؟
١٥٨	- إن الله عز وجل يبسط يده بالليل
١٠١	- الله أرحم بعباده من هذه بولدها ..
	- اللهم لك ركعت وبك آمنت ولك أسلمت ..

الحدیث	رقم الصفحة
- اللهم لك سجدت وبك آمنت ولك أسلمت ..	١٠١
حرف الباء	
- بشر هذه الأمة بالسنة والرفعة ..	٤٠٠
- البكر تستأمر ..	٢٣٠
- بلغوا عني ولو آية ..	٢٩٠
- بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم بين أظهرنا في المسجد إذ أغفى اغفائة ، ثم رفع رأسه مبتسما ..	٣١١
حرف التاء	
- تفكروا في خلق الله ، ولا تتفكروا في الله فلنكنم	
- لن تقدروا قدره ..	٧٠
- تجيء الأعمال يوم القيامة ، فتجيء الصلاة ، فتقول : يا رب أنا الصلاة فيقول إنك على خير ..	١٣٢
- التائب من الذنب كمن لا ذنب له ..	١٩٨
حرف الجيم	
- جعل رزقي تحت ظل رمحي ، وجعل الذلة والصغار	٨٠

الحدث	رقم الصفحة
على من خالف أمرى ..	٨٠
- حرف الحاء	
- حتى يلقاها ربها .	٨٢
- حرف الخاء	
- خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : إن الله خير عبدا بين الدنيا وبين ما عنده فاختار العبد ما عند الله ..	٤٦
- الخلق كلهم عيال الله ، فأحب الخلق إلى الله أنفعهم لعياله ..	١٧٣
- حرف الدال	
- الدنيا ملعونة ، ملعون ما فيها ، إلا ذكر الله وما ولاة ..	١٧٠
- الدين النصيحة ، قلنا لمن يارسول الله ؟ قال لله ولكتابه ..	٢٤٢ - ٤٥٢
- حرف السين	
- سددوا وقاربوا وبشروا فلن لا يدخل أحد الجنة بعمله .	

رقم الصفحة	الحديث
٤٤٨	- سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الكبائر فقال : الاشراك بالله . .
١٦٠	- سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية " والذين يؤءتون ما أتوا وقلوبهم وجلة . . .
٣٤٩	حرف الشين - شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي .
١٤٥	حرف الظاء - الظلم ظلمات يوم القيامة
٤١٢	حرف العين - علي وفاطمة وابناهما
٤٧٣	- عجباً لأمر المؤمن إن أمره كله خير .
٢٣	- عطش الناس يوم الحديبية ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه ركة ، فتوضأ منها
١٥٩	حرف الفاء - فليظن بي ما يشاء
١٧١	- فمن أخذه بطيب نفس بورك فيه . . .

رقم الصفحة	الحديث
	حرف القاف
١٤٨	- القضاة ثلاثة ، واحد في الجنة واثنان في النار . .
	- قام النبي صلى الله عليه وسلم فدعا الناس ، فقال :
٣١٠	هلموا إلي
	حرف الكاف
	- كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الجمعة في
٣١٩	صلاة الفجر ، آلم تنزيل (السجدة) .
	- كل نبي يبعث إلى قومه خاصة ، وبعثت إلى الناس
٣٤١-٢٢	كافة . . .
٣٥٥	- كيف أقضي ؟ فقال أقضي بما في كتاب الله . .
	- كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في دعوة ، فرفع
	إليه الذراع
	- كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاءه عمرو
٧٤	بن أبي قرة . . .
١٦٥	- كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة عشر أمثالها . . .
	- كنت أمشي مع النبي صلى الله عليه وسلم وعليه برد
٢٥٨	بجراني غليظ الحاشية

رقم الصفحة	الحديث
	حرف اللام
٣٦٥	- لو كان لابن آدم واديان من المال لا بتغى ثالثا .
٧٧	- لو أنكم تولكتم على الله حق توكله ، لرزقكم كما يرزق الطير .
١٧١	- ليس لابن آدم حق في سوى هذه الخصال بيـــــ يسكنه وثوب يوارى عورته .
٢٤٥	- ليس الشديد بالصرعة ، وإنما الشديد الذى يملك نفسه عند الغضب .
٤٢٣	- لله أشد فرحا بتوبة عبده المؤمن .
	- لما حضرت أبا طالب الوفاة ، جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم .
٣١١	- لم يبق من النبوة إلا المبشرات . .
٣١٣	- لقد رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد .
٣١٣	- ليتنى أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ينزل عليه الوحي .
٢٠٧	- ليس الخبر كالمعاينة

الحدیث	رقم الصفحة
حرف الميم	
- مائة الف وأربعة وعشرون ألفا	١٠٨
- من قرأ حرفا من كتاب الله فله به حسنة ...	٣٢٠
مطل الغنى ظلم	٢٦٣
- ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا هم ...	٤٣٢
- من ابتلى بشيء من هذه النبات ...	٤٧٨
- من سره أن يبسط في رزقه وأن ينسأله في أثره فليصل	
رحمه .	٧٩
- ما أكل أحد طعاما قط خيرا من أن يأكل من عمل	
يده . .	٨٠
- من أخذ أموال الناس يريد أداءها أدى الله عنه . .	٨١
- من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة ...	٨٦
- من كانت له مظلمة لأحد من عرضه ، أو شيء ،	
فليتحلل منه ...	٢٦٤-١٤٦
- ما نهيتكم عنه فاجتنبوه ، وما أمرتكم به ، فافعلوا	
منه ما استطعتم .	١٢٣
- من خاف أدلج ومن أدلج بلغ المنزل ، ألا إن سلعة	
الله غالية .	١٦٠
- من طلب العلم ليجاري به العلماء ، أو ليماري به	
السفهاء ...	١٦٩
- من تاب قبل أن تطلع الشمس من مغربها ، تاب	
الله عليه .	١٩١

الحدث	رقم الصفحة
- ما يزال البلاء بالمؤمنين والمؤمنات في نفسه وولده وماله ...	٢٠٩
- ما من مسلم يصيبه أذى شوكة ، فما فوقها إلا كفر الله بها سيئاته كما تحط الشجرة ورقها .	٢٠٩
- من بدل دينه فاقتلوه .	٢٣٣
- المستشار مؤتمن .	٢٣٧
- من أجل غيرة الله حرم الفواحش ، ما ظهر منها وما بطن ..	٢٤٨
- من رأى منكم منكرا فليغيره بيده ..	٢٤٨
- من أحس بشيء من ذلك فليصق خده على الأرض .	٢٥٣
- ما نقصت صدقة من مال ، وما زاد الله عبدا بعفو	٢٥٦
- ما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا قط بيده ولا امرأة ...	٢٧٣
- المستبان ما قالا ، فعلى البادئ ما لم يعتد المظلوم .	٢٦٩
- من حدثك أن النبي صلى الله عليه وسلم كتم شيئا من الوحي ...	٢٨٩
حرف النون	
- نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النهب والمثلة	٢٧٢
- نحن معاشر الأنبياء إخوة لعلات .	١٣٠
- نعم المال الصالح للمرء الصالح .	٣٦٦

رقم الصفحة	الحديث
	حرف الواو
١١٢	- واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك
١١٢	- وإن أصابك شيء فلا تقل لو أني فعلت كان كذا
٣٣٩	- والله إنك لخير أرض الله
	- وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازي رسول الله
٢٧٢	صلى الله عليه وسلم
٤٢٢	- والله إنني لأستغفر الله وأتوب إليه
٢٧٤	- والله لا مثلن بسبعين منهم مكانك
١١٢	- وقني شر ما قضيت
	حرف لام ألف
٣٤٨	- لا يدخل الجنة أحد بعمله ...
٤٣٥	- لا يرد القدر إلا الدعاء ، ولا يزيد في العمر إلا البر .
٤٥٠-٢٤٤	- لا تغضب ، قال : زدني ، قال : لا تغضب .
	- لا يوم من أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده
٤١	وولده والناس أجمعين .
	- لا تخبروني على موسى ، فإن الناس يصعقون يوم
٤٣	القيامة .
١٦٢	- لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن بالله الظن .
	- لا تنكح الأيم حتى تستأمر ، ولا تنكح البكر حتى
٢٣١	تستأذن .
١٧٢	- لا ينفعه ، إنه لم يقل يوما رب اغفر لي خطيئتي
٧٥	- يوم الدين لك ولاكرامة ولا نعمة عين

الحدث	رقم الصفحة
- لا يزنني الزاني وهو موءمن . .	٩٨
- لا إيمان لمن لا أمانة له . . .	٩٨
حرف الياء	
- يدخل الملك على النطفة بعد ما تستقر في الرحم بأربعين يوما .	٧٩
- يا عماه لو وضعوا الشمس في يميني ، والقمر في ساري على أن أترك هذا الامر	٣٠
- يوشك أن يكون خير مال المسلم غنم ، يتبع بها شعف الجبل .	١٧٤
- يا رسول الله أي الناس أشد بلاء؟ قال : الأنبياء	
- يا أيها الناس إن ربكم واحد - الحديث .	٦٧
- يا عم قل لا له إلا الله كلمة أشهد لك بها عند الله	٢٩٢
- يا أيها الناس توبوا إلى الله ، فإني أتوب إليه في اليوم مائة مرة .	١٨٨-١٩٥

فهرس الاحاديث القدسية	رقم الصفحة
-----------------------	------------

حرف الالف

- أذنب عبادى ذنبا فقل اللهم اغفر لي ذنبي ١٩٢
- وإن من عبادى المؤمنين من يسألنى الباب . . ٣٦٧
- وإن الله عز وجل يقول يوم القيامة يا ابن آدم مرضت فلم تعدنني . . . ١٧٧

حرف الواو

- وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى مما افترضت عليه . ٤٥١

حرف الياء

- يا ابن آدم تفرغ لعبادتي ، أملأ صدرك غنى . . . ٤٠١
- ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا : فيقول : من يدعوني فأستجيب له . ٧١
- يا عبادى إننى حرمت الظلم على نفسى ١٤٥-٢٦٢

فهرس الآثار

رتبت هذه الآثار حسب الحروف الهجائية ، مع عدم اعتبار
(أ ل) التي للتعريف

رقم الصفحة	الآثار
	حرف الألف
٢١٣	- ابتلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بضراء فصبرنا .
٢٤٥	- اتقوا الغضب ، فإنه يفسد الايمان ، كما يفسد الصبر العسل .
	- أخبرني عن تفسير (حم عسق) فأعرض عنه ثم كرر مقالته .
٢٩٩	- وإنني أعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع . .
٢٥٢	- ان رجلا استأذن على عمر بن الخطاب ، فأذن له .
٣١٨	- إن لكل كتاب صفوة ، وصفوة هذا الكتاب حروف التهجي .
٧٢	- ألا وان الشيطان قد يئس منكم أن تعبدوها أصناما .
٢٢٨	- ظاهرا ، ولكن يأتي الانسان فيقول : من ربك ؟ . .
١٧٠	- أيها الناس إني وليت عليكم وليس خيركم . .
	- اللهم انا لا نستطيع الا أن نفرح بما زينته لنا . .

الاشـر	رقم الصفحة
<p>حرف الباء</p> <p>- بلى يا أمير المؤمنين ، انه يضر يوينفع ، فيأتى يوم القيامة وله لسان وشفتان . .</p> <p>- الدنيا دار نجاة لمن نهم عنها ، ودار غنى لمن تزود عنها .</p>	٣٠٠
<p>حرف الراء</p> <p>- الرأى الفرد كالخييط السحيل .</p>	٢٢٨
<p>حرف السين</p> <p>- سئلت عائشة رضي الله عنها عن أخلاقه صلى الله عليه وسلم فقالت : كان خلقه القرآن . .</p>	٢٥٧ - ٢٧
<p>حرف الشين</p> <p>- الشكر نصف الايمان والصبر نصف الايمان .</p>	٤٤٠
<p>حرف الصاد</p> <p>- صعد عمر بن الخطاب رضي الله عنه المنبر ، فقال أيها الناس هل سمع منكم أحد رسول الله ، يفسر حم عسق . .</p>	٣٢٣

الامر	رقم الصفحة
حرف الطاء	
- طريق مظلم فلا تسلكه . . بحر عميق فلا تلجّه	١١٢
حرف العين	
- عجلت ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن بطن من قريش إلا كان له فيهم قرابة .	٤١١
حرف الفاء	
- فتعلمنا القرآن والعلم والعمل جميعا	٥٢
حرف الكاف	
- كلا والله ما يخزيك الله أبدا ، إنك لتصل الرحم . .	٢٧
- كذب من قال : ان الشريطفي الشر ، كما لا يطفئ النار النار ، وانما الخير يطفئ الشر كما يطفئ الماء النار .	٢٥٩
- كان يقال خيرا لعيش ما لا يطغيك ولا يهلك	٣٣٧
حرف اللام	
- لله في كل كتاب سر ، وسره في القرآن وأوائل السور . .	٣١٨
- لو وسع الله المال على عباده لطلبوا منزلة بعد منزلة ودابة بعد دابة .	٣٦٥

رقم الصفحة	الاثر
	حرف الميم
١٧٢	- من كان يريد أن يعلم منزلته عند الله فلينظر في عمله .
١٦٩	- من عمل صالحا التماس الدنيا صوما أو صلاة أو تهجدا بالليل .
١٦٩	- من عمل للدنيا لا يريد به الله ، وفاه الله ذلك العمل في الدنيا أجر ما عمل . .
٤٣١	- ما تعلم أحد القرآن ثم نسيه ، لا يذنب يحدسه ثم قرأ هذه الآية (وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم) .
	حرف لام الف
٣٨	- لا تقولوا يا محمد ، قولوا يا رسول الله .
٢٢٨	- لا تقطع أمرا حتى تشاور مرشدا .
٨٢	- لا يقتل العبد ربي ولكن ليقتل سيدي

فهرس المصّادر والمراجع

فهرس المصادر والمراجع

رتبتها حسب المادة العلمية وعلى الحروف الهجائية .

أولا : كتب التفاسير:

حرف الالف :

- ١- أحكام القرآن ، تأليف : أبي بكر أحمد بن علي الرازي
الخصاص ، ت : سنة ٣٧٠ هـ ، دار الكتاب العربي ، بيروت
لبنان .
- ٢- أضواء البيان ، تأليف : محمد الأمين محمد المختار
الشنقيطي ، ت : ١٣٦٣ هـ - ١٩٤٤ م . مطبعة المدني -
القاهرة .
- ٣- أهداف كل سورة ومقاصدها في القرآن الكريم ، د . عبه
محمود شحاته ، الهيئة المصرية العامة للكتاب .

حرف الباء :

- ٤- البحر المحيط ، تأليف : الامام محمد بن يوسف الشهير
بأبي حيان ، الاندلس الغرناطي ، ت : ٧٥٤ هـ ،
الطبعة الثانية ، ١٤٠٣ هـ ، ١٩٨٣ م ، دار الفكر ، بيروت
الناشر : مكتبة ومطابع النصر الحديث بالرياض .

حرف التاء :

- ٥- تفسير القرآن العظيم ، تأليف : الحافظ عماد الدين أبي الفداء إسماعيل ابن كثير القرشي ، ت : ٧٧٤ هـ ، المكتبة الشعبية .
- ٦- تفسير الخازن ، تأليف : الإمام علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم البغدادي المعروف بالخازن ، ت : ٧٤١ هـ - ١٣٤٠ م ، دار المعرفة للطباعة والنشر ، بيروت - لبنان .
- ٧- تفسير أبي السعود ، المسمى لإرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم تأليف : الإمام أبي السعود محمد بن محمد العماري ، ت : ٩٥١ هـ الناشر : دار الصحف بالقاهرة .
- ٨- التسهيل لعلوم التنزيل ، تأليف : محمد بن أحمد بن خري الكلبى الغرناطي ، ت : ٧٤١ هـ ، دار الكتب الحديثة ، بالقاهرة ، تحقيق : محمد عبد المنعم يونس وإبراهيم عطوة عوض .
- ٩- تفسير روح البيان ، تأليف : الشيخ إسماعيل حقي البروسوى ت : ١٣٧ هـ ، دار الفكر .
- ١٠- تفسير النسفي ، تأليف : الإمام أبي البركاتي عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي ، ت : ٤١٤ هـ - ١٠٢٣ م ، دار الكتاب .
- ١١- متفسير القاسمي المسمى محاسن التأويل ، لمحمد جمال الدين القاسمي ، ت : ٣٣٢ هـ / ١٩١٤ م ، الطبعة الثانية ١٣٨٩ هـ - ١٩٧٨ ، دار الفكر ، بيروت ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي .

- ١٢- تفسير الفخر الرازي ، للامام محمد فخر الدين الرازي ،
ت : ٦٠٦ هـ ، الطبعة الاولى : ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م ،
دار الفكر ، بيروت .
- ١٣- تفسير المنار ، تأليف : محمد رشيد رضا ، ت :
الطبعة الثانية ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م ، طبع بالافست .
- ١٤- تفسير القرآن للقرآن ، تأليف : عبدالكريم الخطيب ،
دار الفكر العربي .
- ١٥- تفسير التحوير والتنوير ، تأليف : الشيخ محمد الطاهر بن عاشور
الدار التونسية للنشر .
- ١٦- تيسير الكرم الرحمن في تفسير كلام الميثان ، تأليف : الشيخ
عبدالرحمن بن ناصر السعدى ، ت : ١٣٧٦ هـ - ١٩٥٧ م ،
المطبعة السلفية .
- ١٧- تفسير اللطيف الميثان ، تأليف الشيخ عبدالرحمن بن ناصر
السعدى ، مكتبة المعارف .
- ١٨- تفسير التبيان لشيخ الطائفة الطوسى قدس ، ت : ٥٤٦٠ هـ ،
مطبعة النعمان ، النجف الاشرف .
- ١٩- تفسير السراج المنير في الاعانة على معرفة معاني كلام ربنا
الحكيم الخبير ، تأليف : الامام الخطيب الشربيني ، ت :
٩٧٧ هـ - ١٥٧٠ م ، المطبعة الخيرية .
- ٢٠- التفسير الواضح ، لمحمد محمود حجازى ،
الطبعة الثانية ١٩٦٣ هـ مطبعة الاستقلال الكبرى .
- ٢١- التفسير الحديث ، لمحمد عزت دروزه ،
دار احياء الكتب العربية ، مطبعة عيسى البابي الحلبي .

- ٢٢- تبصير الرحمن وتيسير المنان ، للعلامة على المهملی ،
٢٣- تلخیص البیان فی مجازات القرآن ، لأبي الحسن محمد بن
أبي أحمد الحسين ، ت : ٤٠٦ هـ - مطبعة
المعارف ، بیفداد .
٢٤- التفسير الكاشف ، لمحمد جواد مغنية ، دارالعلم للصاليين
بيروت - لبنان ، الطبعة الثالثة - ١٩٨١ م .
٢٥- تفسير المراغي : تأليف : الاستاذ أحمد مصطفى المراغي ،
الطبعة الثالثة ١٣٨٢ هـ - ١٩٦٢ م ، مطبعة
مصطفى البابي الحلبي .
٢٦- تفسير البغوى ، المسمى معالم التنزيل ، للإمام أبي محمد
الحسين بن مسعود ت ٥١٦ هـ - دارالمعرفة - بيروت .
حرف الجيم
٢٧ - جامع البیان عن تأويل آى القرآن ، لأبي جعفر محمد بن جرير
الطبرى ، ت : ٣١٠ هـ ، الطبعة الثانية : ١٣٧٣ هـ - ١٩٥٤ م
مطبعة مصطفى البابي الحلبي .
٢٨ - الجامع لأحكام القرآن ، لأبي عبدالله محمد بن أحمد الانصارى
القرطبي ، ت : ٦٧١ هـ ، الطبعة الثالثة ، دارالكتاب
العربي للطباعة والنشر .

حرف الحاء :

- ٢٩ - حاشية الشهاب ، على تفسير البيضاوى ، لأحمد بن محمد
الشهاب ، ت : ١٠٠٣ هـ - ١٥٩٥ م ، دارصادر بيروت .

- ٣٠ - حاشية محبى الدين شيخ زادة على تفسير البيضاوى ،
المكتبة الاسلامية - تركيا .
- ٣١ - حاشية الجمل على تفسير الجلالين ، لسليمان بن عمرو
العجلبى ، ت : ١٢٠٤ هـ ، مطبعة عيسى البابى
الحلبى .
- ٣٢ - حاشية العلامة الصاوى على تفسير الجلالين ، لأحمد
الصاوى المالكي ، ت : ١٢٤١ هـ ، دارالفكر ، بيروت .

حرف السدال :

- ٣٣ - الدر المنثور في التفسير بالمأثور ، لجلال الدين السيوطى
ت : ٩١١٠ هـ ، الطبعة الاولى ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م ،
دارالفكر ، بيروت .
- ٣٤ - دقائق التفسير الجامع لتفسير الامام ابن تيمية ، ت : ٧٢٨ هـ
الطبعة الاولى ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م ، مطبعة التقدم
دار الانصار ، بالقاهرة ، تحقيق : د محمد السيد الجليل .

حرف السراء :

- ٣٥ - روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثانى ،
تأليف : الامام أبى الفضل شهاب الدين الألبوس
البغدادى ، ت : ١٢٧٠ هـ ، دارالفكر ، بيروت .

حرف الزاى :

- ٣٦ - زاد المسير ، لأبي الفرج جمال الدين عبدالرحمن بن على
بن محمد الجوزى ، ت : ٥٩٧ هـ ، المكتب الاسلامي للطباعة
والنشر ،

حرف الغين :

- ٣٧ - غرائب القرآن ، وغرائب الفرقان ، تأليف : الامام نظام الدين
الحسن بن محمد بن الحسين القمى ، النيسابورى ، ت : ٧٢٨ هـ .
مطبعة مصطفى البابي الحلبي ، تحقيق : ابراهيم
عطوة عوض .

حرف الفاء :

- ٣٨ - فتح القدير لمحمد بن على الشوكاني ، ت : ١٢٥٠ هـ ، دار الفكر
مطبعة مصطفى البابي الحلبي .
- ٣٩ - فتح البيان ، لصديق حسن خان ، ت : ١٣٠٧ هـ ، مطبعة
العاصمة ، القاهرة .
- ٤٠ - في ظلال القرآن ، لسيد قطب ، الطبعة الثانية
١٣٩٥ هـ ، دار الشروق .

حرف الميم :

- ٤١ - المحرر الوجيز، لأبي محمد عبدالحق بن عطية الغرناطي ،
ت : ٥٤١ هـ ، القاهرة .
- ٤٢ - مراح لبيد ، للعلامة الشيخ محمد نووي السجاوي ،
ت : ١٣١٦ هـ - ١٨٩٨ م ، مطبعة احياء الكتب العربية
لاصحابها عيسى البابي الحلبي .
- ٤٣ - الميزان في تفسير القرآن ، للعلامة السيد محمد حسين
الطباطبائي ، الطبعة الثانية ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م ،
مؤسسة الاعلمي للمطبوعات ، بيروت - لبنان .
- ٤٤ - مجمع البيان في تفسير القرآن ، لأبي علي المفضل بن
الحسن الطبرس ، دار مكتبة الحياة ، بيروت ، الطبعة
الأولى .

حرف النون :

- ٤٥ - نظم الدرر في تناسب الآيات والسور ، لبرهان الدين أبي
الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي ، ت : ٨٨٥ هـ - ١٤٨٠ هـ
الطبعة الاولى ، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية .

ثانيا : كتب علوم القرآن :-

حرف الألف :

- ٤٦ - الاتقان في علوم القرآن ، لشيخ الاسلام جلال الدين عبدالرحمن السيوطي ، ت : ٩١١ هـ ، المكتبة الثقافية .
- ٤٧ - أسرار التكرار في القرآن ، لمحمود بن حمزة بن نصر الكرماني ، ت : ٥٠٠ هـ ، ١١٠٧ م الطبعة الثانية ١٣٩٦ هـ - ١٩٧٦ م ، دار الاعتصام . تحقيق عبدالقادر أحمد عطا .
- ٤٨ - أسرار ترتيب القرآن ، للحافظ جلال الدين السيوطي ، دراسة وتحقيق : عبدالقادر أحمد عطا ، الطبعة الاولى : ١٣٩٦ هـ - ١٩٧٦ م ، دار الاعتصام .
- ٤٩ - أسباب النزول ، للإمام أبي الحسن علي بن أحمد الواحدي ، النيسابوري ، عالم الكتاب ، بيروت .

حرف الباء

- ٥٠ - بينات المعجزة الخالدة ، لحسن ضياء الدين عتر ، الطبعة الأولى ، ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م ، دار النصر ، سوريا .

حرف التاء :

- ٥١ - التبيان في أقسام القرآن ، لابن قيم الجوزية ، ت : ٥٩٧ هـ الناشر : دار المعرفة ، تحقيق وتعليق محمد حامد الفقي .

حرف العين :

- ٥٢ - علوم القرآن ، د . عدنان محمد زرزور ، الطبعة الثانية ،
١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م ، المكتب الاسلامي .
- ٥٣ - على مائدة القرآن مع المفسرين والكتاب ، لأحمد محمد جمال
الطبعة الثانية ، ١٣٩٤ هـ - ١٩٧٤ م ، دارالفكر ،
بيروت .

حرف الفاء* :

- ٥٤ - فوائد في مشكل القرآن ، لعزالدين بن عبدالسلام ،
ت : ٦٦٠ هـ ، الطبعة الثانية ، ١٤٠٢ هـ ، ١٩٨٢ هـ ،
دارالشروق للنشر والتوزيع والطباعة بجدة ، تحقيق ،
د سيد رضوان علي الندوي .

حرف الميم :

- ٥٥ - المنتقى في علوم القرآن ، لفاضل شاكر أحمد ، وفـرج
توفيق الوليد ، مطبعة جامعة بغداد .
- ٥٦ - معترك الاقوان في اعجاز القرآن ، لجلال الدين عبدالرحمن
أبي بكر السيوطي ، ت : ٩١١ هـ - ١٥٠٥ م ، دارالفكر
العربي ، القاهرة . تحقيق : علي محمد البجاوي .

- ٥٧ - معجزات قلب القرآن ، لهاشم محمد سعيد دفتر دار ،
الطبعة الثانية : ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م ، دار الشروق .
- ٥٨ - ملاك التأويل ، القاطع بذوى الاحاد والتعطيل فى توجيه
المتشابه اللفظ من أى التنزيل ، للامام الحافظ العلامة
أحمد بن ابراهيم بن الزبير الثقفي العاصمي الغرناطى ،
تحقيق ، سعيد الفلاح ، الطبعة الاولى ، دار الغرب
الاسلامى ، بيروت - لبنان .

حرف النون :

- ٥٩ - نواسخ القرآن ، لابن الجوزى ، ت : ٥٩٧ هـ ، الطبعة
الاولى ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م ، تحقيق ودراسة : محمد
أشرف على الملبارى .

ثالثاً : كتب القراءات :

حرف الألف :

- ٦٠ - الاقناع في القراءات السبع، ابن الباذش، تحقيق ——— :
د/عبدالحميد قطاش ، ط دار الفكر بدمشق .

حرف التاء :

- ٦١ - تحبير التيسير في قراءات الأئمة العشرة، لعلي بن يوسف
الجزري ، ت : ٨٣٣ هـ - ١٤٢٩ م ، الطبعة الاولى .
تحقيق : عبدالفتاح القاضي ، محاوئي ، ومحمد
الصادق .
- ٦٢ - التبصرة في القراءات السبع ، للامام أبي محمد مكّي
بن أبي طالب القرطبي ، ت : ٤٣٧ هـ - ١٠٤٥ م ،
الطبعة الثانية ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م ، الدار السلفية ،
تحقيق : محمد غوث الندوى .
- ٦٣ - التيسير في القراءات السبع، للامام أبي عمرو عثمان بن
سعيد الداني ، ت : ٤٤٤ هـ - مطبعة استانبول .

حرف الحاء :

- ٦٤ - الحجة في القراءات السبع، للامام ابن خالويه، ت : ٣٧٠ هـ
الطبعة الثانية : ١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م ، دار الشروق ، تحقيق :
د/عبدالعال سالم مكرم .

حرف السين :

- ٦٥ - سراج القاري^٤ المبتدى ، لأبي القاسم على بن عثمان بن محمد بن أحمد ابن القاصح ، ت : ٨٠١ هـ ، الطبعة الثالثة ١٣٧٣ هـ - ١٩٥٤ م . مطبعة الحلبي .
- ٦٦ - السبعة في القراءات ، لابن مجاهد أبي بكر أحمد بن موسى بن العباس ، ت : ٣٢٤ هـ ، الطبعة الثانية ، دارالمعارف ، تحقيق : د . شوقي ضيف .

حرف الفاء :

- ٦٧ - فتح الرحمن بكشف ما يلتبس في القرآن ، للامام أبي يحيى زكريا الانصارى ، ت : ٩٢٦ هـ - ١٥٢٠ م ، دارالقرآن الكريم ، تحقيق : محمد علي الصابوني .

حرف الكاف :

- ٦٨ - الكشف عن وجوه القراءات السبع ، لأبي محمد مكي بن أبي طالب القيسي ، ت : ٤٣٧ هـ ، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق ، تحقيق : د / محيى الدين رمضان .

رابعاً : كتب الأحاديث النبوية :

حرف الألف :

- ٦٩ - الاتحافات السنية بالأحاديث القدسية ، تأليف : زين الدين عبدالرؤوف ابن علي بن زين العابدين الحدادي ، ت : ١٠٣١ هـ . المكتبة الشعبية .

حرف الباء :

- ٧٠ - بهجة قلوب الأبرار ، وقرة عيون الأخيار ، في شرح جوامع الأخبار ، تأليف : الشيخ عبدالرحمن بن ناصر السعدي ، ت : ١٣٧٦ هـ . طبع ونشر الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد ، بالرياض .

حرف السين :

- ٧١ - سنن الترمذي ، للإمام الحافظ أبي عيسى محمد بن عيسى ، ت : ٢٧٩ هـ ، دار الفكر العربي .
- ٧٢ - سنن أبي داود ، للإمام أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي ، ت : ٢٧٥ هـ ، تعليق محمد محيي الدين عبدالحميد ، دار الفكر .

حرف الصاد :

- ٧٣ - صحيح البخارى أبو عبد الله محمد بن اسماعيل البخارى ، ت : ٢٥٦ هـ
مطبعة دار احياء التراث العربى ، بيروت ، لبنان .
- ٧٤ - صحيح البخارى بحاشية السندى ، مطبعة دار احياء الكتب العربية
لعيسى اليابى الحلبي .
- ٧٥ - صحيح مسلم للإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم
القشيري : ت : ٢٦١ هـ . الناشر : دار التراث العربي ،
بيروت - لبنان .
- ٧٦ - صحيح مسلم بشرح النووي ، للإمام العالم الزاهد محيى
الدين بن شرف النووي ، ت : ٦٧٧ هـ - ١٢٧٨ م الطبعة
الثانية ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م ، الناشر : دار الفكر ، بيروت .

حرف العين :

- ٧٧ - عمدة القارئ ، شرح صحيح البخارى ، تأليف : العلامة
بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد البدر العيني ،
ت : ، دار الفكر
- ٧٨ - عارضة الاحوذى ، بشرح صحيح الترمذى ، تأليف : الامام
الحافظ ابن العربي المالكي ، ت : ٥٤٣ هـ ، مكتبة المعاف
بيروت .

حرف الفاء :

- ٧٩ - فيض القدير ، شرح الجامع الصغير ، تأليف : محمد عبد الرؤوف
المنائى ، ت : ١٠٣١ هـ - ١٦٢١ م ، الطبعة الثانية ،
دار الفكر .

- ٨٠ - الفتح الرباني لترتيب مسند الامام أحمد بن حنبل
الشياني ، تأليف: أحمد عبدالرحمن البنا ، ت : ١٣٧١ هـ
احياء التراث العربي ، بيروت .
- ٨١ - فتح الباري ، شرح صحيح البخاري ، لأحمد بن حنبل
العسقلاني ، ت : ٨٥٢ هـ ، ط دار المعرفة ، بيروت .

حرف الكاف :

- ٨٢ - كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال ، العلامة ، علاء الدين
على المتقي بن حسام الدين الهندي ، ت : ٩٧٥ هـ ، مكتبة
التراث الاسلامي .

حرف الميم :

- ٨٣ - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ، للحافظ نور الدين علي بن أبي
بكر الهيتمي ، ت : ٨٠٧ هـ ، الطبعة الثالثة ، ١٤٠٢ هـ -
١٩٨٢ م ، دار الكتاب العربي .
- ٨٤ - مسند الامام أحمد بن حنبل ، الامام أحمد بن حنبل ،
ت : ٢٤١ هـ ، الطبعة الثانية ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ ، المكتبة الاسلامي .
- ٨٥ - المعجم الكبير ، لابي القاسم سليمان بن أحمد
الطبراني ، ت : ٣٦٠ هـ ، الطبعة الاولى ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م
الدار العربية للطباعة ، بغداد ، تحقيق : حمدي
عبدالمجيد السلفي .

- ٨٦ - المقاصد الحسنة في بيان كثير من الاحاديث المشتهرة
على الالسنه ، للامام الحافظ شمس الدين ابي الخير
محمد بن عبدالرحمن السخاوي ، ت : ٩٠٢ هـ ، الطبعة
الاولى ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م . دارالكتب العلمية ،
تحقيق : عبدالله بن محمد الصديق الغماري وعبد الوهاب
عبداللطيف .
- ٨٧ - المستدرك على الصحيحين ، للحافظ الكبير ابي عبدالله
محمد بن عبدالله الحاكم النيسابوري " ت : ٤٠٥ ،
الناشر : دار التراث العربي . بيروت - لبنان .
- ٨٨ - مختصر سنن ابي داود ، للحافظ المنذرى ، مكتبة
السنة المحمدية .

حرف النون :

- ٨٩ - نزهة المتقين ، شرح رياض الصالحين ، من كلام سيد
المرسلين ، تأليف : مصطفى سعيد ، مؤسسة الرسالة
بيروت .

خامسا : كتب العقيدة :

حرف الألف :

- ٩٠ - الانصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به ، تأليف :
أبي بكر بن الطيب الباقلاني ، ت : ٤٠٣ هـ ، الطبعة الثانية ،
مؤسسة الخانجي ، دراسة محمد زاهد بن الحسن الكوثري .
- ٩١ - الاعتقاد والهداية الي سبيل الرشاد ، تأليف : أبي بكر
أحمد بن الحسين البيهقي ، ت : ٤٥٨ هـ ، الطبعة الاولى :
١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م دراسة : كمال يوسف الحوت .
- ٩٢ - اقتضاء الصراط المستقيم ، تأليف : شيخ الاسلام ابن تيمية
ت : ٧٢٨ هـ ، مطابع المجد التجارية .
- ٩٣ - أدب العبودية ، تأليف : محمد مصطفى عبدالرحمن ،
مكتبة القاهرة ، مطبعة الفجالة الجديدة .
- ٩٤ - الاسئلة والاجوبة ، تأليف : الشيخ عبدالعزيز المحمـد
السلماي ، الطبعة الثانية عشرة .
- ٩٥ - اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، تأليف : هـارون
الحسيني الزبيدي ، .
- ٩٦ - اعلام السنة المطهرة المنشورة ، لاعتقاد الطائفة الناجية
المنصورة ، للشيخ حافظ بن أحمد الحكمي ، ت : ١٣٧٧ هـ
الطبعة الثالثة : ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .
- ٩٧ - الامام ابن تيمية وقضية التأويل ، تأليف : د / محمد السيد
الجليند ، الطبعة الثالثة : ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م ، شركة
مكتبات عكاظ .

- ٩٨ - اغاثة اللهفان من مزايد الشيطان ، تأليف : ابن قيم
الجوزية ، ت : ٧٥١ هـ دار المعرفة ، تحقيق :
محمد حامد الفقي .
- ٩٩ - أصول الدين الاسلامي ، تأليف : د / رشدي عليان ، الطبعة
الاولى .
- ١٠٠ - اظهار الحق ، تأليف : الشيخ رحمة الله بن خليل الرحمن
العثماني الهندي ، ت : ١٣٠٦ هـ من منشورات المكتبة
العصرية ، تحقيق : عمر الدسوقي .
- ١٠١ - الايمان بعوالم الآخرة ، تأليف : عبدالله سراج ، الطبعة
الاولى : ١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م .
- ١٠٢ - الاسلام يتحدى ، تأليف : وحيد الدين خان ، مراجعة
وتقديم د / عبدالصبور شاهين . الطبعة السادسة ،
المختار الاسلامي للطباعة والتشريع والتوزيع ، القاهرة .
- ١٠٣ - الاسلام والايمان ، تأليف : د / عبدالحليم محمود
الطبعة الاولى ، دار الحديث ، دار النصر للطباعة .
- ١٠٤ - الاسلام في عصر العلم ، تأليف : محمد أحمد الغمراوي . ،
الطبعة الاولى ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م ، مطبعة
السعادة ، القاهرة .
- ١٠٥ - الايمان ، لشيخ الاسلام ابن تيمية ، المكتب الاسلامي ،
الطبعة الثالثة : ١٤٠١ هـ .

حرف الباء :

- ١٠٦- البيهقي وموقفه من الالهيات ، تأليف : د / أحمد بن عطية
بن علي الغامدي ، الطبعة الثانية : ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م
- ١٠٧- بهجة الانوار شرح أنوار العقول في التوحيد ، تأليف :
العلامة أبي محمد عبدالله بن حميد السالمي ، ت : ١٣٣٢ هـ
الناشر : سلطنة عمان .

حرف التاء :

- ١٠٨- تحفة المريد على جوهرة التوحيد ، تأليف : ابراهيم
البيحوري ، الطبعة الآخرة ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي
- ١٠٩- تطهير الاعتقاد عن أدراج الالحاد ، تأليف : محمد بن
اسماعيل الأمير اليمنى الصنعاني ، ت : ١١٨٢ هـ .

حرف الجيم :

- ١١٠- الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ، تأليف شيخ
الاسلام ابن تيمية ت : ٧٢٨ هـ مكتبة المدني ومطبعته
- تحقيق : علي السيد صبح المدني .

حرف الحاء :

- ١١١- حواشي العقائد ، تأليف : مسعود بن عمر بن عبدالله
التفتازاني ، ت ٧٩٣ هـ .

حرف الـ ذال :

- ١١٢- الذريعة الى مكارم الشريعة ، تأليف : الامام أبى القاسم الحسين بن محمد ابن الفضل ، الراغب الأصفهاني ، ت : ٥٠٢ هـ . الطبعة الاولى ، ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م ، مكتبة الكليات الازهرية مطبعة حسان .

حرف الـ راء :

- ١١٣- رسالة التوحيد ، تأليف : الشيخ محمد عبده ت : ١٣٢٣ هـ - ١٩٠٥ م ، الطبعة الاولى ، المطبعة العامرين الخيرية - الرسل والرسالات : تأليف : عمر سليمان الأشقر .
- ١١٤- الرسالة التدمرية والحموية الكبرى : تأليف : شيخ الاسلام ابن تيمية ، الطبعة الثانية ، ١٣٧٢ هـ ، مطبعة السنة المحمدية ، القاهرة ، تحقيق محمد حامد الفقي .
- ١١٥- الروح لابن قيم الجوزية ، دار الكتب العلمية .

حرف الـ شين :

- ١١٦- شرح العقيدة الطحاوية : تأليف الامام أبى جعفر أحمد بن محمد بن سلامة بن جواب الازدى الطحاوية ، ت : ٣٢١ هـ . الطبعة الاولى ١٣٩٢ هـ . المكتب الاسلامي .
- ١١٧- شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر : تأليف ابن قيم الجوزية ت : ٧٥١ هـ . من تصحيحه : السيد محمد بدر الدين ابو فراس النعمان الحلبي . . الطبعة الاولى ١٣٢٣ هـ . الناشر : مكتبة الرياض الحديثة .

حرف الطاء :

- ١١٨- طريق الهجرتين وباب السعادة ، تأليف الامام شمس الدين محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزي ت : ٧٥١ هـ ، تحقيق عبد الله بن ابراهيم الانصاري .

حرف العين :

- ١١٩- العقيدة والأخلاق وأثرها في حياة الفرد والمجتمع ، تأليف : محمد بيصار الطبعة الرابعة ، ١٩٧٣ م ، دار الكتاب - بيروت .
- ١٢٠- العقيدة الاسلامية سفينة النجاة ، تأليف : د . كمال عيسى الطبعة الاولى : ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م ، دار الشروق .
- ١٢١- العقيدة الاسلامية وأسسها ، تأليف الشيخ عبدالرحمن حبنك الميداني الطبعة الاولى ١٣٨٥ هـ - ١٩٦٦ م .
- ١٢٢- عقيدة المؤمن ، تأليف ، أبي بكر جابر الجزائري . . الطبعة الثالثة ، ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٢ م ، دار الشروق .
- ١٢٣- عقيدة المسلم ، تأليف الشيخ محمد الغزالي ، مطبعة حسان .

حرف الغين :

- ١٢٤- غذاء الألباب ، تأليف : الامام محمد السفاريني الحنبلي ، ت ١١٨٨ هـ ، ١٧٧٤ م ، مطبعة الحكومة ، مكتبة المكرمة .

حرف الفاء :

- ١٢٥- فتح المجيد شرح كتاب التوحيد ، تأليف : الشيخ عبدالرحمن بن حسن آل شيخ ت : ١٢٥٨ هـ ، الطبعة السابعة ، ١٣٧٧ هـ - ١٩٥٧ م ، مطبعة السنة المحمدية ، القاهرة ، تحقيق محمد حامد الفقي .
- ١٢٦- فرقان القرآن : ويليه الأسماء والصفات ، تأليف : البيهقي دار احياء التراث العربي ، بيروت .
- ١٢٧- الفرقان بين الحق والباطل ، تأليف : شيخ الاسلام ابن تيمية ت : ٧٢٨ هـ ، الطبعة الاولى ، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م ، دار احياء العلوم ، تحقيق الشيخ حسين يوسف غزال .

حرف القاف :

- ١٢٨- قصة الايمان بين الفلسفة والعلم والقرآن ، تأليف : الشيخ نديم الجسر ، الطبعة الثالثة ١٣٨٩ هـ - ١٩٦٩ م ، المكتب الاسلامي .

حرف الكاف :

- ١٢٩- كتاب الاربعين في اصول الدين ، تأليف محمد بن محمد الغزالي ، ت ٥٠٥ هـ ، ت : ٥٠٥ هـ الطبعة الثالثة ، ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م ، منشورات دار الافاق ، بيروت ، تحقيق لجنة احياء التراث العلمي .
- ١٣٠- كتاب الاربعين في اصول الدين ، تأليف : الامام فخر الدين محمد بن عمر الرازي ، ت : ٦٠٦ هـ ، الطبعة الاولى ، ١٣٥٣ هـ ، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية ، بلدة حيدر .

١٣١- الكواشف الجليلة عن معانى الواسطية ، تأليف : الشيخ
عبدالعزیزالمحمد السلطان ، الطبعة الحادية عشرة ، ١٤٠١هـ -
١٩٨١م .

١٣٢- كتاب الايمان ، أركانه ، حقيقته ، نواقضه ، تأليف د . محمد
نعيم ياسين ، مكتبة التراث الاسلامي ، القاهرة .

حرف الميم :

١٣٣- منحة القريب بالمجيب في الرد على عباد الصليب ، تأليف الشيخ
عبدالعزیزبن الشيخ حمد بن ناصر آل معمر ، ت ١٢٤٤هـ .
الطبعة : ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م ، من منشورات دار ثقیف للنشر
والتأليف ، الطائف ، المملكة العربية السعودية .

١٣٤- المنتهى من منهاج الاعتدال ، تأليف : شيخ الاسلام
ابن تيمية ، المطبعة السلفية ، تحقيق محي الدين الخطيب .
١٣٥- معارج القبول بشرح سلم الوصول الى علم الاصول في التوحيد
تأليف الشيخ حافظ بن احمد حكيم ، مطبعة السلفية .

١٣٦- مدارج السالكين ، تأليف : ابن قيم الجوزية ، ت : ٧٥١
طبع في : ١٣٩٢هـ - ١٩٧٢م ، دار الكتاب العربي . تحقيق
محمد حامد الفقي .

١٣٧- مفتاح دار السعادة ، تأليف ابن قيم الجوزية ، مكتبة
الرياض الحديثة .

١٣٨- مختصر لوا مع الانوار البهية وسواطع الاسرار الاثرية ، تأليف
العلامة محمد بن علي سلوم ، ت : ١٢٤٦هـ ، الطبعة
الاولى ، ١٣٨٦هـ - ١٩٦٦م . تحقيق : محمد زهرى النجار

- ١٣٩- مع رسول الله وكتبه واليوم الآخر ، تأليف : حسن أيوب ،
١٤٠- مختصر شعب الايمان - تأليف أبي جعفر عمر القزويني ت : ٦٩٩ هـ
وعلق عليه : محمد منير الدمشقي للمرة الثانية ، ١٣٥٥ هـ ،
ادارة الطباعة المنيرية .
١٤١- المنحة الالهية في العقيدة الواسطية ، لابن تيمية ، تحقيق :
على مصطفى الغرابي ، مكتبة ومطبعة محمد علي صبيح .
١٤٢- المغنى في ابواب التوحيد والعدل - للقاضي ابوالحسن عبد الجبار
الاسدي الآبادي .
حرف النون :
١٤٣- النبوات ، لابن تيمية ، ت ٧٢١ هـ ، بيروت ، دار الفكر
للطباعة والنشر .

حرف الواو :

- ١٤٤- الوحي المحمدي ، تأليف محمد رشيد رضا . الطبعة
التاسعة : ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م ، المكتب الاسلامي ، بيروت

سادسا : " كتب الفقه وأصوله " :

حرف الألف :

- ١٤٥- الأم ، لأبي عبد الله محمد بن ادريس الشافعي ، ت ٢٠٤
الطبعة الاولى ، ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م ، الناشر : دار الفكر
بيروت .
١٤٦- الآداب الشرعية والمنح المرعية ، تأليف : شمس الدين أبي عبد الله
محمد ابن مفلح المقدسي الحنبلي ، ت : ٧٦٣ هـ - ١٣٦٢ هـ
الناشر ، مكتبة الرياض الحديثة ، بالرياض .

- ١٤٧- اعلام الموقعين عن رب العالمين ، تأليف : ابن قيم الجوزيه ،
ت : ٧٥١ هـ طبعة جديدة ، مضبوطة منقحة ، تحقيق :
طه عبدالرؤوف سعد الناشر : مكتبة الكليات الازهرية .
- ١٤٨- الاحكام في اصول الاحكام ، تأليف الامام العلامة سيف الدين
ابى الحسن علي بن ابي هن محمد الآمدى : ت : ٦٣١ هـ -
١٣٣٣ م . الناشر مكتبة ومطبعة محمد على صبيح .
- ١٤٩- الأصول والفروع : لابن حزم الاندلسي ، ت ٤٥٦ هـ
تحقيق د . محمد عاطف العراقي ، ود . سهير فضل الله
أبو وافيته ، الطبعة الاولى ، ١٩٨٧ م ، الناشر ، دار النهضة
الحديثة ، القاهرة ، مطبعة حسان . .
- ١٥٠- الامر والنهي عند الاصوليين ، تأليف د . احمد يونس سكر
الطبعة الاولى ، ١٣٩٧ هـ ، ١٩٧٧ م ، الناشر دار الطباعة
المحمدية .

حرب الباء

- ١٥١- بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع ، تأليف : الامام
علاء الدين ابى بكر ابن مسعود الكاساني الحنفي ، ت : ٥٨٧ هـ
الطبعة الثانية ١٣٩٤ هـ - ١٩٧٤ م ، الناشر : دار الكتاب
العربي ، بيروت .

حرف الجيم

- ١٥٢- الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي ، تأليف :
ابن قيم الجوزية ، الناشر : مكتبة الرياض الحديثة ، الرياض .

حرف الزاي

- ١٥٣- زاد المعاد في هدى خير العباد ، لابي عبدالله ابن قيم
الجوزية ، ت : ٧٥١ هـ ، الطبعة الثالثة ١٣٩٢ هـ ، ١٩٧٣ م
الناشر ، دار الفكر ، بيروت .

حرف الشين

- ١٥٤- شرح آداب القاضي ، تأليف : حسام الدين عمر بن عبدالعزيز
البخاري ، ت : ٥٣٦ هـ ، تحقيق : محي هلال سرحان .
الناشر ، مطبعة الارشاد ، بغداد .
- ١٥٥- الشريعة الاسلامية وتاريخها ونظرية الملكية والعقود ، تأليف :
بدران ابو العينين بدران ، الناشر : مؤسسة شهاب
الجامعة ، الاسكندرية .
- ١٥٦- شرح البدخش مناهج العقول ، تأليف : الامام محمد بن
الحسن البدخش ت : ٥٦١ هـ الطبعة الثالثة ، ١٣٧٥ هـ ،
١٩٥٦ م ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي .

حرف الفاء

- ١٥٧- فتح العلام ، بشرح مرشد الانام في الفقه الشافعي ، تأليف
العلامة السيد محمد بن عبدالله الجرداني ، ت ٣١٥ هـ ،
مكتبة الشباب المسلم .
- ١٥٨- فتاوى الامام محمد رشيد رضا ، تحقيق ، د . صلاح
الدين المنجد يوسف الطبعة الاولى ١٣٦٠ هـ ١٩٧٠ م ،
الناشر : دار الكتاب الجديد .

- ١٦٠- الفتاوى الحديثية ، تأليف الشيخ احمد شهاب الدين بن حجر
الهيثمي المكي ت : ٩٧٤ هـ ، الطبعة الثانية ، ١٣٩٠ هـ -
١٩٧٠ م ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي .

حرف القاف

- ١٦١- قواعد الاحكام في مصالح الأنام ، تأليف : ابو محمد عز الدين
عبد السلام السلمي ، ت ٦٦٠ هـ طبعة جديدة مضبوطة
ومنقحه . راجعه وعلق عليه ، طه عبدالرؤف سعد ، الناشر :
مكتبة الكليات الازهرية ، دار الشرق للطباعة .
- ١٦٢- قوانين الأحكام الشرعية ومسائل الفروع لفقهية ، تأليف : محمد
ابن احمد بن جزى الغرناطي المالكي ت ١٣٩٤ هـ ، ١٣٤٠ م

حرف الميم

- ١٦٣- المغنى والشرح الكبير ، تأليف : الامام شمس الدين ابن أبي
عمر بن قدامة المقدسي ، ت ٦٨٣ هـ طبعة جديدة ، الناشر :
دار الكتاب العربي ، بيروت ، لبنان .
- ١٦٤- منهاج الطالبين وبلاغ الراغبين ، تأليف ، خميس بن سعيد
بن مسعود الرستاني ، تحقيق : سالم بن حمد بن سليمان
الحارثي ، مطبعة عيسى البابي الحلبي .
- ١٦٥- المنهاج في شعب الايمان ، تأليف ، الامام الحافظ أبي
عبد الله الحسين بن الحسن الحلبي ، ت ١٤٠٣ هـ ، ١٩٧٩ م
تحقيق حليمي محمد فودة ، الطبعة الاولى ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م
دار الفكر .

- ١٦٦- مجموعة الفتاوى - لابن تيميه - جمعه ورتبه عبدالرحمن بن
محمد بن قاسم العاصمي النجدي الحنبلي وساعده ابنه
محمد .

- ١٦٧- المحلي ، تأليف ابي محمد علي بن احمد بن سعيد بن حزم ،
ت : ٤٥٦ هـ طبعة مصححة ومقابلة ، الناشر ، المكتب
التجاري للطباعة والنشر ، بيروت .
- ١٦٨- المعاملات المادية والادبية تأليف : السيد علي فكري ، الطبعة
الاولى ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي .

سابعا : " كتب السير والتاريخ " :

حرف الباء :

- ١٦٩- البدء والتاريخ ، تأليف : زيد احمد بن سهل البخلي ،
ت : ٣٢٢ هـ - ٩٣٤ م ، ترجمة الى العربية ، ونشره
كلمات هوار ، باريس .
- ١٧٠- البداية والنهاية ، لابن كثير الدمشقي ، ت ٧٧٤ هـ ، دار
الكتب العلمية ، ط الثالثة ، ١٤٧ هـ - ١٩٨٧ م

حرف الدال :

- ١٧١- دلائل النبوة ، تأليف : أبي بكر أحمد بن الحسين
البيهقي ، ت ٤٥٨ هـ . تحقيق ، د . احمد صقر ، الناشر :
المجلس الاعلى للشئون الاسلامية ، لجنة احياء امهات
كتب السنة .
- ١٧٢- دلائل النبوة ، تأليف ابي نعيم الاصفهاني ، ت ٤٣٠ هـ .
الناشر مكتبة المتنبي ، القاهرة ، ومكتبة سعد الدين ،
دمشق .

حرف السين :

- ١٧٣- السيرة النبوية، تأليف : الامام أبى الفداء اسماعيل بن كثير
ت : ٧٧٤ هـ ، تحقيق د . مصطفى عبدالواحد .
- ١٧٤- السيرة النبوية ، تأليف : ابن هشام ، تعليق ، طه
عبدالرؤف سعد .
- ١٧٥- سهل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد ، تأليف :
الامام محمد بن يوسف الصالحى الشامي ، ت : ٩٤٢ هـ ،
تحقيق د . مصطفى عبدالواحد .

حرف الميم :

- ١٧٦- المختصر في اخبار البشر ، تأليف : عماد الدين اسماعيل
ابو الفداء ، ت : ٧٣٢ هـ الناشر ، دار المعرفة للطباعة
والنشر ، بيروت ، لبنان ،
- ١٧٧- محمد رسول الله ، تأليف ، بشرى زخارى ، الطبعة
الثانية ، عالم الكتب القاهرة .

حرف الواو :

- ١٧٨- الوفا بأحوال المصطفى ، تأليف الامام ابو الفرج عبدالرحمن
بن الجوزى ت : ٥٩٧ هـ ، تحقيق د . مصطفى عبدالواحد ،
مطبعة البابى الحلبي وشركاؤه .

ثامنا : كتب التراجم :

حرف الألف

- ١٧٩- الاعلام : لخير الدين الزركلى ، الطبعة الثالثة .
١٨٠- الاعلام : لخير الدين الزركلى ، الطبعة الخامسة ، مايو ، ١٩٨٠ م
بيروت .
١٨١- الاصابة في تمييز الصحابة ، لابن حجر العسقلاني ، ت ٨٥٢ هـ .
الناشر : دار الكتاب العربي ، بيروت .
١٨٢- وط دار الكتب العلمية : اعداد : ابو هاجر محمد السعيد
بن بسيوني غلول .
١٨٣- الاستيعاب في معرفة الصحابة ، للفقير الحافظ المحدث القرطبي
المالكي ، ت ٤٦٣ هـ ، الناشر : دار الكتاب العربي ،
بيروت .

حرف الباء :

- ١٨٤- بغية الوعاة ، في طبقات اللغويين ، والنحاة ، للحافظ جلال
الدين عبدالرحمن السيوطي ، تحقيق : محمد ابو الفضل
ابراهيم ، الطبعة الاولى ، مطبعة عيسى البابي الحلبي .

حرف التاء :

- ١٨٥- تهذيب التهذيب ، للحافظ شهاب الدين احمد بن على
بن محمد المعروف (ابن حجر العسقلاني) ت ٨٥٢ هـ .
الطبعة الاولى ، مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية
في الهند .

- ١٨٦- تقريب التهذيب ، لابن حجر العسقلاني ، تحقيق عبدالوهاب
عبداللطيف ، الناشر : دار المعرفة ، بيروت .
- ١٨٧- تهذيب الاسماء واللغات ، للامام العلامة الفقيه الحافظ
ابى زكريا محى الدين بن شرف النووى ، ت ٦٧٦ هـ ، ادارة
الطباعة المنيرية بطنجة ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .
- ١٨٨- تذكرة الحفاظ ، للامام الهمام شمس الدين الذهبي ، مطبعة
دائرة المعارف النظامية في حيدرآباد .

حرف الشين :

- ١٨٩- شذرات الذهب في أخبار من ذهب ، للعلامة : عبدالحى
ابن العماد الحنبلى ت ١٠٨٩ ، تحقيق : لجنة احياء
التراث العربى في دارالافتا الجديدة * منشورات
دارالافتا الجديدة ، بيروت .
- ١٩٠- شجرة النور الزكية ، في طبقات المالكية للعلامة محمد بن
محمد مخلوف ، الناشر : دار الكتاب العربى ، بيروت ،
لبنان .

حرف الطاء :

- ١٩١- طبقات المفسرين ، للحافظ : شمس الدين محمد بن على
ابن احمد الداودى ، ت : ٩٤٥ هـ ، دار الكتب العلمية
بيروت ، لبنان ، الطبعة الاولى ، ١٤٠٣ هـ ، ١٩٨٣ م .
- ١٩٢- طبقات القراء ، للشمس الدين أبى الخير محمد بن
محمد ابن الجزرى ، ت : ٨٣٣ هـ ، عنى بنشره : ج . برجستراسر ،
ط الثانية : ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م ، دار الكتب العلمية ،
بيروت ، لبنان .

- ١٩٣- طبقات النحاة واللغويين ، للإمام تقي الدين ابن فاضى شهبه
الاسدى الشافعى ، ت ٨٥١ هـ ، تحقيق د . محسن عياض ،
مطبعة النعمان ، النجف الاشرف .
- ١٩٤- طبقات الحفاظ ، للإمام الحافظ : جلال الدين عبدالرحمن
بن ابى بكر السيوطى ، ت ٩١١ هـ ، راجع النسخة وضبط
أعلامها لجنة من العلماء ، بإشراف الناشر ، دار الكتب العلمية
بيروت ، لبنان ، الطبعة الاولى ، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .

حرف الفاء :

- ١٩٥- فوات الوفيات ، لمحمد بن شاكربن أحمد الكتبى ، ت ٧٦٤ هـ
تحقيق : محمد محي الدين عبدالحميد ، مطبعة السعادة
بمصر .

حرف الكاف :

- ١٩٦- الكواكب النيرات في معرفة من اختلط من الرواة الثقات ، لأبى
البركات محمد بن أحمد المعروف بابن الكيال ، ت ٩٣٩ هـ ،
ط الاولى : ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م ، دار المأمون
للتراث ، دمشق ، تحقيق : عبدالقيوم عبد رب النبى .

حرف الميم :

- ١٩٧- معجم المؤلفين ، لعمر رضا كحالة ، الناشر : مكتبة
المثنى ، دار احياء التراث العلمى ، بيروت لبنان .

- ١٩٨- ميزان الاعتدال ، في نقد الرجال لابي عبدالله محمد بن احمد
ابن عثمان الذهبي ، ت ٧٤٨ هـ ، تحقيق : علي محمد
الهجاوي ، دار المعرفة ، بيروت ، لبنان .
- ١٩٩- المغنى في ضبط الاسماء ، لمحمد بن طاهر الهندي ، ت ٩٨٦ هـ
٢٠٠- معجم البلدان ، للشيخ الامام شهاب الدين ابي عبدالله
ياقوت بن عبدالله الحموي الرومي ، ت ٦٢٦ هـ ، دار صادر
بيروت .

حرف الواو :

- ٢٠١- وفيات الاعيان وأنباء أبناء الزمان ، لابي العياش شمس الدين
أحمد بن محمد بن ابي بكر بن خلكان ، ت : ٦٨١ هـ ،
تحقيق د . احسان عباس ، دار صادر بيروت .

تاسعا : كتب المعاجم اللغوية :

حرف التاء :

- ٢٠٢- تاج العروس من جواهر القاموس ، لمحمد مرتضى الزبيدي
ت ١٢٠٥ هـ ، ط الاولى ، بالمطبعة الخيرية ، بجمالية
مصر ، من منشورات دار مكتبة الحياة ، بيروت - لبنان .

حرف القاف :

- ٢٠٣- قطر المحيط ، البطرس البستاني ، ت ١٣٨٩ هـ ، مكتبة
لبنان .

- ٢٠٤- القاموس المحيط ، للفيروز ابادى ، محمد بن يعقوب ت ٨١٧ ،
دار الفكر ، بيروت .

حرف الكاف

- ٢٠٥- كتاب التعريفات - للعلامة علمى بن محمد الشريف الجرجاني -
مكتبة لبنان - بيروت .
- ٢٠٦- حرف اللام لسان العرب ، للإمام العلامة ابى الفضل جمال الدين محمد
ابن مكرم بن منظور ، ت : ٧١١ هـ ، الناشر : دار صادر ،
بيروت .

حرف الميم

- ٢٠٧- المفردات في غريب القرآن ، لأبى القاسم الحسين بن محمد
المعروف بالراغب الاصفهاني ، ت : ٥٠٢ هـ تحقيق : محمد
سيد كيلاني ، الناشر : دار المعرفة بيروت ، لبنان .
- ٢٠٨- المعجم الوسيط ، قام باخراج هذه الطبعة ، د . ابراهيم
انيس د . عبد الحليم منتصر ، د . عطيه الصوالحي ، د . محمد
خلف الله احمد ، عنى بطبعه ونشره : عبد الله بن ابراهيم
الانصارى . طبع على نفقة ادارة احياء التراث الاسلامي ، بدولة
قطر .

حرف النون

- ٢٠٩- النهاية في غريب الحديث والأثر ، للإمام مجد الدين ابى
السعادات المبارك بن محمد الجزرى ، ابن الاثير ، ت ٦٠٦ هـ
تحقيق : طاهر احمد الزاوى ، ومحمود محمد الطناحى ، الناشر
دار الباز ، للنشر والتوزيع .

عاشرا : معارف عامة :

حرف الالف :

- ٢١٠- احياء علوم الدين ، تأليف ، محمد بن محمد الغزالي ،
ت : ٥٠٥ هـ ، الناشر : الحلبي وشركاؤه للنشر
والتوزيع .
- ٢١١- اصلاح المجتمع ، تأليف : محمد بن سالم بن حسين الكدادي ،
البيحاني ، الطبعة الرابعة ، ١٣٨٥ هـ - ١٩٦٥ م ، دار مصر
للطباعة .
- ٢١٢- الانسان وسلالته ، تأليف د . يسرى الجوهري ، الناشر :
منشأة المعارف ، الاسكندرية .

حرف الباء :

- ٢١٣- البركة في فضل السعى والحركة ، لابي عبد الله محمد بن
عبد الرحمن بن عمر الوصابي الجبشي ، ت : ٧٨٢ هـ ، دار
المعرفة ، بيروت ، لبنان .

حرف التاء :

- ٢١٤- التبصرة ، تأليف : العلامة ابي الفرج عبد الرحمن بن
الجوزي ، الطبعة الاولى ، ١٣٩٠ هـ - ١٩٧٠ م ، مطبعة
البابي الحلبي ، القاهرة ، تحقيق ، د . مصطفى عبد الواحد
- ٢١٥- تربية الاولاد في الاسلام - للدكتور عبد الله ناصح علوان ،
الطبعة الثالثة - ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م دار السلام للطباعة
والنشر والتوزيع .

- ٢١٦- التعاليم الدينية في اصلاح الهيئة الاجتماعية ، تأليف :
عبدالفتاح عكاشة ، مطبعة السواح ، القاهرة .
- ٢١٧- تذكرة المسلم ، تأليف : الشيخ محمد الطيب بن محمد
يوسف ، دار اليمامة للبحث والترجمة والنشر .

حرف الحاء :

- ٢١٨- الحياة الاجتماعية في الاسلام ، تأليف : ابو زاهد الندوى

حرف الخاء :

- ٢١٩- الخطايا في دار الاسلام ، تأليف ، عفيف عبدالفتاح طهارة
الطبعة السادسة .
- ٢٢٠- خلق المسلم ، تأليف : محمد بن محمد الغزالي ، الطبعة
الرابعة ، ١٩٧٩ م ،
- ٢٢١- الخلق الكامل ، لمحمد احمد جاد المولى ، مؤسسه
الرسالة .

حرف الدال :

- ٢٢٢- الدعوة الاسلامية دعوة عالمية ، تأليف : على بن عبدالحليم
محمود ، يشرف على اصدارها : محمود توفيق عويضة .
- ٢٢٣- الدين والعلم الحديث ، تأليف : ابراهيم محمد
عبدالباقي المكتبة التحترية الكبرى ، القاهرة .
- ٢٢٤- دراسات في الجغرافيا البشرية ، تأليف : فؤاد محمد
الصقار ، الطبعة الثالثة ، ١٩٧٤ م ، الناشر ، وكالة
المطبوعات ، الكويت .

حرف الحاء :

- ٢٢٥- الرياض الناضرة والحدائق النيرة الزاهرة ، تأليف : الشيخ
عبدالرحمن بن ناصر السعدى ، الطبعة الثالثة ، ١٣٤٠ هـ -
١٩٨٠ م ، مكتبة المعارف ، الرياض .
- ٢٢٦- روح الدين الاسلامي ، تأليف : عفيف عبدالفتاح طيارة ، الطبعة
الخامسة عشرة دار العلم للملايين .
- ٢٢٧- رسائل اخوان الصفا وخلان الوفاء ، الناشر : دار صادر-
بيروت .
- ٢٢٨- روضة العقلاء ونزهة الفضلاء ، تأليف : الحافظ ابى حاتم
محمد بن حبان البستي ، ت ٣٥٤ هـ ، دار الكتب العلمية
بيروت ، تحقيق : محمد محى الدين عبدالحميد .

حرف الصاد :

- ٢٢٩- صيد الخاطر : تأليف : ابن قيم الجوزيه ، الطبعة الاولى
١٣٨٠ هـ - ١٩٦٠ م ، دار الفكر ، تحقيق : ناجي الطنطاوى .

حرف الفاء :

- ٢٣٠- الفضائل الخلقية في الاسلام ، تأليف د . احمد عبدالرحمن
ابراهيم دار العلوم ، الرياض .
- ٢٣١- الفوائد ، لابن قيم الجوزى ، منشورات المؤسسة السعيدية
باليام ، مطبعة الكيلاني .
- ٢٣٢- حرف القاف : القرآن والمجتمع ، تأليف : محمد البهى ، الطبعة الاولى
الاولى ١٣٩٦ هـ ، ١٩٧٦ م ، مكتبة وهبه ، القاهرة .

حرف الكاف :

- ٢٣٣- كتاب في فصول الدين والأدب ، تأليف : ابراهيم السليمانى الطامى ، مكتبة التراث الاسلامي .
- ٢٣٤- كتاب مكارم الاخلاق ، تأليف ، ابي بكر عبدالله بن محمد ابن عبيد المعروف بابن ابي الدنيا ، ت ٢٨١ هـ - ٨٩٤ م ، دار النشر فرانز ستاينز بقيساون ، تحقيق ، جيمز ابلمى .

حرف الميم :

- ٢٣٥- مختصر منهاج القاصدين ، للشيخ احمد بن عبدالرحمن بن قدامه المقدسي ، ت ٦٨٩ هـ ، علق عليه : شعيب الارنؤوط وعبدالقادر الارنؤوط الناشر : مكتبة دار البيان ، دمشق ، والتوزيع مؤسسة علوم القرآن ، بيروت .
- ٢٣٦- مبادئ الاسلام ، لابي الاعلى المودودى ، مؤسسة الرسالة ،
- ٢٣٧- معالم الثقافة الاسلامية ، تأليف : د . عبدالكريم عثمان ، الطبعة الثانية ، ١٣٩٠ هـ ، ١٩٧١ م ، مؤسسة الانوار ، الرياض .
- ٢٣٨- مبادئ نظام الحكم في الاسلام ، لعبدالحميد متولى ، الطبعة الثالثة ، ١٩٧٧ م ، منشأة المعارف ، الاسكندرية .
- ٢٣٩- منهج القرآن في تربية المجتمع تأليف : عبدالفتاح عاشور الطبعة الاولى ، ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م ، مكتبة الخانجي ، مصر ،

- ٢٤٠- منهج القرآن والسنة في العلاقات الانسانية ، تأليف : مجاهد محمد هريدى ، الطبعة الاولى ، ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م ، مطبعة الامانة ، مصر .
- ٢٤١- محاولة في تفسير الشعور بالعداوة ، تأليف د . سيد عويس دار الكاتب العربي ، للطباعة والنشر .
- ٢٤٢- منهاج المسلم ، لابي بكر جابر الجزائري ، الطبعة الرابعة : ١٤٠٢هـ ، ١٩٨٢م ، دار الشروق .
- ٢٤٣- مجموعة رسائل الامام الشهيد حسن البنا ، الناشر : دار الشهاب القاهرة .
- ٢٤٤- محاضرة الادباء ، ومحاورة الشعراء ، لابي القاسم حسين بن محمد الراغب الاصفهاني ، ت ٥٠٢هـ .
- ٢٤٥- موسوعة اخلاق القرآن تأليف : د . احمد الشرباصي ، الطبعة الاولى ، ١٤٠١هـ ، ١٩٨١م ، دار الراشد العربي ، بيروت ،
- ٢٤٦- الموسوعة في سماحة الاسلام ، لمحمد الصادق عرجون ، مؤسسة سجل العرب .
- ٢٤٧- مكاشفة القلوب ، لمحمد بن محمد الغزالي ، ت ٥٠٥ ، تحقيق الاستاذ بهيج غزاوي ، الطبعة الاولى ، ١٤٠٣هـ ، ١٩٨٣م ، دار احياء العلوم .

فهرس الموضوعات

رقم الصفحة	فهرس الموضوعات
١	المقدمة
٤ - ٢	سبب اختيار الموضوع
٧ - ٥	خطة البحث
٨	منهج البحث
١٢ - ١٠	التمهيد ، وفيه
١٤	١ - معنى المبادئ العقديه والاجتماعية
١٥	٢ - سرائسمية بسورة الشورى .
١٨ - ١٦	٣ - اسماء السورة الكريمة
١٩	٤ - مناسبة هذه السورة لما قبلها
٢٠	٥ - علاقة السورة بآخرها
	القسم الأول : الدراسة الموضوعية
	المبحث الاول :
٣٢ - ٢١	اثبات رسالة الرسول صلى الله عليه وسلم بالأدلة العقلية والنقلية ، وفيه مطالب :
٣٥ - ٣٣	المطلب الاول : حاجة البشر الى رسالة محمد صلى الله عليه وسلم
٤٦ - ٣٦	المطلب الثاني : علو شأن الموحى اليه وأدلته
٥٥ - ٤٨	المطلب الثالث : علو شأن الموحى به وأدلته
٥٦	المبادئ العقدي والاجتماعية في المبحث الأول
٥٨	المبحث الثاني : الوجدانية ، وفيه مطالب :
	المطلب الأول : أدلة الوجدانية العقلية والنقلية ومنها :
٦١ - ٥٩	الدليل الأول : ابداع السموات والارض على غير مثال سابق
٦٤ - ٦٢	الدليل الثاني : سلطان الله سبحانه وتعالى على الكون
٦٧ - ٦٥	الدليل الثالث : تنوع الخلق الى أمم متعددة
٧٢ - ٦٨	الدليل الرابع : الله ليس كمثله شيء
٨١ - ٧٣	الدليل الخامس : الله ييسط الرزق لمن يشاء ويقدر

رقم الصفحة	فهرس الموضوعات
٩٠-٨٢	المطلب الثاني : وحدة الالهية ووحدة الربوبية
٩٢-٩١	المبادئ العقدية والاجتماعية في المبحث الثاني
٩٤	المبحث الثالث : ان الدين عند الله الاسلام وفيه مطالب :
١١٣-٩٥	المطلب الاول : الايمان بكل ما جاء في القرآن والسنة
١٢٤-١١٤	المطلب الثاني : الالتزام بالامر الالهي والنهي الالهي
١٣٠-١٢٥	المطلب الثالث : لا اختلاف في اصول الاديان
١٣٥-١٣١	المطلب الرابع : الحكم لله بين سائر الاديان يوم القيامة
١٣٧-١٣٦	المبادئ العقدية والاجتماعية في المبحث الثالث
١٣٩	المبحث الرابع : علامات اهل الايمان وأهل الالحاد وفيه مطالب
١٤٩-١٤٠	المطلب الاول : المؤمن يثق في عدل الله بخلاف الملحد
١٦٣-١٥٠	المطلب الثاني : المؤمن مشفق من لقاء ربه ويرجو رحمته بخلاف الملحد .
١٧٧-١٦٤	المطلب الثالث : المؤمن يطلب الفوز في الدنيا والاخرة والملحد غايته الدنيا وحدها
١٨٥-١٧٨	المطلب الرابع : الحق ثابت ، والباطل ذاهب لامحالة
١٩٩-١٨٦	المطلب الخامس : من شأن المؤمن التوبة ، بخلاف الملحد
٢٠١-٢٠٠	المبادئ العقدية والاجتماعية في المبحث الرابع
٢٠٣	المبحث الخامس : من آيات الله في السماء والارض ، وفيه مطالب
٢٠٧-٢٠٤	المطلب الاول : المؤمن مطالب بالتأمل في الكون والكشف عن أسراره
٢١٥-٢٠٨	المطلب الثاني : حكمة الابتلاء
٢٢٠-٢١٦	المطلب الثالث : الله لا يعجزه شيء
٢٢١	المبادئ العقدية والاجتماعية في المبحث الخامس
٢٢٣	المبحث السادس : من أمهات الفضائل وفيه مطالب
٢٤٣-٢٢٤	المطلب الاول : الشورى وأثرها في المجتمع الاسلامي
٢٥٤-٢٤٤	المطلب الثاني : الغضب يجب ان يكون لله لا لحمية جاهلية

رقم الصفحة	فهرس الموضوعات
٢٦١-٢٥٦	المطلب الثالث : العفو عن العاجز المعترف بجريمه محمود
٢٦٩-٢٦٢	المطلب الرابع : الانتصار من الظالم المصر على ظلمه محمود
٢٧٥-٢٧٠	المطلب الخامس : التجاوز في الانتقام مذموم
٢٧٧-٢٧٦	المبادئ العقدية والاجتماعية في المبحث السادس
٢٧٩	المبحث السابع : استجيبوا لربكم ، وفيه مطالب :
٢٨٧-٢٨٠	المطلب الاول : الهداية في الانابة الى الله قبل يوم القيامة
٢٩٦-٢٨٨	المطلب الثاني : الرسول مبلغ والملحد يتحمل مسؤولية الحاده .
٣٠٢-٢٩٧	المطلب الثالث : الله سبحانه وتعالى لاتصدر أفعاله عن غير حكمة جلية وخفية
٣٠٤-٣٠٣	المبادئ العقدية والاجتماعية في المبحث السابع
٣٠٧-٣٠٦	المبحث الثامن : الوحي الاكتهى وفيه مطالب
٣٠٩-٣٠٨	المطلب الاول : السوحى في اللغة وفي الشرع
٣١٦-٣١٠	المطلب الثاني : اقسام الوحي
٣١٧	المبادئ العقدية والاجتماعية في المبحث الثامن
	القسم الثاني
٤٤٨-٣١٨	الدراسة التحليلية
٤٨٩	الخاتمة
٤٩٣-٤٩٠	النتائج
٤٩٦-٤٩٤	الوصايات والمقترحات
٥٦٩-٤٩٨	تراجم الاعلام
٦٠١-٥٧١	فهرس السور والايات الكريمة
٦١٥-٦٠٣	فهرس الاحاديث النبوية
٦١٦	فهرس الاحاديث القدسية
٦٢١-٦١٨	فهرس الاثار
٦٦١-٦٢٣	فهرس المصادر والمراجع
٦٦٥-٦٦٢	فهرس الموضوعات